

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم في هذه الدنيا

تعالى الله عما يشركون  
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم في هذه الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم

جملہ حقوق حبشہ بن

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## سورة النجم

اس سورہ مبارکہ کی اکثہ یا بائیسہ آیتیں ہیں جب سورہ کے قول میں ساری سورت ملی ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ سورہ النجم کے میں نازل ہوئی ہے اسی طرح حضرت ابن الزہیر سے بھی مروی ہے آخر صحابہ ابن مسعودؓ حضرت ابن عباسؓ و عکرمہ سے مروی ہے مگر ایک آیت وہ یہ ہے اَلَّذِينَ يَخْتَفُونَ تَتَاءِزُوا مِنَ النَّاسِ وَالْعَوَاجِشَ يُدْوِيْنَ كَاسِيْنَ کہ ساری سورت مدنی ہے لیکن صحیح قول اول ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اول سورت جو نازل کی گئی تھیں سجدہ ہے وہ والنجم ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ کیا اور سب لوگوں نے سجدہ کیا مگر ایک مرد نے میں نے اُسے دیکھا کہ اُس نے ٹہنی بہڑی لی پھر اس پر سجدہ کیا پس میں نے اُس کو دیکھا بعد اُس کے کہ وہ کافر مارا گیا یہ شخص ابن عباس بن خلف سے اخراج ہوا کہ وہ سلم و غیرہ کا حافظ ابن کثیر کہتے ہیں وقد رواہ البخاری ايضا في مواضع وسلم ابو داود والنسائي من طرق عن ابی اسحاق في قوله وفي المنع انه امير بن خلف في هذا رواه في شكل فانه قد جاء من غير هذه الطرق انه عتبة بن ربيعة انتهى ابن مردويه نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے اول حدیث جس کی ساتھ اعلان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ آپ اس کو پڑھتے ہوئے والنجم ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو مان پڑھا لی تو آپ نے والنجم پڑھی پس ہمارے ساتھ سجدہ کیا اور سجدہ پڑھ کر اخراج ہوا ابن مردويه نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے النجم پڑھی پھر جب آپ سجدے کو پہنچے تو اُس میں کا سجدہ کیا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے النجم پڑھی نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو آپ نے اُس میں سجدہ نہیں کیا اخراج احمد و



یونہی وسلم بالوداؤد والترمذی والنسائی والطبرانی والخطیب کسی وابن ابی شیبہ وابن مردودہ حضرت ابن عباسؓ نے  
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سجدہ کرتے تھے خچر میں اندر کے کپڑے پہنے ہجرت کی طرف مدینہ  
 کے توں کو ترک کیا وہ مرفظ الکایہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ نہیں کیا کسی شے میں مفصل  
 ہے جب کہ آپ اُٹھ آئے طرف مدینہ کے آخر چہا ابن مردودہ ❖

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَمِيعُ الرَّحِيمِ

وَالنَّحْمُ إِذَا هَوَىٰ ۖ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۚ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۚ قَسَمَ هَـٰذَا رَبُّكَ ۚ لَئِنْ لَمْ يَرْسُلْ رَحْمَةً مِنَّا وَلَمْ يُهْدِنَا لَآبُودُنَا فِي سَمَٰوَاتٍ كُفْرًا ۚ وَنُفِثَ فِي قُلُوبِهِمْ ۚ لَئِنْ لَمْ يَرْسُلْ رَحْمَةً مِنَّا لَآفُكِنَّا فِي أَفْئَادِهِمْ ۚ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغُوا أَجَلَ آلِهِمْ ۚ إِنَّ هَـٰذَا عِندَ رَبِّكَ لَآيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۚ

۵  
قادر بن ابی العاصی نے  
سید بن مسکینا کو مارا  
وہ بے گناہ تھا  
اگرچہ وہ بے گناہ نہیں ہے  
قرآن ہے اے عربی عربوں کا

لکھا چھی  
مین اور کوہی چھوٹی  
بہن چھوٹا کنہی مین اور  
بے چھان کی صاحب  
سی ۱۲



کی ایک قوم سے پوجا کرتی تھی یہ قول سدی کا ہے پانچواں یہ ہے کہ مراد اُس سے وہ روئیدگی ہے جس کا تہ نہیں رہتا ہے جیسے کہ دوسرے کی بیل کافی تولہ تعالیٰ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ یہ قول انجمن کا ہے چہاں ہے کہ مراد حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں سا تو ان یہ ہے کہ مراد قرآن شریف کے اس کا نام نجم اس لیے رکھا گیا کہ وہ نجم و مفرق نازل کیا گیا ہے عرب لوگ تفریق کا نام نجم اور مفرق کا نام نجم رکھتے ہیں مجاہد و فرار اسی کے قائل ہیں لیکن اولی قول اول ہے حضرت حسن فرماتے ہیں مراد النجم سے تارے ہیں جبکہ گریگے قیامت کے دن یہ آہواں تول ہو۔ کسی نے کہا مراد اُس سے وہ تارے ہیں جن سے شیاطین کی پہنیک مار کی جاتی ہے یہ نوان تول ہوا ہومی بیوی ہوتا بالفجر اذا سقط وغرب و ہوتا بالنجم اذا طلع و صمد یعنی بوزی بالفتح یعنی سقوط وغرب ہے اور بالنجم یعنی طلوع و صعود فعل و نون کا ایک ہے اختلاف جو ہے سو صدر میں ہے بالحکمہ و نون یعنی اول کے چار تولون کی بنا پر ٹھیک ہو سکتی ہیں یعنی قسم ہے تارون کی جبکہ وہ اوپر کی جانب نیچے کی طرف گرین یا غروب ہوں یا جبکہ طلوع ہوں یا قسم ہے ثریا کی جبکہ وہ ساقط ہو حضرت ابن عباس نے فرمایا اذا انصب یعنی جبکہ وہ گرے کمارواہ ابن جریر عنہ یا جبکہ وہ طلوع ہو یا قسم ہے شمری کی جبکہ وہ غروب ہو یا طلوع ہو یا قسم ہے زہرہ کی جبکہ وہ غروب ہو یا طلوع ہو تارے کی قسم جو یقینہ گئی وقت سقوط و غروب یا طلوع کے ساتھ سو کا فائدہ یہ ہے کہ جس وقت تارہ وسط آسمان میں ہوتا ہے تو اس کا نفع قلیل ہوتا ہے اس لیے کہ چلنے والا اُس سے راہ نہیں پاتا ہے کیونکہ اس وقت نہ مشرق و غرب سے معلوم ہوتا ہے نہ جنوب و شمال سے بخلاف اسکے کہ جب وہ آسمان کے وسط میں نہیں ہوتا یا بن طور کہ مشرق کی جانب میں ہوتا ہے یا مغرب کی تو اس وقت اُس سے جانب مشرق کی مغرب سے اور جانب جنوب کی شمال سے تمیز ہوتی ہے اب رہا پانچواں قول سو اس میں بھی ہوی کے دو نون معنی بنتے ہیں یعنی قسم ہے نبات کی کہ جبکہ وہ ساقط ہو زمین پر یا بڑھے اور بن ہو چھلے قول کی بنا پر یہ معنی ہیں قسم ہے حجر کی جبکہ وہ نازل ہو یا چڑھے یہ نزول و صعود و شب معراج کا ہوگا ساتویں کی بنا پر یہ معنی ہیں قسم ہے قمر کی جبکہ وہ نازل ہو آہواں تول کی یہ معنی ہیں قسم ہے تارون کی جبکہ جہر پیرین قیامت کو دہن کما قال تعالیٰ وَاِذَا الْكَوْكَبُ انْكَرَتْ فون تول کی بنا پر یہ معنی ہیں قسم ہے تارون کی جبکہ وہ ٹوٹ پڑیں واسطے ازلے شیاطین کے ان میں تولون کی بنا پر ہونی ماخوذ ہوگا ہوی بفتح الہا سے کلہ ازلے کے عامل میں کئی وجہیں ہیں اور ہر وجہ پر اشکال وارد ہوتا ہے تین نے انکا ذکر کیا ہے ان میں کی اول وجہ یہ ہے کہ فعل قسم محذوف اُس کا نصب ہے اسے قسم بالنجم وقت ہو یہ قول

عمر  
اور حاکم  
وہ  
کچھ

ابو البقا وغیرہ کا ہے بالکل ماقبل صاحبکم و ما غوی جواب قسم کا قریش نے کہا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
ضلال و عادی ہیں فعوذ باللہ ہم سپر اللہ پاک نے قسم کہا کہ فرمایا کہ وہ نہ ضال نہ عادی ہے اس لیے  
کہ جن بات کی یہ قدر ہے کہ اس نے آسمان پر تارے بنائے جن سے لوگ رات کو راہ پاتے ہیں بلکہ اس کا  
بہیجا ہوا خلق کی راہ بر لائن کے واسطے کیونکر بے راہ ہو سکتا ہے بلکہ وہ توحق کی سیدھی راہ  
پر ہے اور اپنی رب کے حکم سے لوگوں کو سیدھی راہ بتاتا ہے اکثر سفر اس طرف گنواہین کہ ضلال  
وغی ایک ہیں تو اس بنا پر و ما غوی کا عطف اس باب سے ہو گا کہ باوجود انکا ومعنی کے لفظ مخالفت  
کے ساتھ تاکید کی گئی بغض سے یوں فرق کیا ہے کہ ماضی کے بستے میں کہ مائل نہیں ہوئے طریق ستقیم سے  
اور مانوس کے یہہ معنی نہیں کہ اعتقاد نہیں کیا کسی باطل کا ماضی صاحب مرہم کا یہی قول ہے اس فرق  
کا حاصل ہے کہ غویت تو خطا ہے اعتقاد میں خاصہ اور ضلال اس سے عام تر ہے مثال ہے خطا کو افعال  
واقوال و عقائد میں پس ضلال مائل ہونا ہے اس طریق ستقیم سے جس کی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں  
کو واسطے بیان کیا ہے برابر ہے کہ وہ متعلق ہوا افعال سے یا اقوال سے یا عقائد سے یا اخلاق  
سے اور غرارت مائل ہونا ہے طریق ستقیم سے باب عقائد میں تو اب و ما غوی تخصیص بعد التعمیم کے  
قبیل سے ہو گا منظور اس سے نفی خاص کا مزید استہام ہے مراد نفی ہے اس بات کی جو قریش نے  
آپ کی طرف منسوب کی تھی کہ آپ ہر ایک باب اعتقاد و عمل میں راہ تو اب سے مائل ہیں پس جو  
بات انہوں نے آپ سے کہی تھی خود اللہ پاک اس کے جواب کا متولی ہوا تو فرمایا حاصل صاحبکم  
و ما غوی۔ و ما صاحبکم مجنون و ما ہو بقول مشہور و لا بقول کاہن و ما یطق عن الہوی اور باقی نبیا  
علیہم الصلوٰۃ والسلام خود اپنی طرف سے جواب دیتے تھے دیکھو جو قوم نوح علیہ السلام نے ان  
سے کہا انا لیراک فی ضلالہ تو خود انہوں نے جواب دیا یا قوم لیس بی ضلالۃ عادے جب ہو علیہ  
السلام سے کہا انا لیراک فی سفاہتہ تو انہوں نے کہا یا قوم لیس بی سفاہتہ اسی طرح موسیٰ علیہ السلام  
نے بھی خود جواب دیا ہے کہ انا لیراک فی سفاہتہ و لا یخبر عنہ اللہ تعالیٰ کسی نے یوں فسق کیا کہ ضلال کے  
سے ہیں مخالفت تو بات اس طرف رجوع ہو گی کہ ضلال فعل معاصی ہے پس اب فرق درمیان  
اس کے اور غی کے بتائیں گلی ہو گا کیونکہ ضلالی تو فعل معاصی ہے اور غی جہل مرکب ہے یعنی  
جو جہل کہ ناشی ہے اعتقاد فاسد سے ایضاح اسکا یہ ہے کہ جہل کہی تو انسان کے غیر معتقد ہونے  
سے جو مانہ ہے کہ اس کو نہ صالح کا اعتقاد ہوتا ہے نہ فاسد کا اور کہی شے فاسد کے اعتقاد و سحر  
ہوتا ہے اس غائی کو غی کہتے ہیں کئی نے کہا غی جیسے غیبت ہو یعنی غائب نہیں ہونے اس شے

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



میں جو طلب کی خواہش کا خطاب قریش کو ہی اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ وہ مطلع تھے آپ کی  
 حقیقت حال پر یعنی تمہارا مصائب و مصیبتیں جسکی صدق و راستی و امانت و دیانت کو تم خوب  
 جانتے ہو وہ ضال و غامضی نہیں ہے بایں کہو کہ صحبت کو ساتھ اس لیے تعبیر کی کہ صحبت باوجود اس کے  
 وال تر ہو نیکی قصد پر رغبت دینے والی ہے قریش کو آپ کے حق میں اور توجہ کرنے والی ہے ان کو  
 آپ کی طرف اور مسیح کرنے والی ہے ان پر آپ کی اہتمام کو آپ کے انداز میں حالانکہ وہ آپ کی طہارت و تعالٰی  
 و زراعت خصائل کو پہچانتے ہیں و ما یطلق عن الہدیٰ علیہ عن اپنے معنی مجازت پر سہم ایک  
 نوع تضییع کے معنی صا ورنہ نہیں ہوتا ہے نطق اسکا اپنی خواہش سے نہ تو ساتھ قرآن کے اور نہ ساتھ  
 غیر قرآن کے اور مسئلہ نطق کے فعل ہے ابو عبیدہ نے کہا عن معنی ہے اسے ماہوی یعنی  
 نہیں بولتا ہے ساتھ خواہش نفس کے ساتھ نہیں بولتا ہے قرآن اپنی خواہش سے بھلا جس کا یہ حال ہو کہ وہ ضال  
 و غامضی ہو سکتا ہے نکستہ اول الدیال نے حاصل و ماغوی بصیغہ ماضی فرمایا پھر و ما یطلق  
 بصیغہ مستقبل سو اس لیے کہ منظور بیان کرنا ہے آپ کے حال کا قبل بعثت کے اور بعد اس کے  
 یعنی وہ ضال و غامضی نہیں ہوا کہی جبکہ تم سے اور تمہارے معبودوں سے کنارہ کیا قبیل  
 اس کے کہ رسول ہو کر مبعوث ہو اور نہیں بولتا ہے ہوا سے اب جبکہ پڑھتا ہے پھر اپنے آپ  
 کی بہتین ان ہوا و لا وحی یوحی یعنی نہیں ہے وہ قرآن جس کے ساتھ وہ نطق کرتا ہے اور اس کی  
 کل احوال و اقوال و افعال گرا لکے ہی ہے طرف کے اللہ کے جبکہ وہ اس کی طرف وحی کرتا ہے یوحی  
 صفت ہے وحی کی مفید ہے استمرار تجدیدی کو یعنی ایسی وحی جو کہ استمرار تجدیدی جاری ہے اور  
 مفید ہے نفی مجاز کو یعنی وہ وحی ہے حقیقہ نہ بھجور اس کے کہ اسکا نام وحی رکھ دیا ہے جیسے تم  
 بولتے ہو ہذا قول یقال کسی نے کہا تقدیر یوحی الیہ ہے سو اس میں مزید فائدہ ہے **آیت**  
 دلیل ہے اس پر کہ سنت مطہرہ وحی یوحی ہے کہ فی نسخ البیان علیہ شدید القوی ۵  
 ذَوِیْہِ فَاَسْتَوٰی ۵ وَہُوَ لَا یُفٰی اَکْثَلًا ۵ ثُمَّ دَنَا تَتَدٰی ۵ وَکَانَ قَابَ قَوْسَیْنِ  
 اَوْ اَدْنٰی ۵ فَاَوْحٰی اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی ۵ مَا کَذَبَ الْفَوٰاُ مَا رَاٰی ۵ اَفَتَمُرُّوْنَ عَلٰی  
 مَا یُرٰی ۵ وَکَلَّ رَاہُ نَزْلَہٗ اٰخِرٰی ۵ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتٰہٰی ۵ عِنْدَ مَا جَمَعَتْهُ لُلْمَاکِ  
 لِذٰی یَفْشٰی السَّیۡدَۃَ مَا یَفْشٰی ۵ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰ ۵ لَقَدْ رَاٰی مِنْ اٰیٰتِ رَبِّہِ  
 الْکُبْرٰی ۵ اُسکو کہا یا سخت قوتوں والے نے زور آورے پر سیدہا سیدہا  
 اور وہ تھا اونچے کنارے آسمان کی پر نزدیک ہوا اور لٹک آیا پھر رہ گیا فرق دو مکان

کو برابر یا اس سے بھی نزدیک چمک بھیجا اللہ نے اپنے بندے پر جو یہ سچا جوٹ نہیں  
کہا دل نے جو دیکھا اب تم کیا اُس سے جھگڑتے ہو اس پر جو اُس نے دیکھا اور کھوٹے  
دیکھا ہے ایک دوست اور تار سے مین پر لے حد کی پیری پاس اوس پاس ہے بہشت  
رہنے کی جب چہار ما تھا اُس پیری پر جو کچھ چہار ما تھا ہنگی نہیں نگاہ اور حد سے نہیں بُری  
بے شک دیکھے اس نے اپنے رب کے بڑے نوشتے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
اول نبوت میں حضرت جبریل نظر آئے اپنی اصل صورت پر ایک کرسی پر بیٹھے آسمان اُسے  
بہر ما کھارے سے کھارے تک پہنچا دیکھ کر گھبرا کر سو رہا مگر اُتری یہ نصیحت  
شدید القوی دومہ سورہ کورت میں جبریل کی گئی ہیں **ف** دوسری بار جبریل کو اپنی صورت  
پر دیکھا معراج کی رات میں سات آسمان سے اوپر چہان درخت ہو پیری کا وہ حد  
ہے نیچے اور اوپر میں نیچے کے لوگ اوپر نہیں پہنچتے اور اوپر والے نیچے نہیں اُترتے  
اسی کے پاس بہشت کو دیکھا اور اُس بسری پر چہار ہے بردائے سنہری ایسے  
خوش رنگ جسے دیکھے سے دل کھنچا جاوے اور نوٹے جو دیکھے وہ اللہ ہی کو خبر  
ہے انتہی **ف** اللہ پاک اپنے بندے و رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے  
خبر دیتا ہے کہ جس شے کو وہ لے کر لوگوں کی طرف آئے ہیں وہ اُنکو سکھائی ہے سخت  
قوتوں والے نے جو جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں کما قال تعالیٰ اِنَّهُ لَقَوْلُ الرَّسُولِ  
كَرِيْمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِّيْنٍ مُّطَاعٍ شَمَّ اٰمِيْنٍ اور یہاں  
فرمایا دومرہ ای ذوقہ یہ قول مجاہد حسن وابن زید کا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا غلط  
حسن و قوۃ شدیدہ یعنی خوب صورت سخت قوت والا بروایت حضرت ابن عمر و ابو ہریرہ حدیث  
صحیح میں وارد ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَحْتَلُ الصُّدُقَ الْقَرْبَىٰ  
وَلَا الْبَنَىٰ صَدَقَ سَوِيًّا **ف** تومی یعنی جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام یہ قول حضرت حسن  
و مجاہد و قتادہ و ربیع بن انس کا ہے وہو بالافق الاعلیٰ یعنی جبریل علیہ السلام تومی ہوگا  
یہ سیکر بیٹھے افق اعلیٰ میں یہ قول عکرمہ و غنیمہ واحد کا ہے عکرمہ نے کہا افق اعلیٰ  
وہ ہے جس سے صبح اُتی ہے مجاہد نے کہا مطلع شمس ہے قتادہ نے کہا وہ ہے جس سے  
دین آتا ہے اسی طرح ابن زید و غمرہ نے بھی کہا حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں دیکھا

مترجم کہا ہے ایک پروردگار  
عوضہ اسے کافرت کہتا  
وہ کلمہ کی اور چھپا

سب کا نام دیکھ کر شہین  
سب کا نام دیکھ کر شہین  
سب کا نام دیکھ کر شہین  
سب کا نام دیکھ کر شہین

جبرائیل کو انکی صورت میں مگر دوبار ایک بار تو آپ نے اُنسے سوال کیا کہ اُنکو دیکھیں انکی صورت میں جبرائیل  
نے اُفق کو بند کر دیلئے کنا رہ آسمان کو اپنی بزرگی جسم سے اور دوسری بار سو آپ اُنکے ساتھ تھے جبکہ آپ  
چڑھے ہیں یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا وہو بالافق الاعلیٰ اخر ج ابن ابی حاتم حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اس  
جگہ ابن جریر نے ایک قول کہا ہے کہ یعنی سکو نہیں دیکھا واسطے اُنکے غیر کے اور نہ انہوں نے شکو  
کسی سے نقل کیا ہے اصل اسکا یہ ہے کہ وہ اس طرف گئے ہیں کہ معنی یہ ہیں فاستوی یعنی مستوی یا  
بیشدیدا لقوے ذومرہ اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افق اعلیٰ میں یعنی دونوں جمیعاً افق اعلیٰ میں  
مستوی ہوئے اور یہ تعبیراج میں ہے ابن جریر نے اسی طرح کہا ہے اور اسپر کسی نے انکی ہوفقت نہیں  
کی بہر خوبات کی من حیث العربیہ اسکی توجیہ کرنا ضرور کیا تو کہا کہ یہ قول مثل اتین کے ہو ایکن  
مَثَلَاتِ الْاَبَابِ اَوْتِ اَپس ابار کا عطف کیا ہو ضمیر ستتر پر جو کنائیں ہے بغیر اطرا سخن کے سو اسی طرح فاستو  
وہو ہے کہا اور خراسنے ذکر کیا ہے بعض عرب سو کہ اُسنے فرا کو یہ شعر سنایا ہے

وہو ہے کہا اور فراموشی ذکر کیا ہے بعض عرب کہ کُتِبَ فَرَاکُوہِ شِعْرُنَا یَا ۛ  
الْمَثَرَانِ السَّبْعَ يَصْلُبُ عَمْدَهُ وَلَا يَسْتَوِي الخِرْوَعُ الْمُقْصَفُ

الْمُزَانِ السَّبْعِ يَصْلُبُ عَمُودُهُ وَلَا يَسْتَوِي الْخِرُوعُ الْمُقْصُفُ

وَلَا يَسْتَوْفَى الْخُرُوعُ الْمُتَقَصِّفُ

یہ بات جو ان جریر نے کبھی عربیت کی حجت ہو تو متوجہ ہے لیکن معنی اسپر سکے مساعت نہیں کرتے ہیں کیونکہ یہ دیکھنا جبرائیل علیہ السلام کو شب مہراج میں غنم تھا بلکہ اُس سے قبل تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیز میں نہیں جبرائیل علیہ السلام آپ پر اتارے اور اُنکی طرف لٹکتے ہیں آپ سے قریب ہو کر اور وہ جس وقت پر تھے جب اللہ تعالیٰ نے اُنکو پیدا کیا ہے انکے چہرے پر تھے یہ آپ نے اُنکو دیکھا بعد اسکے دوسرے آثار میں نزدیک سدرۃ المنتہ کے یعنی شب مہراج میں اور یہ پہلا دیکھنا شروع لُحُوت میں تھا بعد اسکے کہ جبرائیل علیہ السلام آپ سے پاس اول ربا کے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی کی سورہ اقرآن کے شروع کی یہ وحی سست ہو گئی اس فقرت کی مدت میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کئی بار گئی تاکہ پیاروں کی چوٹیوں سے گزرتا یعنی فقرت وحی کو رنج سے پس جب کہی آپ اسکا قصد کرتے تو جبرائیل علیہ السلام موار سے اُنکو بجاتے اے محمد تو رسول ہے اللہ کا حقا یعنی تحقیق اور میں جبرائیل ہوں اس سے آپکا دل چین کرنا اور آپ کی آنکھ بند ہوتی اور جب کہی آپ پر طول امر ہوتا تو ایسا ہی پہر کرتے تھے یہاں تک کہ جبرائیل ؑ آپ سے غماہ ہوئے اور آپ بطرحین تھے اپنی اس صورت میں جب اللہ تعالیٰ نے اُنکو پیدا کیا ہے انکے چہرے پر تھے سحر آگہی بڑی عظمت نے جنکر دیاتھا اُنکو پہر ہے قریب ہوئی اور وحی کی آپ کی طرف اللہ عزوجل کی طرف سے وحی کی جسکا اُس نے اُنکو امر کیا تھا اب ہوتی آپ نے فرشتے کی عظمت پہچانی جو آپ کے پاس سالن لایا اور اسکی جلالت قدر اور اسکا علو تزیہ نزدیک اپنی خالق کے جس نے اُنکو آپ کی طرف سے حاضر تفسیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس اثنا کہ میں بیٹھا تھا کہ ناگاہ جبرائیل علیہ السلام کے تو مکا مارا درمیان دونوں کون  
کے پہر میں کھڑا ہوا طرف ایک درخت کے حسین مثل و اششیاۃ طیر کے تھے پس اُن میں کے ایک فریغ و بیٹھ  
اور دوسرے میں میں بیٹھا پہر وہ درخت بلند ہوا اور رقع ہوا ایسا تک کہ اُس نے بند کر دیا مشرق و مغرب کو  
اور میں لوٹتا پوٹتا تھا اپنی آنکھ کو اور اگر میں یہ جانتا کہ میں آسمان کو چھو لوں تو البتہ چھو لیتا پہر میں نے  
اتفاقات کیا طرف جبرائیل کے گویا وہ ایک مجلس لاطی میں پس میں نے پہچان لیا فضل اُن کے علم کا ساتھ  
اس کے کہ اپنے اوپر اور کہو لا گیا واسطے میرے ایکے وزرہ آسمان کے دروازوں سے اور دیکھا میں نے نور عظم  
وز ناگاہ درے حجاب کے موتیوں اور یا قوت کی جنبش تھی اور وحی کیا گیا طرف میرے جو کچھ اللہ نے چاہا  
روحی کیا جائے رواہ الحافظ ابو بکر اللہزاد فی مسندہ ثم قال لا یرویہ الا الحدیث بن  
عبید کان رجلاً مشہوراً من اهل البصرة حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبرائیل کو دیکھا اُنکی صورت میں اور اُن کے چہرہ سو پر تھے اُن میں کے ہر پر نے مقر بند  
ردیا تھا افق کو اُن کے پر میں سے وہ گونا گوں رنگ اور قوتی و یا قوت کرتے تھے جو جسکو اللہ ہی خوب جانتا ہے  
رواہ الامام احمد و انفرد یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبرائیل  
سے سوال کیا کہ اُن کو دیکھیں اُن کی صورت میں تو انہوں نے کہا کہ تو اپنے رب سے دعا کر پس اُن کے اپنے  
رب عزوجل سے دعا کی تو آپ پر ایک سیاہی طلوع ہوئی مشرق کی جانب سو پہر رقع و منتشر ہونے لگی پس  
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکو دیکھا تو بیہوش ہو گئے پہر جبرائیل آپ کے پاس آئے تو آپ کو اُٹھایا  
اور آپکی باجیب سے تھوک پونچھا رواہ الامام احمد و انفرد یہ و قد رواہ ابن عساکر عن ہناد  
ابن لا سود بن ہناد نے کہا کہ ابولہب اور اسکے بیٹے عتبہ نے تیاری کی تھی طرف شام کو تو سینے ہی اُن کے ساتھ  
یاری میں اُن کے بیٹے عتبہ نے کہا والد اللہ البتہ میں جاؤنگا طرف محمد کے اور البتہ انہوں کو دیکھا میں اُن کو  
سجاد و دعا کی حق میں پہر وہ چلا سنا تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا تو کہا یا محمد ہو کفر بالک  
وذا فتی فی کان قاب تو میں اواد نے یعنی وہ شخص منکر ہے اُنکا جسکی یہ صفت ہے تو نبی صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے فرمایا اَللّٰهُمَّ اَبْعَثْ عَلَیْہِ کَلْبًا صَنِیًّا کَلْبًا یَرِیْہِ عِتبَہَ کَیْہِ بِاس سے لوٹ آیا تو اپنے باپ  
لیطرف جمع ہوا پس ابولہب نے کہا او بیٹا تو نے اُس کو کیا کہا تو عتبہ نے جو کہا تھا اُسکا اس سے ذکر  
کیا یہ ابولہب نے کہا کہ اُس نے تجھ سے کیا کہا عتبہ نے بلا کہ اس نے کہا اَللّٰهُمَّ سَلِّطْ عَلَیْہِ کَلْبًا صَنِیًّا  
کَلْبًا یَرِیْہِ کَیْہِ ابولہب نے کہا او بیٹا والدین میں نہیں ہوتا ہوں تجھ پر اُسکی دعا سے پہر ہم چلے گیا  
مگر اُس نے اُسکو میں اور وہ سدہ میں ہے اور اُسے ہم طرف صومر رہا ہے تو رہے کہا اور گردہ



عربیں شئی نے ٹکڑا کر اس بلاد میں پس یہاں تو ایسے شیر مرتے ہیں جیسے بکریاں چرتی ہیں پس ابوبہر  
 نے ہم سے کہا بیشک تم مقرر جان چکے ہو میرے کبر سن کو اور میرے حق کو اور بیشک اس مرد نے  
 مقرر میرے پیچھے پراکتے علی ہے والدین اس سے ان میں نہیں ہوتا ہوں اُسپر سو تم اپنا سامان جمع کرو  
 طرف اس صومعہ کے اور فرش کر میرے بیٹے کے واسطے اُسپر بہر تم فرش کرو اسکے گرد پس ہم نے کیا یہ  
 شیر آیا تو اسنے ہمارے چہرے سونگے بہر جب خون پانی وہ شے جسے چاہتا تھا تو سٹاپر ایک جست  
 کی تو ناگاہ وہ اس سامان کے اوپر تھا پہر اسکا چہرہ سو گھاٹم نہر نہر تھے فسخ رہے یعنی پہر اسکو ایک جھٹکا  
 دیا تو اسکا سر توڑ ڈالا پس ابوبہر بولا مقررین یہاں کیا تھا کہ وہ نہ چپے گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا  
 قوله تعالى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی یعنی بہر جب قریب ہوئے حیرانیل طرف محمد صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کے جبکہ وہ آپ پر اترے طرف زمین کے یہاں تک کہ فرق تھا در میان انکے اور آپ کی بقدر  
 دو کمان کے جبکہ وہ دراز کیا زمین یہ قول مجاہد و قتادہ کا ہے یہ سہی کہا گیا ہے کہ مراد اس سے بعد یا  
 بین و تر القوس الی کبدہ یا او اسنے اول گزر چکا ہے کہ یہ صیفہ لغت میں استعمال کیا جاتا ہے واسطی ثانی  
 مخبر عنہ کے اور نفی اس شئی کی جو اسپر زیادہ ہو کقولہ تعالیٰ لَقَدْ قَسَمْتُ فَلَوْلَا بَكَرْتُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ فَهٰی  
 كَلْبًا اَوْ اَشَدَّ شَتُوًا یعنی وہل بہرون سے بڑکر نرم ہن میں بلکہ انکی مثل میں یا او نہر زیادہ  
 ہمیں شدت سختی میں اسی طرح یہ آیت ہو چشمتون الناس کخشیتہ اللہ اَوْ اَشَدَّ حَشِيَةً اور یہ  
 آیت وَاَرْسَلْنَاهُ اِلٰی وَاٰتٰهُ الْاَلْفَ اَوْ يَزِيْدُ وْن یعنی وہ ایک لاکھ سے کم نہیں میں بلکہ حقیقہ  
 ایک لاکھ میں یا اُسپر زیادہ ہوتے ہیں پس مخبر بہر کی تحقیق ہے کسی طرح کا شک تردید نہیں ہے اسلئے  
 کہ یہ بیان ممتنع ہے اسی طرح یہ آیت ہو چکلان قَاب قَوْسَيْنِ اودانے یہ بات جو ہم نے کہی کہ یہ قریب ہو  
 والا جبکہ در میان اور آپ کے دو کمان کا فاصلہ تھا وہ حیرانیل ہی میں یہ قول ہے حضرت ام المومنین  
 عائشہ وابن مسعود ابو ہریرہ کا چنانچہ عنقریب ہم انکی حدیثیں وارد کونگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ مسلم نے  
 اپنے صحیح میں حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے فرمایا رمی محمد ربہ بفوادہ مزمین یعنی دیکھا محمد صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو اپنے دل سے دوبار پس اس روایت کو ان دوبار میں کا ایک ٹھیکر یا حدیث  
 اسلمین حضرت اسلم سے مروی ہے ثم وانا الجبار رب الغرة فدل لے اور اسی لے بہت سے لوگوں نے  
 اس آیت کی متن میں کلام کیا ہے اور اس میں کئی چیزیں غرابت کی ذکر کی ہیں پس اگر صحیح ہو تو اور تو  
 برابر قصے پر محمول ہوگی نہ کہ اس آیت کی تفسیر ہو کیونکہ یہ روایت اس حال میں تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم زمین میں تھے شب معراج میں نہیں اسی لیے بعد اسکے فرمایا ہے ولقد رآه نزلاً اخر لے

۱۱  
 یعنی آٹھ صد بار  
 چنانکہ ان کی حالت  
 میں اور اسکی حالت  
 میں ہوتا ہے وہ  
 علم ہوتا ہے  
 چنانکہ ان کی حالت  
 ہوتے ہیں اسکی حالت  
 بعد سوہ جیسے  
 یہاں سے ہی  
 خست ہونے لگے لوگوں  
 سے جبار ہوا کہ  
 یا اس سے زیادہ ہوا  
 کہ وہ بیجا ہو  
 کہ وہ زمین پر  
 زیادہ ہے  
 فی حدیث شریک  
 بن ابی نعیم اسلم











نے فرمایا ہے دیکھا میں نے جبرائیل کو سدرۃ المنتہی پر اور انکے چہرہ سوا بازو تھے حسین نے کہا میں نے ہم سے بازوؤں کا پوچھا تو انکا رکھا کہ مجھے خبر دیوے کہا پھر عاصم کے بعض اصحاب نے مجھے خبر دی کہ بازو بائیں مشرق و مغرب کے وہلا ایضا اسناد جیل نیز امام احمد نے شقیق سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا ابن مسعود کو وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے میرے پاس جبرائیل علیہ السلام حضور میں جس سے شک ہوئے تمہوٹی اسناد جیل ایضا نیز امام احمد نے عاصم سے روایت کیا ہے کہا مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو کہا یا ام المؤمنین آیا دیکھا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو فرمایا سبحان اللہ البتہ مقرر اُٹھ کہڑے ہوئے میرے رنگے اُس سے جو تو نے کہا کہاں ہے تو تین باتوں سے جو کوئی تجھ کو اکی صہٹ کرے تو مقرر اس نے جہوٹ کہا جو کوئی تجھے یہ حدیث کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی لَا تَدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُنِيَ لَكَ اللَّهُ لَا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ اور جو کوئی تجھے یہ خبر دے کہ وہ جانتے ہیں اس شے کو جو کل میں ہوگی تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی اِنَّ اللّهَ عِنْدَكَ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَزِيلُ الْعِقْدَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْجَامِ الْاَيَةُ اور جو کوئی تجھے یہ خبر دے کہ مقرر انہوں نے چھپا تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلْيَكُنْ بِكَ تَهَانِزْدِيكَ جہوٹ عائشہ کے تو میں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نہیں فرماتا ہے وَلَقَدْ رَاَهُ بِالْأَفْقِ الْأَيْسَرِ وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ پس فرمایا میں اول ہوں اس مرتبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکا پوچھا تو آپ نے فرمایا انذاک جبرائیل یعنی یہ جو تھا سو جبرائیل ہے اُن کو ہمیں دیکھا اُنکی صورت میں جہوٹ وہ مخلوق ہوئے مگر دوبار آپ نے اُن کو دیکھا اترتے ہوئے آسمان سے طرف زمین کی اہمال میں کہ اُنکی بزرگی خلق بند کرنے والی تھی مابین آسمان و زمین کو اخوجاہ فی الصیحیح میں من جلیف الشیعی بلہ روایت ابو ذر رضی اللہ عنہ امام احمد نے عبد اللہ بن شقیق سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابو ذر سے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ سے پوچھتا ابو ذر نے کہا تو اُس سے کیا پوچھتا کہا میں اُسے پوچھتا کہ آیا انہوں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا تو ابو ذر نے کہا بیشک میں نے مقرر اسے پوچھا تھا تو فرمایا قل مرايتہ نورا فی ارادہ امام حمکی روایت میں اسی طرح وہ قمر ہوا ہے اور سلم نے دو طریق سے بد لفظ اسکو روایت کیا ہے ایک لفظ عن قتادہ عن عبد اللہ

یہ روایت ہے امام احمد سے  
ابن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا تو انکا بازو بائیں مشرق و مغرب کے وہلا ایضا اسناد جیل نیز امام احمد نے شقیق سے روایت کیا ہے کہا میں نے سنا ابن مسعود کو وہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اے میرے پاس جبرائیل علیہ السلام حضور میں جس سے شک ہوئے تمہوٹی اسناد جیل ایضا نیز امام احمد نے عاصم سے روایت کیا ہے کہا مسروق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو کہا یا ام المؤمنین آیا دیکھا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو فرمایا سبحان اللہ البتہ مقرر اُٹھ کہڑے ہوئے میرے رنگے اُس سے جو تو نے کہا کہاں ہے تو تین باتوں سے جو کوئی تجھ کو اکی صہٹ کرے تو مقرر اس نے جہوٹ کہا جو کوئی تجھے یہ حدیث کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی لَا تَدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِيكَ الْاَبْصَارُ وَهُوَ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُنِيَ لَكَ اللَّهُ لَا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ اور جو کوئی تجھے یہ خبر دے کہ وہ جانتے ہیں اس شے کو جو کل میں ہوگی تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی اِنَّ اللّهَ عِنْدَكَ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَزِيلُ الْعِقْدَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْجَامِ الْاَيَةُ اور جو کوئی تجھے یہ خبر دے کہ مقرر انہوں نے چھپا تو مقرر اس نے جہوٹ کہا پھر یہ آیت پڑھی يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلْيَكُنْ بِكَ تَهَانِزْدِيكَ جہوٹ عائشہ کے تو میں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نہیں فرماتا ہے وَلَقَدْ رَاَهُ بِالْأَفْقِ الْأَيْسَرِ وَلَقَدْ رَاَهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ پس فرمایا میں اول ہوں اس مرتبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکا پوچھا تو آپ نے فرمایا انذاک جبرائیل یعنی یہ جو تھا سو جبرائیل ہے اُن کو ہمیں دیکھا اُنکی صورت میں جہوٹ وہ مخلوق ہوئے مگر دوبار آپ نے اُن کو دیکھا اترتے ہوئے آسمان سے طرف زمین کی اہمال میں کہ اُنکی بزرگی خلق بند کرنے والی تھی مابین آسمان و زمین کو اخوجاہ فی الصیحیح میں من جلیف الشیعی بلہ روایت ابو ذر رضی اللہ عنہ امام احمد نے عبد اللہ بن شقیق سے روایت کیا ہے کہ میں نے ابو ذر سے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ سے پوچھتا ابو ذر نے کہا تو اُس سے کیا پوچھتا کہا میں اُسے پوچھتا کہ آیا انہوں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا تو ابو ذر نے کہا بیشک میں نے مقرر اسے پوچھا تھا تو فرمایا قل مرايتہ نورا فی ارادہ امام حمکی روایت میں اسی طرح وہ قمر ہوا ہے اور سلم نے دو طریق سے بد لفظ اسکو روایت کیا ہے ایک لفظ عن قتادہ عن عبد اللہ

ابن شقیق عن ابی ذر یہ ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آیا دیکھا آپ نے اپنے رب کو  
تو فرمایا نوراً اس نے ارادہ دوسرے لفظ عن قتادہ عن عبد اللہ بن شقیق یہ ہے کہا میں نے کہا ابو ذر سے اگر میں نے پوچھا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تو البتہ آپ سے پوچھتا تو ابو ذر نے کہا کس شئی کا اُن سے پوچھتا کہا میں نے  
کہا کہ میں نے پوچھتا آپ نے دیکھا ہے اپنے رب کو ابو ذر نے کہا مقرر میں نے آپ سے پوچھا تو فرمایا رست  
نوراً اخلال نے اپنے علل میں حکایت کیا ہے کہ امام احمد سے کسی نے اس حدیث کا پوچھا تو فرمایا مازلت  
منکر الہ وادری ما وجہ یعنی میں ہمیشہ اسکا منکر رہا اور میں نہیں جانتا ہوں کہ اسکی کیا توجیہ ہے  
ابن ابی حاتم عن ابن عباس عن ابی ذر روایت کیا ہے کہا راہ بقلیہ ولم یرہ بعینہ یعنی آپ نے الشیر  
کو دیکھا اپنے دل سے اور ہمیں دیکھا اسکو اپنی آنکھ سے ابن خزیمہ نے قصداً کیا کہ اس کے القطع  
کا دعویٰ کریں درمیان عبد اللہ بن شقیق و ابو ذر کے ہے ابن جوزی سوانہوں نے اسکی تاویل کی  
اس پر کہ شاید ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سوال کیا قبل معراج شریف کے تو آپ نے  
انکو جواب دیا جو کچھ دیا اور اگر وہ آپ سے بعد معراج شریف کو پوچھتے تو انکو باثبات جواب دیتے  
حافظ ابن کثیر کہتے ہیں و ہذا ضعیف جداً یعنی یہ بات نہایت ہی کمزور ہے اس لیے کہ حضرت عائشہ  
ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے مقرر اسکا پوچھا بعد معراج شریف کو اور آپ نے اُنکے دستور رویت کا اثبات  
نہیں کیا اور جس کسی نے یوں کہا کہ آپ نے اُنکو خطاب کیا بقدر اُنکے عقل کے یا جسطرف وہ گئے  
ہیں اُس میں اُنکے تخطیہ کا قصد کیا جیسے ابن خزیمہ نے کتاب التوحید میں تو بیشک خطی وہ شخص ہے  
واللہ اعلم نسائی کا لفظ حضرت ابو ذر سے یہ ہے کہا دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پر  
کو اپنے دل سے اور نہیں دیکھا اُسکو اپنے بصر سے صحیح مسلم میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بقدر اہ  
نزائہ آخر سے کی تفسیر میں ثابت ہوا ہے کہا دیکھا جبرائیل ؑ کو مجاہد نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کہ  
دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبرائیل ؑ کو اُنکی صورت میں دوبار اسی طرح قتادہ درج ہے  
انہی غیر ہم نے بھی کہا ہے قولہ تعالیٰ اذ انشئت السدرۃ لم یغشے احادیث اسرار میں گزر چکا  
ہے کہ ڈانک نے یا تھا سدرہ کو فرشتوں نے مثل کودن کے اور ڈانکا اسکو نور رب نے اور  
ڈانکا اسکو رنگوں نے میں نہیں جانتا ہوں وہ کیا ہیں امام احمد نے حضرت ابن مسعود سے  
روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سیر کرایا گیا تو آپ کو سے پہنچے طرف سدر  
کے اور وہ ساتویں آسمان میں ہے اسی تک پہنچی ہوتی ہے وہ شے جسکو جبرائیل جاتے ہیں نیز  
سے دوسرے قبض کی جاتی ہے اور اسی تک پہنچی ہوتی ہے وہ شے جسکو آثار لاتے ہیں اُس کے اوپر







وہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آدمیوں کے صورت میں آتے تھے جس طرح کہ انبیاء کرام آ کر تے تھے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی نبی نے انکو انکی اصلی صورت نہیں دیکھا کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ مستوی ہوا قرآن شریف آپ کے سینہ مبارک میں جبکہ آپ پہنچا ہوا یا مستوی ہوا جبرائیل علیہ السلام کے سینے میں جبکہ وہ آنسو کے کراہنے کسی نے کہا کہ آپ معطل ہوئے اپنی قوت میں یا اپنی رسالت میں اسکا ذکر ماوردی نے کیا ہے کسی نے کہا کہ مرتفع ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتھ معراج کے حضرت حسن فرمایا یعنی مستوی ہوا اللہ عز وجل عرش پر والا اول اولی قولہ وہو بالفاق الا علی محل نصب میں ہے بنا بر حال یعنی پہرستوی ہوئے جبرائیل اس حال میں کہ وہ افق اعلیٰ میں تھو مراد افق اعلیٰ سے جانب شرق ہے اور وہ فوق ہے جانب مغرب کے افق یعنی ناحیہ آسمان ہے افق کی جمع آفاق ہے یہی جائز ہے کہ جملہ مستانفہ ہوئے قدم قدم لے لے کر پہر جبرائیل علیہ السلام بعد مستوی ہونے اپنے قدم کے افق اعلیٰ میں قریب ہوئے زمین سے یہ آرتے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی لیکر کسی نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یہ ہے تم قدم قدم لے لے کر یہ قول ابن عباسی وغیرہ کا ہے نہ جبرائیل نے کہا کہ قدم قدم لے لے کر ایک ایک لینے قریب ہوا اور بڑا قریب میں جیسے تم بولتے ہو دنا منی فلان و قربا اگر قریب منی و دنا کہتے تو بھی جائز ہوتا افراد نے کہا حرف فاق قدم میں لینے و اوہ تقدیر یہ ہے قدم قدم لے لے کر دنا لیکن یہ جب جائز ہے کہ دونوں ضلوع کے ایک معنی ہوں تو جسکو چاہو مقدم کرو و جہور اسکے قائل ہیں کہ الذی و دنا قدم لے لے کر جبرائیل علیہ السلام میں کسی نے کہا کہ حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جیسا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں قدم لے لے کر الی ربہ مراد یہ ہے کہ قریب ہوا آپ ہی اسکا امر و حکم و الاول اولے دوسرے قول نکالیہ ہے و نار بہ قدم لے لے کر قریب ہوا آپ کا یہ زیادہ ہوا قریب میں قدم لے لے کر کہتے ہیں نزول کو قریب بھی میں اور جو شخص اسکا قائل ہے کہ اللہ مستوی جبرائیل علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تو اسکے نزدیک و ناقص لے لے کر یہ معنی ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ قریب ہو گئے اپنے رب سے قریب ہونا کرامت کا پہر جبکہ وہ سجدہ کے ضحاکی اسی کے قائل ہیں قول ثنائے فکان قاب قوسین او اذ نے لینے پہر تہا مقدار مابین جبرائیل علیہ السلام کا اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یا مابین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور انکے رب تعالیٰ کا بنا بر اختلاف قولین بعد دو کمان عربی کے قاب و قیب قاذو قید و قیس بمعنی مقدار ہے ذکر سفارہ فی الصحیح زمر شری نے کہا ہے قوس مریم و سوط و ذراع و باع و خطوہ و شبر و قتر و اصبع کے ساتھ مفر تقدیر آئی ہے قریب میں ہے

خاندان اس قول کی بنا  
اس پر کہ نزدیکی کا معنی  
اول ہے پہر نزدیکی  
میں میں کہ نزدیکی  
اشد ہے علو کے طرف  
نقل کی کہ یہ ممکن کیا  
تیار قریب میں علو سے  
قادر الفراء و ابن الاعراب  
فاسد علیہ السلام نے فرمایا  
یہ کلام میں مستحق ہے  
اندک کہتے ہیں جبرائیل  
قوس کمان میں فرمایا  
ذراع مابین ایک دیکر  
پہر کی کل سجدہ کے  
ماتکہ چکا کل سجدہ کا  
خطوہ بالضم و شبر  
باشت نزدیکی کا معنی  
انگشت تیار و باع و باع  
انگشتی ہوتی

کہ قاب باہین بعض مسید ہے اور ہر قوس کے دو قاب ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ مراد قابی قوس ہے اسکو قلب کر کے قاب قوسین کر لیا ہے سعید بن مسید نے کہا کہ قاب کمان عربی کا مصدر ہے جسکے پرانے جاتا ہے وہ قسم جسکو کمان الما اپنے کا مذہب پر ڈالتا ہے اور ہر کمان کی ایک قاب ہوتی ہے پس ہم خبر دی کہ جبرائیل علیہ السلام قریب ہوئی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثل قریب قوسین کے سعید بن جبیر وعطاء و ابوہریرہ ہمدانی و ابوہریرہ اکل شقیق بن سلمہ کہتے ہیں نکان قدر ذرا عین قوس بمعنی ذراع ہے اس سے ہر شے کا قیاس کیا جاتا ہے یہ لغت ہے بعض حجازیوں کا کسی نے کہا کہ ازوشنوہ کا لغت ہے حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح مروی ہے کہ قاب بمعنی قید ہے یعنی مقلد اور قوسین بمعنی ذراعین قوس منکر و مؤنث دونوں طرح مستعمل ہوتا ہے پس جس نے مؤنث ٹھہرایا تو کہا اسکی تصغیر قوسیدہ ہے اور جس نے مذکر قرار دیا تو کہا کہ قوسین صحیح اسکی اور اس قوسی و قیاس آتی ہے قوس کجور کے بقیہ کو بھی کہتے ہیں جہ کہ طرف میں ہوتا ہے اور قوس ایک برج کا ہی نام ہے آسمان کے ہر چون میں سے کسی نے کہا کہ مراد ایک قوس ہو گئے اول اپنے اصل پر ہے یعنی بمعنی شک و جاح نے اسکی توجہ میں کہا یعنی باہر دونوں کے بقدر دو کمان کے فاصلہ تھا یا اس سے ہی کم اس شے میں جب کالم المذاہ کرتے ہوئے اللہ سبحانہ تو مفادیر شیا کا عالم ہے لیکن وہ ہم سے خطاب کرتا ہے اس طرز پر جسکی ساتھ ہماری اس میں خطاب کی عادت ہوئی ہے کسی نے کہا بمعنی واو ہے کسی نے بمعنی بل لیکن اولی قول اول ہے کہ قول قتالے ویزیدون اسلیکے کہ معنی یہ ہیں پس ہا مقدار باہین دونو کا بقدر ایک کے ان دو مقداروں میں سے دیکھنے والے کسی نے باہین یعنی سبب تقارباہین دونوں کے دیکھنے والا اس میں شک کرتا ہے آدمی افضل تفضیل ہے اور افضل علیہ جذوفے اوادنی من قاب قوسین ابو ادن سے من لک مروی ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جبرائیل علیہ السلام کو آدمی کی صورت پر دیکھا تو نزدیک افق علیہ کے اُن سے یہ سوال کیا کہ اُنکو دیکھیں انکی اس صورت پر جس پر وہ مخلوق ہوئے ہیں تو انہوں نے آپ کو اپنی صورت دکھائی پس آپ نے اپنے اُن کو دیکھا اور آپ حرازمین تھے مقربہ کر دیا تھا افق کو مغرب تک پہنچ کر پہلے احوال میں کہ آپ پر غشی کی گئی تھی پر جبرائیل آپ کے بقریب مذکر قریب ہوئی اور آپ کو اپنے غش سے چکا لیا یہاں تک کہ آپ کو آفاقہ ہوا اور آپ کا دل ساکن ہوا اور آپ کے چہرے سے مٹی پوشینے لگے پر جب آپ کو آفاقہ ہوا تو فرمایا اے جبرائیل میں نے نہیں خیال کیا کہ اللہ نے پیدا کیا ہو کسی کو اسی صورت پر جس جبرائیل نے کہا اے محمد میں نے تو اپنے بازو دن سے منہ دو بازو کہوے تھے حالانکہ میرے چہرہ بازو ہیں فراخی ہر بازو کی باہین مشرق و مغرب ہے

۲۱  
یہ کبیر بن  
تغیث بارکمان  
کے طرف متغی کہتے  
میں اور ابوہریرہ  
کو دست کمان اور  
پہلے کمان ہونے  
میں اس سے



کسی نے کہا بنا براسقاط خافض ای فیما راہ فتح البیان میں ہے ماکذب فواد محمد صلی اللہ علیہ  
 آلہ وسلم ماراہ بصریلۃ المعراج رویۃ حقیقیۃ یعنی تکذیب کی آپ کے دل نے اس شے کی جواب کی بصریۃ  
 دیکھی شب معراج میں دیکھنا حقیقی تبرد نے کہا سنے آیہ یہ ہیں اندر اسی شیا فصدق یعنی ایک شے  
 دیکھی ہر اسکی تصدیق کی کلمہ یامین ایک قول یہ ہے کہ مصدر یہ ہے محل نصب میں کذب مخفف و  
 مشدود سے اب ہی وہ شے جو آپ نے دیکھی سو اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کی  
 اصل صورت دوسرا یہ ہے کہ اندر عز وجل ہے انکے دلائل اول گذر چکے ہیں افتاد و نہ علی ما  
 یری جمہور نے بالغ پڑنا ہے ہمارا یعنی مجادلہ و ملاحاة سے یعنی آپس میں جھگڑنا حق یہ تھا کہ کلمہ فی سے  
 مستعدی ہوتا مگر چونکہ معنی غلبہ کو متضمن کیا گیا ہے اس لیے جملہ علی متدی ہوا مفسرین کی ایک جماعت نے  
 کہا ہر کہ یہ خطاب ہے مشرکین کو جنہوں نے انکار کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کا جبریل علیہ السلام  
 کو اور آپ کے جھگڑنا ہے آپ کو معراج ہوئی تو آپ کے کہا کہ تو تم سے بیت المقدس کا وصف کر اس پر  
 فرمایا کیا پھر تم اس سے جھگڑتے ہو اور اس پر غالب ہو تو ہو اور اس شے کے حکم کو وہ دیکھتا ہے ایسا جھگڑنا  
 جس سے تم قصد کرتے ہو اس کے دفع کرنے کا اس شے سے جب کائنات نے مشاہدہ کیا ہر اور اس کو جانا ہو یعنی  
 جبریل علیہ السلام کی اصلی صورت جو آپ نے دیکھی مطلب یہ ہے کہ وہ تو دیکھتا ہے اور تم نہیں دیکھتے مگر اس  
 جھگڑنا نہیں ہو پختا ہے کشتی نے قزوۃ بفتح تا و سکون یم پڑنا ہے یہ ماخوذ ہے مراہ حقہ امجدہ سے یعنی جان  
 بوجہ کسی کے حق کا انکار کرنا اسکی تحدیت بھی علی سے اس لیے ہر کہ سنے غلبہ کو متضمن ہے یا ماخوذ ہے  
 علی کذا ای غلبہ علیہ پس یہ مرار یعنی جدال سے ہر کما قال السین ابو عبیدہ نے اسکو اختیار کیا ہر کہا اس لیے  
 کہ کفار نے آپ سے ہمارا و مجادلہ نہیں کیا تھا انہوں نے تو صرف آپ کا حمد و انکار کیا تھا محاورہ میں بولتے  
 یمن مراہ حقہ امجدہ و مرتبہ انا امجدہ مبرو نے کہا جب کوئی کسی کو اس کے حق سے منع کرتا ہے اور اسکو  
 دفع کرتا ہے تو کہتے ہیں مراہ عن حقہ و علی حقہ کسی نے کہا علی یعنی عن ہر حضرت بن مسعود وغیرہ نے  
 افتروہ یضم تا پڑنا ہے امریت سوائے از میوزہ و تشکون فیہ یعنی کیا تم اپنے شک میں ڈالنے کو اس پر  
 غالب ہو گئے مابری فرمایا مارا ہی نہ کہا بنا برحکایت حال ماضی واسطے مستحضر کرنے حالت بعید کے مخاطبوں  
 کے ذہن میں حروف لام و قد میں تو طیۃ قسم کا ہے ای و اللہ لقد راہ نزلاتہ اخری نزلاتہ معہ نزول  
 نصب اسکا بنا بظرف ہر کما ذکرہ الزمخشری یہ مذہب بصریون کا نہیں ہے یہ صرف فرار کا مذہب ہے  
 مکی نے فرامسے اسکو نقل کیا ہے یا منصوب ہے بنا براس مصدر کے جو کہ موقع حال میں واقع ہوتا ہے  
 مکی نے کہا ای آہ ناز لا نزلاتہ اخری حو فی و ابن عطیہ اسی طرف گئے ہیں یا منصوب ہے بنا برصد مگر کہ

۴  
 فتح القدر میں  
 یہ ہے دار  
 اعلم اس  
 علی غلبہ  
 کما قالہ  
 علی غلبہ  
 مجادلہ و ملاحاة



پس ابو بقالے اسکی یون تقدیر کی ہے مرۃً آخری اور رؤیۃً آخری سمین نے کہا کہ نزول کی تاویل میں  
 سائر رؤیت کو نظر ہے اور آخری دلالت کرتا ہے سبق رویت پر قبل اسکے بالجملہ کہہو مفسرین نے کہا ہے  
 معنی یہ ہیں کہ حضرت نے دیکھا جبریل علیہ السلام کو ایک بار انکی اصلی صورت میں یہ دیکھا شب عراج  
 میں تھا ایک قول یہ ہے کہ آپ نے اپنے رب کو دیکھا ایک اور بار اپنے دل سے کسی نے کہا اپنی آنکھ سے  
 ان سب قولوں کی حدیثیں اول گذر چکی ہیں عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی میں نظر متعلق ہے داکہ  
 یعنی دیکھا آپ نے جبریل علیہ السلام کو انکی اصلی صورت پر ایک اور بار نزدیک سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی کو جبکہ  
 آپ کو سیر کرایا گیا آسمانوں میں گما قالہ المَحَلِّی مَجْمُوعہ معلوم یہ بات ہے کہ ایک سال چار ماہ یا تین سال  
 قبل ہجرت ہوا سر ہوا ہے بنا بر خلاف اور پہلی رویت شروع بعثت میں تھی تو مدینا ہر دور رویت  
 کو قریب ۳۰ سال کے مدت ہر سدرہ شجرۃ البنق ہے مقابل نے کہا وہ بار لاتا ہے زیورون اور  
 حلون کا اور سب اقسام کے میوون کا اگر اشہدین کا ایک پتہ کہدیا جاتا زمین میں تو وہ روشن  
 ہو جاتی واسطے اینجراہل کے یہ وہی درخت طوبی ہے جسکا اسد تعالیٰ نے سورہ رعد میں ذکر کیا  
 رَیْمَقْ بکسر موصدہ ثمر ہے سدر کا واحد اسکا بنقہ ہے اسین بنق بفتح نون و سکون موصدہ ہی کہا  
 جاتا ہے یعقوب نے اصلاح میں اسکا ذکر کیا ہے یہ لغت ہر بصر یون کا انفع لغت اول ہے اور بنی صلی  
 اسد علیہ وآلہ وسلم سے وہی ثابت ہوا ہے یہ سدرہ آسمان ششم میں ہے جیسے کہ صحیحین آیا ہے  
 یہ بھی مروی ہے کہ آسمان ہفتم میں ہے عرش کے داہنی جانب مستحق مکان انتہا ہے یا مصد  
 میسی ہے اور اداس سے خود انتہا ہے اسکی وجہ تسمیہ میں کئی قول ہیں ایک یہ ہے کہ علم خلاق کا اُچی  
 تک منہتی ہوتا ہے اسکے ماوراء کو ان میں کا کوئی نہیں جانتا ہے دوسرے یہ ہے کہ شہدائی و حیلان کی  
 طرف منہتی ہوتی ہیں اسکے سوا اور قول ہی میں بعض کا ذکر اول ہو چکا ہے قرطبی وغیرہ نے آئہ  
 قول ذکر کیے ہیں اصناف شجرہ کی طرف منہتی کی اصناف شی الی مکانہ کے باب ہے جیسے کہتے  
 اشجار البستان یا اصناف محل لے الحال کے قبیل سے ہر جیسے بولتے ہو کتاب الفقہ تقدیر یہ ہے  
 عند سدرۃ عندنا ملتے العلوم یعنی نزدیک سدرہ کے کہ اسکے پاس منہتی ہے علوم کا یا اصناف  
 ملک الی الماکک وادی سے ہر بنا بر حذف جار و مجرور کی سدرۃ المنتہی الیہ یعنی سدرہ اسکا جسکی طرف انتہا  
 ہے یعنی اسد عزوجل اسے سمانے فرمایا ہے وَاَنْتَ اِلٰی رَبِّکَ الْمُنْتَهٰی قولہ تعالیٰ عند حاجۃ المادی یعنی  
 نزدیک اس سدرہ کے ایک جنت ہے جو کہ معروف بجنۃ المادی ہے یہ جنت عرش کی داہنی طرف ہوا اسکا  
 یہ نام اسلیے رکھا گیا کہ آدم علیہ السلام نے اسکی طرف ٹھکانا پکڑا کسی نے کہا شہدائی و حیلان کی طرف

۴  
روایت  
تفسیر  
سید

ہنکانا پڑتی ہیں کسی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام اور فرشتے کسی نے کہا کہ متقی لوگ اسکی طرف جوع ہوتے  
ہیں جمہول نے جنتہ برف پڑنا ہے بنا برابندار اور ظرف مستقدم اسکی خبر ہے کسی نے جنتہ بصیغہ فعل ماضی  
پڑنا ہے ماخوذ جتن کچن سے امضیہ المبیث او سترہ ایوار السدہ یعنی ملا یا اگلو شب باشی نے یا چچیا  
لیا اگلو سدہ کے جگہ دینے نے واسطے اُنکے آغوش نے کہا اور کہ جیسے تم کہتے ہو جنتہ اللیل ہے سترہ وار کہ  
حضرت ابن مسعودؓ فرمایا کہ جنت سمارسایع علیا میں ہو اور نارارض سابعسفل میں اذ یغشیہ اللیل  
ما یغشیہ اس طرف میں ہی راہ ہے یہ طرف زمان ہو اور پہلا ظرف مکان تھا غشیان بمعنی تخطیہ و ستر  
یعنی کسی شئی کو ڈھانک دینا چھادینا اتیان کے معنی میں ہی آتا ہے جیسے کہتے ہیں کہ فلان یغشیانی  
کل چین یعنی فلان میرے پاس ہر وقت آتا ہے صیغہ مضارع کا واسطے حکایت حال ماضی  
کو ہے صورت بدلنے کے مستحضر کرنے کو یا استمرار تجدیدی کے بتانے کو اور موصولہ صمد کے ابہام میں  
جو تخیل و تفسیر ہے ڈھانکنے والی اشیاء کی وہ مخفی نہیں ہو اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جو غلالتوں کہ اللہ تعالیٰ  
کی عظمت و جلالت پر دال ہیں جنہوں نے سدہ کو ڈھانک لیا تھا اور اس پر چھاپی تھیں وہ ایسی اشیاء  
ہیں کہ وصف انکا احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور نہ کوئی نعمت و وصف انکی کہ نہ کو ظاہر کر سکتا ہے  
اور نہ کوئی عدد انکا شمار کر کے پورا بتا سکتا ہے یعنی آپ نے دیکھا اسکو جس وقت کہ ڈھانک لیا تھا اُس پر  
کے درخت کو چکچکہ کہ ڈھانک لیا تھا مطلب یہ کہ اسکا ست پوچھو کیا کچھ تھا بیان ہو یا ہے اسہ ہی اسکو  
جانتا ہے مینشے میں کہی قول میں کسی نے کہا کہ سونے کی مڈیاں اسکو ڈھانک ہی تھیں حضرت ابن مسعودؓ  
نے کہا سونے کے پرولنے یہ اور بعض قول اول گذر چکے ہیں۔ امام رازی نے کہا یہ بات ضعیف ہے کیونکہ  
یہ ثابت نہیں ہوتی ہے مگر کسی دلیل سعی سے سو اگر اسمین کوئی خبر صحیح ہو جائے تو فہما و نہ پر اسکی کوئی وجہ  
نہیں ہے مَا ذَا عَمَّ الْبَصَرُ یعنی مائل ہوئی بصرنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُس شے سے جسکو دیکھا اور  
التفات کیا طرف اُس شئی کی کہ جسے سدہ کو ڈھانکا تھا یعنی سونے کے پرولنے وغیرہ یہ معنی تو باین  
نظر ہیں کہ جس شے نے سدہ کو ڈھانکا تھا وہ سونے کے پرولنے وغیرہ ہوں اور باین اعتبار کہ وہ اللہ  
کے انوار تھے تو یہ معنی ہونگے کہ اپنے راست و چپا التفات نہ کیا بلکہ مطالعہ انوار الہی میں مشغول رہے  
باوجود اسکے کہ وہ عالم بنی آدم سے غریب ہے اور اسمین وہ عجائب ہیں کہ ناظر کو تعجب کر دیتے ہیں وَمَا طَعْنِي  
یعنی ابکی بصر نے تجاوز نہ کیا اُس شے سے جو دیکھی کسی نے کہا تجاوز نہ کیا اُس شے سے جسکا اگلو امر ہوا تھا  
اسمین آپ کو ادب کا وصف ہے اُس مقام میں کہ اپنے التفات نہ کیا اور نہ اپنے بصر کو مائل کیا اور نہ اسکو  
بڑا یا طرف غیر ماری کی بلکہ جسکے دیکھنے کا حکم تھا اُسی میں مشغول رہے قوطی نے ایک یہ قول نقل کیا ہے

۴۰  
بات ضعیف  
نہیں بلکہ تو جہاں  
کیونکہ اور کہیں  
فرش میں وہ  
کاشفان احاطہ  
موجہن و مودہ  
چہ بنا چاہا  
سوزت پوچھو  
مصحح سلاسل

کہ سدرہ کو اسد پاک کے انوار ڈھانک رہے تھے کیونکہ آپ جب اُسکی طرف پہنچے تو آپکے رب نے اُسکے واسطے تجلے کی جیسے کہ پہاڑ کے واسطے کی تھی پس انوار ظاہر ہوئے لیکن سدرہ اُس پہاڑ سے قوی و ثابت تر تھا کہ پہاڑ تو ٹوٹ کر ریزہ ریزہ ہو گیا اور وہ درخت متحرک ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بیہوش ہو کر گر پڑے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم متزلزل ہو کر کسی نے آپکی مدد شریف میں خوب کہا جو سہ ہستی زہوش رفت بیک پر توصفات تو عین ذات می نگری در مجسمے

یہ مضمون اُس قول کی بنا پر ہے کہ اپنے اپنے رب کو اپنی آنکھ سے دیکھا لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى یعنی واسد اللہ مقرر دیکھی حضرت صلعم نے اُس بات میں اپنے رب کی بڑی آیتوں سے وہ شے جو کما وصفت بیان احاطہ نہیں کر سکتا ہے کسی نے کہا کہ رفوف دیکھا کہ اُس نے افق کو بند کر دیا تھا کسی نے کہا کہ جبریل علیہ السلام کو دیکھا عہد بنزین کسی نے کہا کہ عجائب ملکوت دیکھے ضحاک نے کہا کہ سدرۃ المنتہی کو دیکھا کسی نے کہا کہ ہر وہ شے جو اپنے دیکھی اُس بات اپنے جانے اور پہنچنے میں الکبریٰ مفعول ہے راٰی کا اور من آیات ربہ حال مقدم ہے تقدیر یہ ہے لَقَدْ رَأَى الْآيَاتِ الْكُبْرَى حال کو نہاس جملہ آیات ربہ یعنی دیکھیں بڑی نشانیاں در آسمان کہ اپنے رب کی نشانیاں کے جملہ سورتیں ہمیں نے اس وجہ کو ظاہر کہا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ راٰی کا مفعول من آیات ربہ اور من تعجیض کا اور الکبریٰ صفت آیات ربہ کی اور راٰی بعض آیات ربہ الکبریٰ تیسری یہ ہے کہ من زائد ہے اور آیات ربہ الکبریٰ مفعول آئی کا ای راٰی آیات ربہ الکبریٰ رفوف یا تو اسم جنس ہے یا اسم جمع ہے فاعل اسکا رفوف ہے کسی نے کہا کہ رفوف وہ قیمتی کپڑے ہیں جو کہ تختوں پر لٹکتے ہیں کسی نے کہا ایک قسم فروش ہو کسی نے کہا و ساندہین کسی نے کہا نثارق ہیں کسی نے کہا ہر ثوب عزیز رفوف ہر قوطی نے اپنے تذکرے میں بذیل حدیث معراج ذکر کیا ہے کہ رفوف ایک خادم ہے خادموں سے رو بہ اسد تعالیٰ کے اسکے واسطے خواص اسود میں محل قرب میں جبطح کہ براق ایک ذابہ ہے انبیاء اُس پر سوار ہوتے ہیں زمین میں اس کام کے ساتھ مخصوص ہے وصل اسمین ذکر ہے امام نووی کے کلام کا جو انہوں نے ولقد راہ نزلاہ آخری میں ذکر کیا ہے اور آیانی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی رب کو وجل کو شب معراج میں دیکھا یا نہیں قاضی عیاض کہتے ہیں سلف و خلف نے اختلاف کیا کہ آیا اپنے اپنے رب کو شب معراج میں دیکھا پس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تو اسکا انکار کیا ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں واقع ہوا ہے اسی کی طرف حضرت ابو ہریرہ اور ایک جماعت آیا ہے اور یہی حضرت ابن مسعود سے شہر ہے اور اسی طرف محمد بن و شکمین میں کی ایک جماعت گئی ہے حضرت ابن عباس سے

مروی ہے کہ آپ نے اس کو دیکھا اپنی آنکھ سے اسی کی مثل حضرت ابوذر کو کوفہ مروی ہے اور حضرت حسن اس پر حلفت کرتے تھے اور اسی کی مثل حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ و امام احمد بن حنبل سے محکم ہے اصحاب مقالات نے ابو الحسن اشعری اور ان کے اصحاب میں کی ایک جماعت کی حکایت کیا ہے کہ آپ نے اس کو دیکھا اور ہمارے بعض مشائخ نے اس میں توقف کیا ہے اور کہا کہ اس پر کوئی دلیل واضح نہیں ہے لیکن جائز ہے اور اسے عروج کی رویت دنیا میں جائز ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال رویت کرنا دلیل ہے اس کے جواز پر اس لیے کہ کوئی بنی جابل نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ جو کہ اس کے رب پر جائز ہے یا ممتنع ہے اور اختلاف کیا ہے اس میں کہ ہمارے بنی صلی علیہ السلام نے شب معراج میں آیا بلا واسطہ اپنی رب سے کلام کیا یا نہیں پس اشعری اور متکلمین کی ایک قوم سے حکایت کیا گیا ہے کہ آپ نے اپنے رب سے کلام کیا بعض نے اس قول کی نسبت کی ہے طرف حضرت جعفر بن محمد و حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباس کی رضی اللہ عنہم اسی طرح ثم دنا فتدلی میں اختلاف کیا ہے پس اکثر تو اس پر ہیں کہ یہ دونوں تدلی منقسم ہے درمیان جبریل علیہ السلام کے اور بنی صلی علیہ السلام و آلہ وسلم کے یا محقق ہے ان میں کی ایک کو ساتھ دوسرے سے یا سدرۃ المنہ سے حضرت ابن عباس و حسن و محمد بن کعب حضرت جعفر بن محمد و غیرہم نے ذکر کیا ہے کہ یہ دونوں بنی صلی علیہ السلام سے طرف اپنی رب کی یا اللہ کا سے ہو پس اس قول کی بنا پر دونوں تدلی متاویل ہو گا اپنی وجہ پر نہ دیکھا بلکہ ویسا ہی جو کہ حضرت جعفر بن محمد نے فرمایا ہے کہ دونوں سے اس کی کوئی حد نہیں ہے اور بدو سے بعد وہ ہے پس حضرت ا کا دین و قرب اللہ سے اسکے معنی ہونگے ظاہر ہونا آپ کی عظیم منزلت کا نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اشراق معرفت الہی کا آپ پر اور مطلع ہونا آپ کا اللہ تعالیٰ کے غیب اسرار ملکوت سے اس سے چہر آپ کے سوا کوئی مطلع نہیں ہوا اور دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے واسطے آپ کے ظاہر کرنا اور مذکورہ کا ہے اور اللہ سبحانہ عظیم برتو فضل عظیم ہے نزدیک اس کے اور یہاں قاب قوسین و اداسے عبارت ہے لطف محل سے اور معرفت کو واضح کرنے سے اور حقیقت پر مطلع ہونے سے یہ تو حضرت صلعم کی طرف سے ہوا اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے قبول کرنا رغبت کا ہے اور ظاہر کرنا منزلت کا یہ آخر ہے قاضی عیاض کے کلام کا جیسا کہ شیخ محی الدین یعنی امام نووی نے اس کو نقل فرمایا اب یہ صاحب تحریر سو انہوں نے اثبات رویت کو اختیار کیا ہے کہا اور حجتیں اس سے ملے ہیں گو تہیری ہیں لیکن ہم تم تک نہیں کرتے ہیں مگر اس حجت سے جو کہ انہیں کی قوی تر ہے اور وہ حدیث ہے حضرت ابن عباس کی کیا تم تعجب کرتے ہو کہ ہو کہ غلت و طوا بر علیہم السلام کے الزام اول اس کا ذکر ہو چکا ہے اور عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے پوچھو گئے آیا دیکھا

محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو فرمایا اے اللہ اور باسدا لا باس یعنی شجہ عن قتادہ عن انس موی  
ہو کہادیکھا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو اور حضرت حسن حلف کہتے ہو البتہ مقرر  
دیکھا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب عزوجل کو اصل مسئلے میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے  
جو کہ اس است کہ جو عالم ہیں اور مشکلات میں انکی طرف رجوع کی جاتی ہے اور مقرر حضرت ابن عمرؓ نے  
اس مسئلے میں اُسے مراجعت و مرسلت کی کہ آیا حضرت صلعم نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا تو انکو یہ خبر دی کہ  
اپنے اُسکو دیکھا حضرت عائشہؓ کی حدیث میں قرح نہیں کرتی ہے اسلئے کہ حضرت عائشہؓ رہے  
یہ نہیں خبر دی کہ انہوں نے حضرت کو یوں کہتے سنا کہ میں نے نہیں دیکھا اپنے رب کو انہوں نے جو کچھ ذکر کیا  
سو تاویل کرنے والے ہو کر ذکر کیا ہے واسطے اس آیت کو دماکان لبشر الا یہ اور اس آیت کی لاتدرکہ  
الابصار۔ اور صحابی جب کوئی قول کہے اور غیر اسکا اُن میں سے اُسکی مخالفت کرے تو اسکا قول حجت  
نہیں ہوتا ہے اور جب حضرت ابن عباسؓ سے روایتیں صحیح ہو چکیں کہ انہوں نے اس مسئلے  
میں باثبات روایت نکلم کیا ہے تو اس کے اثبات کی طرف رجوع ہونا واجب ہے اسلئے کہ یہ مسئلہ اس  
قبیل سے نہیں ہے جسکا عقل سے اور اک کیا جاتا ہے اور ظن سے ماخوذ ہوتا ہے یہ تو صرف سمع سے  
لیا جاتا ہے اور کوئی بھی جائز نہیں رکھتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے ساتھ یہ گمان کیا جائے  
کہ اس مسئلے میں انہوں نے ظن اجتہاد سے کلام کیا معمر بن اشدر نے کہا جبکہ حضرت عائشہؓ حضرت  
ابن عباسؓ کا اختلاف ذکر کیا گیا کہ ہمارے نزدیک حضرت عائشہؓ بڑے عالم نہیں ہیں حضرت ابن عباسؓ  
سویہ بات ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اثبات کیا ہے اُس شے کا جسکی اُنکے غیر نے نفی کی ہے اور ثابت  
کرنے والا مقدم ہوتا ہے نفی کرنے والے پر یہ کلام صاحب تحریر کا ہے امام نووی نے کہا حاصل یہ  
کہ اکثر علماء کے نزدیک آج یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا اپنے رب عزوجل کو اپنی  
سر کی دونوں آنکھوں کے شب معراج میں بوجہ حدیث حضرت ابن عباسؓ وغیرہ کے جسکا ذکر اول ہو چکا ہے  
اس امر کے اثبات کو نہیں لیتے ہیں مگر ساتھ سننے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات اُس  
قبیل سے ہے کہ لائق نہیں ہے کہ اُنہیں شک کیا جائے کہ یہ بات ہے کہ حضرت عائشہؓ نے روایت کی  
نفی نہیں کی ہے بسبب کسی حدیث کو حضرت صلعم سے اور اگر اُنکے پاس کوئی حدیث ہوتی تو شکوہ ذکر  
رتین انہوں نے تو صرف اعتماد کیا ہے استنباط پر آیتوں کے اب ہم اُنکے جواب کا ایضاح کرتے ہیں  
نہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کا حجت پکڑنا آیہ لاتدرکہ الابصار سے جو جواب کا ظاہر ہے کیونکہ اور اک  
یہی احاطہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کیا جاتا اور جب نفی احاطہ کی نص وارد ہوئی تو اس سے



نقی رویت کی بغیر احاطہ لازم نہیں آتی ہے یہ جواب نہایت حسن میں ہی مع اختصار کے ابنا کا تحت  
پکڑنا و اما کان لبغیر الایہ سے سوا اسکا جواب کئی وجہ ہے ایک یہ کہ رویت کو ساتھ وجود کلام کا لازم نہیں  
جالت رویت میں پس وجود رویت کا بغیر کلام کے جائز ہے دوسری وجہ یہ کہ اس عام کی تخصیص  
کی گئی ہے ان دلیلوں سے جو گذر چکی ہیں تیسری وجہ وہ ہے جو بعض علماء نے کہی ہے کہ مراد وحی سے  
کلام بغیر واسطہ ہے یہ قول اگرچہ محتمل ہے لیکن جبکہ اسپرہین کہ مراد وحی سے اسجگہ الہام و رویت  
للسام ہے اور ان دونوں کا نام وحی رکھا جاتا ہے رہا اللہ پاک کا یہ قول آدم و ابراہیم و اسحاق و یوسف  
و غیرہ نے کہا سننے اسکے یہ ہیں کہ غیر مجاہر ہے واسطہ انکے ساتھ کلام کے بلکہ وہ سنتے ہیں اللہ پاک کا  
کلام ایسی جگہ سے کہ اسکو دیکھتے نہیں ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ وہ ان کوئی حجاب ہے جو کہ فصل کرے  
ایک موضع کو ایک موضع سے اور دال ہو محبوب کی تحدید پر تو وہ اس شے کے مرتبے میں ہو جو کسی  
جاتی ہے پردے کے ور سے جہاں کہ متکلم نہ دیکھا جائے آپ کا قول مبارک حدیث حضرت ابو ذر میں  
نورانی ارہ سویہ بتوین نور و فتح ہمزہ ہے اُن میں اور بتشدید نون مفعولہ معنی اسکے یہ ہیں کہ حجاب  
اسکا نور ہے تو میں کیونکر اسکو دیکھوں یاوردی نے کہا کہ ارہ میں ضمیر راجع ہے طرف اللہ تعالیٰ کی  
معنی یہ ہیں کہ نور سے کرتا ہے مجھ کو رویت کے جسطرح عادت جاری ہوئی ہے کہ انوار ابصار کو ڈٹا نک  
دیتے ہیں اور ابصار کو روکتے ہیں اس شے کے اور اس کے اسکے اور دیکھنے والے کے درمیان حائل ہوئی  
ہیں ایک روایت میں ایت نور ہے معنی اسکے یہ ہیں کہ میں نے نور دیکھا پس بس اور نہیں دیکھا میں نے  
غیر اسکا ایک روایت میں یہ ہے ذات نورانی ارہ معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ خالق ہے نور کا جو کہ مانع ہے  
اسکی رویت کے پس یہ منجملہ صفات افعال ہوگا اور یہ بات بمنجملہ محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات نور جو  
کیونکہ نور جملہ اجسام سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے یہ مذہب ہے جمیع ائمہ مسلمین کا واللہ تعالیٰ  
اعلم تمام ہو کلام نووی کا جو کہ خازن نے نقل کیا ہے سلیمان جبل نے خطیب سے بھی مثل نووی کی  
ذکر کیا ہے فقہ البیان میں فرمایا ہے کہ اس سب پر کلام کیا ہے قاضی عیاض نے شفا میں اور غیاثی  
نے اسکی شرح میں اور قسطلانی نے شرح مواہب لدنیہ میں اور نووی نے بالجملہ جہاں شہ پاک  
مذکورہ ذکر کر چکا جو شتمل میں اسکی کمال قدرت و عظمت پر تو بعد اسکی تو بیخ و سر زلش کرنے کو  
مشکون سے یوں فرمایا اَفَرَأَیْتُمْ اللّٰہَ وَالْعَرْشَ وَمَنْوۃَ الثَّالِثَہِ الْاٰخِرَیْ ہَلَام دیکھو تولات او  
عزت اور منوۃ تیسرا پچھلا انتہی و مشکون نے جو اصنام و اذاد و اوثان کو پوجا اور انکے واسطے  
گہر بنائے واسطے مشابہت کہیہ مکرہ کے کہ جسکو خلیل الرحمن علیہ السلام نے بنایا سو اللہ پاک اس پر

میں اُنکو تو بیچ کر کے فرماتا ہے پہلا تم دیکھو قولات کو یہ ایک سفید منقوش پتھر تھا اُسپر ایک گہرے طائف  
میں اُسکے پردے اور خادم تھے اور اُسکے گرد ایک میدانِ معظّم تھا نزدیک اہل طائف کو یہ لوگ ثقیف  
ہیں اور اُنکے تابع جنہوں نے اُنکی پیروی کی قریش کے بعد جو اور قبیلے عرب کے ہیں اُنپر اُسکے سب سے  
فخر کیا کرتے تھے ابن جریر نے کہا کہ اُنہوں نے اُسکا نام السد پاک کے اسم مبارک سے اشتقاق کیا تو  
کہا اللات مراد اُنکی یہ ہے کہ وہ ایک مونت ہی اُس سے تعالیٰ السعن ذلک علواً کبیر حضرت ابن عباس  
و مجاہد و ربیع بن انس سے حکایت کیا گیا ہے کہ اُنہوں نے اللات بتشدید تاپڑتا ہے اور اُسکے  
یون تفسیر کی ہے کہ اِنَّهٗ كَانَ رَجُلًا کَثُ لُحْجِیْرِ فِی الْجَاهِلِیَّةِ السَّوِیْقِ یعنی وہ ایک شخص تھا کہ جاہلیت  
میں حاجیوں کے واسطے ستو گھولا کرتا تھا پھر جب وہ مر گیا تو اُسکی قبر پر چم بیٹھے پُر اُسکو پوجا بخاری  
حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہوا کہ لات ایک مرد تھا ستو گھولا کرتا تھا ستو حاجیوں کا یعنی ستو گھولا کر اُنکو  
پلایا کرتا تھا ابن جریر نے کہا اور اسی طرح عُزْرٰی ہے عزیز سے ایک درخت تھا اُسپر مکان اور پرکتے  
شعلہ میں یہ درمیان مکہ و طائف کو تھا قریش اس کی تعظیم کیا کرتے تھے جیسا کہ ابوسفیان نے احد کے  
دن کہا کہ لَنَا الْعُزْرٰی وَلَا عُزْرٰی لَکُمْ تُوْرَسُوْلُہٗ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے فرمایا تم کہو اللہ مولانا ولا مولیٰ لکم۔  
بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس شخص نے قسم کہا مئی پر اپنی قسم میں کہا  
واللات والعزّٰی تو چاہیے کہو لا اِلٰہَ اِلَّا اللہ اور جس نے کہا اپنے صاحب سے آمین تجھے جو اکھیلوں تو چاہیے  
صدقہ دوس یہ مجبول ہے اُس شخص پر جسکی زبان اس میں سبقت کر گئی جیسے کہ اُنکی زبان میں تہمین کہ  
اُسکی خوگر ہو گئی تہمین زمانہ جاہلیت سے جیسا کہ نسائی نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت  
کیا ہے کہا میں نے قسم کہا لی لات و عُرّٰی کی تو میرے اصحاب نے کہا کہ بُری ہے وہ شے جو تو نے کہی تو  
بیہودہ کہا پس میں حضرت کے پاس آیا تو آپ سے اسکا ذکر کیا پس آپ نے فرمایا کہ لا اِلٰہَ اِلَّا اللہ وعدہ  
لا مشرک لہ لہ الملک لہ الحمد و ہو علیٰ کل شے قدیر اور تہکار دوسری بائیں طرف تین بار اور پناہ مانگ  
ساتھ اللہ کے شیطان رجیم سے پر عود دست کرنا رہا متاع سو یہ مثل میں تھا نزدیک قدیکہ درمیان  
مکہ و مدینہ کے خزاعہ و اوس و خزرج اپنی جاہلیت میں اُسکی تعظیم کیا کرتے تھے اور اُس سے احرام باندھنا  
واسطے حج کے طرف کعبہ کی بخاری نے حضرت عائشہؓ سے مثل اسکی روایت کیا ہے جریرہ عریضہ  
میں امدت تھی کہ عرب اُنکی تعظیم کرتے تھے مثل تعظیم کعبہ کی سوا ان تین کے جنہر اللہ تعالیٰ نے اپنی  
کتاب عزیز میں نص فرمائی ہوا نکاحہ کر کے صرف ایسے ذکر کیا گیا ہے کہ یہ اپنے غیر سے زیادہ تر مشہور  
ہیں ابن اسحاق نخعیرت میں کہا ہوا کہ عرب کعبہ کے ساتھ طواغیت نہیں لڑتے اور یہ گہرے اُنکی تعظیم

کرتے تھے مثل تعظیم کعبہ کی انکے خادم و دربان تھے انکے واسطے ہدیہ لایا جاتا تھا جیسا کہ کعبے کو یہ ہدیہ لایا جاتا ہے اور انکا طواف کرتے تھے مثل طواف کعبے کی اور انکے نزدیک خر کیا جاتا تھا یعنی جانور ذبح کرتے تھے اور ان گھروں پر کعبے کی فضیلت جانتے تھے اسیلے کہ وہ یوں معروف تھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا گھر ہے اور انکی مسجد ہے سو وہ تو قریش کے واسطے تھا اور بنی کنانہ کے واسطے عربیہ من اُسکے خادم و دربان بنی شیبان سلیم کے خلفا بنی ہاشم تھے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خالد بن ولید کو اُسکی طرف بھیجا تو اسکو ڈھایا اور یہ کہنا شروع کیا

يَا خَلْدِي كَفَرًا نَكَ لَا يَسْمَعُ نَاكَ اِنِّي رَاَيْتُ اللّٰهَ قَدْ اَهَاكَ نَاكَ

نسائی نے ابو الطفیل سے روایت کیا ہے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ فتح کر لیا تو خالد بن ولید کو نخلہ کی طرف بھیجا اور وہاں عزمی تھا پس خالد اُسکے پاس آ کر اور وہ بھول کے تین درختوں پر تھا تو خالد نے بھولوں کو کاٹ ڈالا اور ڈھایا اُس گھر کو جو اُسپر تھا پھر بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے تو آپ کو اُسکی خبر دی پس آپ نے فرمایا تو لوٹ جا پس بے شک تو نے کچھ کیا پھر خالد لوٹے پس جیسا انکو سہارنے دیجہا یہ لوگ اُسکے دربان ہیں امعترفی الخیل اور وہ کہتے تھے یا غزنی یا غزنی پس خالد اُسکے پاس آ کر تو ناگاہ ایک عورت تنگی سر کی بال بکھیرے ہوئی تھی اپنی سر پر لپیٹیں بہر کر خاک ڈال ہی تھی فتمسها بالسیف یعنی پھر اُسکو گہر زخم لگایا یہاں تک کہ اُسے مار ڈالا پھر لوٹے طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تو آپ کو اُسکی خبر دی پس آپ نے فرمایا وہ عربیہ من اُسکو نے کہا ملات واسطے ثقیف کو تھا طائف میں اور اسکے خادم و دربان بنی معتب تھے حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف بھیجا مغیرہ بن شعبہ وابوسفیان صحابہ بن حرب کو سوانہوں نے اسکو ڈھایا اور اُسکی جگہ ایک کسب کردی طائف میں ابن اسحق نے کہا سات واسطے اوس و خزرج کے تھا اور اُسکے جس نے انکا دین اختیار کیا یثرب النون میں سرکنارہ دریا پر ناحیہ مشعل سے قدیر میں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف بھیجا ابوسفیان صحابہ بن حرب کو تو اسکو ڈھایا اور کہا جانا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب کو کہا اور ذوالحجہ تھا واسطے دوس و ختم و بحیلہ کے اور انکے جو انکے بلاؤں میں عرب تھے بتالہ میں ابن کثیر کہتے ہیں اسکو کعبہ میانہ کہا جاتا تھا اور جو کعبہ مکہ میں ہی اسکو کعبہ ثنائیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُسکی طرف جریر بن عبد اللہ بن جلی کو بھیجا تو اسکو ڈھایا کہا اور قلص واسطے طے کے تھا اور اُسکے جو اُس سے متصل ہے جبل طے میں درمیان سلمی و اجار کے ابن ہشام نے کہا پس مجھے شہ کی بعض اہل علم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی بن ابی طالب کو اُسکی طرف بھیجا تو اسکو

۱  
لے اپنے اور عرب میں  
انکار کیا ہوں اور  
تیری پاک نہیں ہوتا  
ہوں نے دیکھا  
کو کفر سے تیری  
راست کی است  
لے اپنے ہاں  
جکھ میں طلب  
واسطہ علم



اعنا ہتم الیہا اولیتون ولیمتکفون علیہا ویطوفون بہا یعنی لات ایسلے نام رکھا کہ وہ لوگ اپنی گردنیں  
اسکی طرف مائل کرتے ہو یا اُسپر اعتکاف کرتے اور اسکا طواف کرتے ہو قرار نے اختلاف کیا کہ آیا اُسپر  
بتا وقت کیا جائے یا بہا سوچہوئے تو اُسپر بتا وقت کیا ہے اور کسائی نے بہا زجاج و فرار نے وقت  
بتا اختیار کیا ہے بسبب اتباع سم مصحف کے ایسی کہ بتا لکھا جاتا ہے حضرت ابن عباس وغیرہ نے  
بتشدید تاثر دیا ہے پس اسکی توجیہ میں حضرت ابن عباس کا قول تو اول گذر چکا ہے کہ ایک شخص بہا  
حاجیوں کے واسطے ستو گھولا کرتا تھا پس اصل میں یہ اسم فاعل ہے اُس شخص پر غالب ہو گیا ہے  
مجاہد نے کہا ایک مرد تھا پہاڑ کی چوٹی میں اُسکی کچھ بکریاں تھیں اُنکے دودھ اور گہی سے جیس بناتا  
اور حاجیوں کو کھلاتا تھا اور یہ بطن نخلہ میں تھا پر جب وہ مر گیا تو اُسکو پوجا جلی نے کہا ایک مرد تھا  
ثقیف میں کا اُسکے واسطے ایک گلہ تھا بکریوں کا کتنی نے کہا کہ یہ شخص عامر بن ظرب عدوانی ہے اور یہ  
بت ثقیف کا ہے اُسی کے حق میں شاعر کہتا ہے ۛ

وَكَيْفَ يَصْرِكُمْ إِذْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَسُولٌ قَبْلَ هَٰذَا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَصْرِكُ

صحاح میں کہا ہے کہ لات ثقیف کے ایک صنم کا نام ہے اور وہ طائف میں تھا کسی نے کہا عکا  
میں کسی نے کہا نخلہ میں ابن عطیہ نے اول کو ترجیح دی ہے الف ولام اللات میں زائدہ لازمہ  
ابوالبقل نے کہا زائدہ نہیں ہے یہ قول غلط ہے عربی ماخوذ ہے عن سے اور یہ تائید ہو اس کی قرینہ  
وہی کنانہ کے ایک بت کا نام ہے مجاہد نے کہا ایک درخت تھا واسطے غطفان کے وہ اُسے پوجا  
کرتے تھے حضرت نے خالد بن ولید کو اس کی طرف بھیجا تو اسے کاٹ ڈالا سعید بن جبیر نے کہا ایک سفید  
بت تھو تہا اُسے پوجا کرتے تھے قتادہ نے کہا ایک گہر تھا بطن نخلہ میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ  
عز بن بطن نخلہ میں تھا اور لات طائف میں اور مناة قدیمین مناة بنی ہلال کا بت تھا ابن شہام  
نے کہا ہذیل و خزاعہ کا بت تھا قتادہ نے کہا کہ انصار کا تھا جمہور نے مناة کو بالف پڑا ہے بدون  
ہمزہ کے اور ابن کثیر وغیرہ نے بمد و ہمزہ پس اول کا اشتقاق تو منے یعنی یعنی صبت سے ہے اسلئے  
کہ ذیجون کے خون اس کے پاس بٹولے جاتے تھے اس سے اس کی طرف تقرب کرتے تھے دوسرے  
کا اشتقاق نور سے ہو نور یعنی مطر ہے اسلئے کہ اس کے پاس انوار سے طلب باران کرتے تھے کسی نے  
کہا یہ دونوں لغت میں عرب کے استعار عرب میں دونوں واقع ہوئے ہیں جمہور قرارے بنا اس پر وقت کیا  
ہو سبب اتباع رسم مصحف کو اور ابن کثیر وغیرہ نے یہاں صحاح میں کہا ہے کہ مناة ایک صنم کا نام ہے  
درمیان کو ودرینہ کے تھا حرف تا واسطے تائید کے ہو اور بحرف تا اس پر کہ کیا جاتا ہے یہ ایک لغت

منتهی اینده



الثالثة الاخرى صفت ہر مناة کی اسکو جو یون سو صوف کیا کہ وہ ثالثة ہے اور یون کہ وہ آخری  
 ہے حالانکہ ثالثة نہیں ہوتا ہے مگر آخری سو وصف باخری واسطے تاکید کے ہے کما قالہ ابو البقاء وصف  
 ثالثة کا ساتھ آخرے کے مشکل سمجھا گیا ہے حالانکہ عرب لوگ آخری کے ساتھ صرف ثانیہ کا وصف  
 کرتے ہیں پس غلیل نے کہا کہ یہ صرف اسلیے کہدیا ہے کہ رؤس آیات موافق ہو جائیں کقولہ تعالیٰ  
 ملائکہ آخری حسین بن فضل نے کہا کہ اسین تقدیم و تاخیر ہے تقدیر یہ ہے افرایتم اللات والحری  
 الاخرے و مناة الثالثة کتنی نے کہا کہ وصف مناة کا ساتھ آخری کے واسطے قصہ تعظیم کے ہے اسلیے  
 کہ وہ مشرکوں کے نزدیک عظیم تھا کتنی نے کہا کہ یہ تحقیق و ذم کے لیے ہے اور مراد یہ ہے المتاخرة الوضیعة  
 المقداریعہ مناة پہنچی نیچے کے رتبے کا جیسا کہ اس آیت میں ہے قَالَتْ اَحْضِیْ لَیْسَ لَکُمْ لَکُمْ وَلَکُمْ  
 اے و صفا ہم رؤسائهم یعنی کہا انکے کیمنوں نے اپنے سرداروں سے یہ وجہ زرخش کی ہے  
 بن عادل نے کہا اسین نظر ہے اسلیے کہ آخری صرف غیریت پر دل ہے اور اسین مدح کا تعرض نہیں  
 ہوتا ذم کا تعرض ہے پیر اگر اسین سے کوئی شے آئیگی تو بسبب کسی قرینہ خارجی کے انصاف سے  
 دیکھو تو زرخش کی وجہ نہایت بلند و پاکیزہ ہے اور بن عادل کی نظر صرف ہٹ دہری ہے بالجملہ  
 پیر اللہ پاک نے مشرکوں کی توہین و تفریح مکر فرمائی بسبب ایک قول نشت کے جو انہوں نے کہا تھا پیر  
 فرمایا اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ اَلَمْ یَا اَکْکَمُ  
 وَاَبَاؤُکُمْ قَا اَنَزَلْنَا مِنْ سُلْطٰنٍ مَّا اِن یَنْعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوٰی اَلْاَنْفُسُ ۚ وَ لَقَدْ  
 جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدٰی ۚ اَمَّا لَیْسَانَ مَاتَعٰی ۚ فَلِلّٰهِ الْاٰخِرَةُ وَاَلْاَوَّلٰی ۚ کَیَا تَمُکُو بیٹے اور  
 اور اسکو بیٹیاں تو تو یہ یا شاہو نہ آیا یہ سب نام ہیں جو کہہ لیے ہیں تم نے اور تمہاری باپ ادفن نے اللہ نے  
 نہیں انماری انکی کوئی سند نری اٹھل پر چلتے ہیں اور حیون کی چاقو ہیں اور پونچی انکو انکے رب سے  
 راہ کی سوجھ بھیم آدمی کو ملتا ہے جو چاہے سوائے کے ہاتھ ہے پہلی اور پہلی ف یہ نام ہیں جن  
 کافر کہتے ہو یہ بیٹیاں ہیں اسم کی انکی بان جنوں کی بیٹیاں ف یعنی بت پوجے کر کیا ملتا ہے ملے ہی  
 جو اسم کے انتھے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کیا تم ٹھیراتے ہو واسطے اسم کے اولاد اور قرار دیتے  
 ہو اسکی اولاد بیٹیاں اور پسند کرتے ہو اپنے واسطے بیٹے پس اگر تم اور کوئی مخلوق مثل تمہاری یہ یا شاہ  
 یا نشی تو البتہ یہ یا شاہ و یا طل ہوتا ہے کہو مکر اپنے پروردگار سے یہ یا شاہ کرتے ہو کہ اگر وہ درسیان دو  
 مخلوق کے ہوتا تو جو و سفاہت ٹھیرتا ہے جو انہوں نے کذب و افتراء و کفر بنا نکالا کہ جن کو پوجا اور  
 انکا نام آکر کہا سوا اس باری میں اسم پاک پر انکار کر کے فرماتا ہے کہ یہ سب نام ہیں جو کہہ لیے ہیں

سورہ النجم  
 سبب

دع

تھے اور تمہاری باپ دادوں نے یعنی خود تم نے اپنی طرف سے یہ رکھا ہو اللہ نے انکی کوئی حجت نہیں بتا کر  
 نہیں ہے انکے واسطے کوئی سنگ مرگ انکا نیک گمان اپنے پر کہوں سے جو یہ باطل راہ چلے اُن سے  
 پہلے اور مگر اُنکے جیون کا حظ اپنی ریاست میں اور اپنے اگلی پر کہوں کی تعظیم میں اور البتہ مقرر اللہ نے  
 انکی طرف رسول بھیجے حق روشن و حجت قاطع دیکر اور باوجود اسکے بیرونی نہ کی اُسکی جو وہ اُنکے  
 پاس لائے اور نہ اسکے مطیع ہوئے پھر فرمایا کہ میں آدمی کو ملتا ہے جو چاہے یعنی نہیں ہے ہر وہ شخص کہ  
 تمنا کرے کسی خیر کی تو وہ اُسے حاصل ہو جائے کیسے یا کمالتیکہ و لا اَمَّا کَیْ اَھْلِ الْکِتَابِ نہیں ہے  
 ہر وہ شخص جو یہ زعم و دعویٰ کرے کہ وہ راہ یاب ہے تو ویسا ہو جائیو جیسا کہا اور نہ ہر وہ شخص جو دست  
 رکھے کسی شے کو تو وہ اُسے حاصل ہو جائے حضرت ابو ہریرہؓ مرفوعا کہتے ہیں جس وقت تمنا کرے  
 ایک تمہارا تو چاہیے نظر کرے اُس شے کو جسکی تمنا کرتا ہے پس بے شک وہ نہیں جانتا ہے اُس  
 شے کو جو کہی جاتی ہے واسطے اُسکی تمنا سے آخر جہ الامام احمد و تفرودہ قولہ تعالیٰ فَاَلَا تَعْلَمُوْنَ  
 اَلَا الْخِزْيَةُ وَالْاَفْلَاقُ یعنی کام جو ہے سو سب کا سب واسطے اللہ کے ہو جو کہ دنیا و آخرت کا مالک اور مقرر  
 متصرف ہو پس وہی ہے کہ جو کچھ اُسے چاہا ہو اور جو نہ چاہا نہ ہوا **فَاتَّخَذَ الْبَلِیَّانُ کَیْبَانَ** مع توضیح  
 یہ ہے کہ تم کیونکر ٹھہراتے ہو اللہ کے واسطے وہ شے جسکو مکروہ کہتے ہو یعنی بیٹیان اور قرار دیتے  
 ہو اپنے واسطے وہ شے جو محبوب کہتے ہو یعنی بیٹے کہا گیا ہے یہ انکا وہ قول ہے کہ فرشتے و فرشتہ  
 خدا ہیں کسی نے کہا مراد یہ ہے تم کیونکر ٹھہراتے ہو لات و عزے و منات کو شریک واسطے اللہ کے  
 حالانکہ وہ تمہارا زعم میں عورتیں ہیں اور انکی شان سے یہ تھا کہ اناث کو حقیر جانتے تھے پھر اللہ پاک نے  
 ذکر کیا کہ یہ نام رکھنا اور باتنا جو کہ استقامت سے سمجھا جاتا ہے قیمت جائزہ ہے یعنی حق سے مائل  
 پس فرمایا اُنکے اذ اقسمة منیری جمہور نے بیانی سا کہ بغیر ہزہ پڑتا ہے اور ابن کثیر نے ہزہ سا کہ معنی  
 یہ ہیں کہ یہ ایک قیمت ہو صواب سے خارج عدل و حق سے مائل اخفش نے کہا یقال ضار فی الحکم لے  
 جار و ضار حق یعنی ضیر ای نقص و بخسہ کہا اور کہی ہو ہوز ہوتا ہے کسائی نے کہا ضار یعنی ضیر  
 و ضار یعنی ضور و اذا تعدی و ظلم و بخس و انقص فرار نے کہا بعض عرب کہتے ہیں ضیر ہزہ  
 البوزید سے مروی ہے کہ اُس نے عرب کو سنا ہے کہ ضیری کو ہمزہ کرتے ہیں بوزی نے کہا کہ کلام عرب میں  
 فعلی بکسر فانوت میں نہیں ہے جو ہوتا ہے سوا اسماء میں جیسے ذکر ای و شرعی و بوجہ نے کہا کہ ضیری  
 میں ضمہ ضاد کا مکروہ رکھا اور خوف کیا انقلاب یا کا و او سے حالانکہ یہ نبات و او سے ہر تو بوجہ اس  
 علت کو ضاد کو کسر دیا جس طرح کہ ابض کی جمع میں بعض کہا ہے اسی طرح رجا ج نے کہا ہو کسی نے

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

کہا کہ ضیری مصدر ہے مثل ذکر کے کی تو اب یہ معنی ہونگے قیمۃ ذات جو و ظلم حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا  
ضیری جارۃ لاحق فیہا کتبی نے کہا عوجا غیر معتدلہ پہر اسد پاک نے اپنیوں رکھیا کہ ان ہی لا اسماء  
الایۃ یعنی نہیں ہیں یہ اوثان یا اصنام باعتبار اس نے کے حکما تم دعوی کرتے ہو کہ وہ معبود ہیں مگر  
نرمی نام جنین الوہیت کو معنی سر کچھ ہی نہیں ہے کون الوہیت جسکے تم مدعی ہو کیونکہ وہ نہ دیکھتے ہیں نہ  
سننے ہیں نہ عقل کہتے ہیں نہ سمجھتے ہیں نہ ضرورتاً ہیں نفع پہنچاتے ہیں تو اب وہ نہ ہو مگر نہ نام  
کتبی نے کہا کہ ضیری ہی راجع ہے طرف اسماء ثلاثہ مذکورہ کے لیکن قول اول اسے ہے سمیتو ہا انتم و اباءکم  
یعنی نام رکھ لیا ہے انکا تم نے اور تمہاری باپ اور بیٹے تقلید کی ہے اس میں آخر نے اول کی اور تابع ہوئے  
ابنا اباء کے اسمیں جو انکی شان کی تحقیر ہے وہ مخفی نہیں ہے جیسے تم کسی شخص کی تحقیر میں کہتے ہو ماہو  
الا اسم یعنی نہیں ہے مگر نام جبکہ وہ مشتمل ہو کسی صفت معتبرہ اس آیت کی مثل یہ آیت ہر مانتقد و کتبی  
دُونہم اَلَا اَسْمَاءُ سَمَّیْتُوْہَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُکُمْ عَرَبٌ کَوْبَلِ جَالِ مِیْنِ سَمِیْتُوْہَا سَمِیْتُوْہَا سَمِیْتُوْہَا  
صفت ہوگی اسماء کی اور ضمیر پھر کے کی طرف اسماء کی نہ طرف اصنام کی یعنی نہیں ایا تم نے ان اسماء کو اسماء  
یہ معنی نہیں ہیں کہ نہیں ایتنے واسطے انکے اسماء تاکہ کلام اشارہ کرے طرف اس بات کی کہ وہ ان کے  
اسماء میں جسکے قطعاً کوئی سمیات نہیں ہیں سلطان سے مراد حجت و برہان ہی مقاتل نے کہا مازل  
نہیں کی واسطے ہمار کوئی کتاب کہ تمہارے یہ اسمیں کوئی حجت ہو جیسا تم کہتے ہو کہ وہ بت معبود  
ہیں پھر انکے طرف سے یہ خبر دی کہ ان شیعوں الا الظن الایۃ یعنی بتوں کے پوجنے میں انکایہ حال ہے  
کہ پیروی نہیں کرتے ہیں مگر ظن کی جو کہ حق سے کچھ کافی نہیں ہوتا ہے وہ یہ ظن کہ بت سستی عبادت کے  
میں اور پیروی کرتے ہیں اس شے کی جسکی انکے جی خواہش کرتے ہیں یعنی جسکی طرف مائل ہوتے ہیں اور  
اسکو چاہتے ہیں بغیر التفات کرنے کے طرف اس شے کی جو کہ حق ہے جسکا اتباع واجب ہے اور جس نے  
اتباع کیا اپنے ظن کا اور اس شے کا جسکو اسکا جی چاہتا ہے بعد اسکے کہ ہدایت و بیان شافی اسکے  
پاس آگیا تو وہ نہ انسان غبار کیا جاتا ہے اور نہ اسکا کچھ اعتبار کیا جاتا ہے یہ معنی تو باربر قرار تہو  
میں جو کہ جای تجتیبہ ہے اسمیں التفات طرف غیبت کی یہ بات بتانے کو کہ شمار کرنا انکی برائیوں کا  
اسکا مقصد ہی ہوا کہ اُسے اعراض کیا جائے اور انکے جنایات کی حکایت انکے غیر سے کی جائے کسی نے  
بتا خطاب پڑھا ہے یعنی تم پیروی نہیں کرتے ہو نام رکھنے میں اور اسکے موافق عمل کرنے میں جسکا  
ذکر ہوا مگر ظن کی اور خواہش نفس کی ظن سے مراد ظن اس بات کا کہ بت سستی عبادت کو ہیں اور  
ماہوی الانفس سے مراد شیطان کا یہ زینت دنیا کہ وہ اس کے پاس انکی سفارش کرے انکے اس سے

کہ نہیں ہیں  
ہو تو اب کے  
تو نام میں  
کہ نہیں ہیں  
نہیں اور ہمار  
اپر اور ان کے  
نہیں غیبی  
نہیں اور ہمار  
سب سے اور حضرت  
ابن عباسؓ ابن  
سعودؓ و ابی  
دخانؓ و ابی  
جہرؓ



اُنسے انکی عبادت مشروع نہیں فرمائی اور نہ اُنسین اذن دیا بلکہ اُس سے نہی کی اپنے ساری رسولوں کی بناؤ  
 پر اور اس سے منع کرنے میں اپنی ساری کتابیں نازل فرمائیں قولہ تعالیٰ ان الذین لا یؤمنون الا یہ مشرکوں  
 نے جو فرشتوں کو ذلت نام رکھی اور انکے واسطے یہ ٹھہرایا کہ وہ دخترانِ خدا ہیں تعالیٰ اسے عن ملک سو  
 اسے پاک اس باب میں اُنپر انکار فرماتا ہے کما قال تعالیٰ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الذِّینَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا  
 اَشْرٰکًا وَاحْلَقَتْهُمْ سَتَاتٍ شَہَادَتُهُمْ وَیُسْئَلُوْنَ اِیْیَہِ یَوْمَ یُؤْتٰیہُم مَّا لَکُمْ مِنْ عِلْمٍ لَّیْسَ  
 اَلَکُمْ کُوْنُیْ صِحْحٌ عَلَیْہُمْ ہاں کہ انکی بات کی تصدیق کرے بلکہ وہ کذب زور و افتراء و کفر شنیدہ ہے قولہ تعالیٰ  
 اِنَّ یَتَّبِعُوْنَ الْاٰیۃَ یَعْنٰی وہ پیروی نہیں کرتے ہیں مگر گمان کی اور گمان نفع نہیں دیتا ہے کسی شے کا  
 اور نہ مقام حق میں کہی قائم ہوتا ہے صحیح میں ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
 ہوا یا کم والظن فان الظن کذب الحدیث یعنی ظن سے بچے رہو پس بے شک ظن دروغ ترین حدیث  
 ہر پہر فرمایا فاعرض عن قولی الا یہ یعنی پس تو اعراض کر اُس سے جس نے حق سے اعراض کیا ہے اور اسے  
 چھوڑ دینا ہے اور اسکا اکثر ہم و فکر و مسلخ علم صرف دینا ہے سو یہ غایت ہوا اُس شے کی جس میں کچھ غیر خوبی  
 نہیں ہے اسی لیے اللہ پاک نے یوں فرمایا ذلک مبلغہم من العلم یعنی یہی طلب دینا اور اُسکے واسطے کوشش  
 کرنا غایت ہوا اُس شے کا جسکی طرف وہ پہنچے حضرت عائشہ ام المؤمنین مرفوعا فرماتی ہیں کہ دنیا گہر ہے  
 اُسکا جکے لیے کوئی گہر نہیں ہے اور مال ہے اُسکا جکے واسطے کچھ مال نہیں ہے اور لکے واسطے جمع  
 کرتا ہے وہ شخص جسکو کچھ عقل نہیں ہے اخرجہ الامام احمد و عامی ناقدین ہوا اَللّٰہُمَّ لَا یَجْعَلِ الدُّنْیَا  
 اَکْبَرَ حَیَاتِیْ وَلَا مَبْلَغَ عَلَیْمَیْ لَیْسَ اَلہٰی سِت کر دنیا کو سب سے بڑا ہم و فکر ہمارا اور نہ منٹھے پونچھ ہماری سمجھ کا  
 قولہ تعالیٰ ان ربکم لایہ یعنی اللہ ہے خالق ساری مخلوقات کا اور وہی عالم ہے اپنے بندوں کو مصالح  
 کا اور وہی راہ بتاتا ہے جسکو چاہتا ہے اور بے راہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور یہ سب اسکی قدرت و علم  
 و حکمت سے ہوا اور وہی وہ عادل ہے کہ کہی جو نہیں کرتا ہے نہ اپنی شرع میں اور نہ اپنی قدر میں کذا فی  
 ان کثیر کلمہ کم خبر ہے جو کہ کثیر کا فائدہ دیتا ہے اور اسی لیے شفاعت میں ضمیر جمع لائی گئی ہے باوجود  
 اس کے کہ کلمہ ملک مفرد ہے پس لفظ اُسکا تو مفرد ہے اور معنی اُسکے جمع ہیں محل کم کا رفع ہے بنا پر ابتدا  
 اور جملہ مانع خبر ہے مشرک لوگ جو شیفتہ و فریفتہ شفاعت اصنام تھے اور اُسکی تمنا و طمع رکھتے تھے سو اللہ  
 پاک نے اس سے اُنکو ناامید کر دیا اور سپر اُنکو تو بیخ کی کہ بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں کام نہیں آتی انکی  
 سفارش کچھ یعنی باوجود اس کے کہ فرشتے ہیں اور کثیر ہیں اور بکثرت عبادت کرتے ہیں اور اللہ کے نزدیک  
 کرامت و عزت رکھتے ہیں سفارش نہیں کرتے مگر اُسکے لیے جسکو واسطے شفاعت کرنے کا اللہ تعالیٰ اذن

اور شہیدانِ شہادت  
 کو شہید نہیں کرتے  
 زمین سے غارت  
 کیا گیا ہے  
 مگر خدا تعالیٰ نے  
 ان کو زندہ کر دیا  
 اور ان کو  
 گواہی دی  
 کہ وہ سچے ہیں



بہلا پر یہ جمادات جو کہ فاقد العقل والفہم ہیں کیونکر سفارش کر سکیں گی یہی معنی ہیں اس قول کے الامن بعد  
الایہ یعنی انکی سفارش کام نہیں آتی مگر بعد اسکے کہ اذن دوسرا انکو ساتھ شفاعت کے واسطے اس شخص کے  
کہ وہ چاہے کہ اسکے لیے شفاعت کریں اور راضی ہو ساتھ شفاعت کو سبب بنے اسکے کو توحید والوں  
میں کراہت میں مشرکوں کے واسطے کچھ حظ و بہرہ نہیں ہے اور نہ اسد تعالیٰ انکے لیے شفاعت کا اذن دینا  
اور نہ اسکو پسند کر لیا اسلیے کہ وہ نہیں ہیں شفاعت کو مستحقوں سے قولہ ان الذین الایہ یعنی یہ لوگ جو  
ایمان نہیں لاتے میں لعنت پر اور آخرت پر جو اسکے بعد ہے اس وجہ پر جو رسولوں نے بیان کی ہے  
یہ لوگ کفار ہیں کہ اپنے کفر کے ساتھ ایک قول زشت اور ایک سخت جہالت ملتے ہیں وہ یہ ہے کہ نام  
رہتے ہیں فرشتوں کے زمانے نام کون فرشتے جو کہ ہر نقص سے منزہ و برہان ہیں یہ تسمیہ یوں ہوا کہ انہوں نے  
ملائکہ میں تاسی تائید دی تھی اور انکے نزدیک صحیح ہوا کہ یوں کہا جائے کہ سجدت الملائکہ تو یہ زعم کیا کہ  
وہ بنات اللہ ہیں پس انکو عورتیں ٹھہرایا اور انکا نام بنات کہا جملہ و ماہم میں علم حالیہ ہے یعنی انکا نام  
رہتے ہیں اس حال میں کہ جانتے نہیں ہیں اس بات کو جو کہتے ہیں کیونکہ نہ تو انکو پہچانا ہے نہ ان کا  
مشاہدہ کیا ہے نہ انکی طرف یہ بات پہنچی کسی طریق سے بخدا ان طریقوں کے جنکی خبر لوگ خبر دیتے ہیں  
بلکہ یہ بات صرف جہل و ضلالت و جرات کر کہی کسی نے ماہم بہلا پڑا ہے ایو بالملائکہ او التسمیہ اور کلمہ سن ائمہ  
ہے مبتدا سو فرمیں یعنی انکو اسکا کچھ بھی علم نہیں ہے بلکہ صرف اتباع ظن ہو کما قال تعالیٰ ان تبعون  
الا الظن یعنی پیروی نہیں کرتے ہیں اس بات میں مگر صرف ظن و توہم کی نفی نے کہا کہ یہ ظن تقلید یا  
ہے پھر اسد پاک نے ظن کی اور اسکے حکم کی خبر دی پس فرمایا وان الظن لالیغی من الحق شیعہ یعنی جنس ظن  
بے نیاز نہیں کرتی ہے علم سے کچھ بھی بے نیاز کرنا کلمہ من بمعنی عن ہے اور حق سے مراد یہاں علم ہے اگر  
میں دلیل ہے اسپر کہ بحر و ظن قائم نہیں ہوتا ہے مقام علم میں اور ظن کرنے والا عالم نہیں ہے یہ بات  
ان امور میں ہے جنہیں علم کی طرف حاجت ہوتی ہے یہ مسائل علیہ ہیں نہ ان امور میں جنہیں ظن کے  
ساتھ کفایت کی جاتی ہے یہ مسائل عملیہ ہیں اسکی تحقیق اول گزر چکی ہے یہ تخصیص ضروری ہے کیونکہ  
دلالت عموم و قیاس و خبر واحد اور مثل اسکی ظنی ہے تو اسکے ساتھ عمل کرنا عمل بالظن ہوا حالانکہ ان  
امور میں یعنی عملیات میں عمل بالظن سمیر و واجب ہے تو اب ان امور میں وجوب عمل بالظن کے جو دلائل ہیں  
وہ مخصوص ہونگے اس عموم کے اور اس ذم کے جو اسکے معنی میں وارد ہوئی اس شخص کے لیے جو عمل  
بالظن کرے اور اس نہی کے جو اتباع ظن سے وارد ہوئی ہے کہ خفی نے کہا کہ معارف حقیقیہ میں ظن کا  
کچھ اعتبار نہیں ہے اسکا جو اعتبار ہے سو صرف عملیات میں ہے اور اس میں جو انکی طرف وصلہ ہے

جیسے مسائل علم فقہ کے ابن الحلیب نے کہا کہ مراد اس سے یہ ہے کہ ظن اعتقادات میں کچھ کام نہیں دیتا  
 ہو رہے افعال عرفیہ یا شرعیہ سوان میں ظن کا اتباع کیا جاتا ہے وقت عدم وصول کے طرف یقین کے  
 نہ کر کے مراد یہاں قرآن شریف ہو یا ذکر آخرت یا ذکر اللہ علی العموم کسی نے کہا کہ مراد اُس سے اس جگہ  
 ایمان ہو معنی یہ ہیں تو چھوڑ دے انکا مجادلہ پس مقرر تو ہو چکا تھا کہ طرف انکی وہ شے جب کا تجھے امر کیا  
 گیا تھا تجھ پر قوی ہو چکا دینا ہے یہ منسوخ ہے ایت سیف امام رازی نے کہا اکثر مفسرین کہتے ہیں  
 کہ قرآن شریف میں جتنے کلمے ناعرض کے ہیں وہ سب منسوخ ہیں ایت قال سے حالانکہ یہ قول باطل  
 ہے کیونکہ امر باعرض تو ایت قال کے موافق ہے تو پھر کیوں اُس سے منسوخ ہونے لگا اور اعراض  
 مناظرے کی شرط ہے واسطے جواز مقاتلت کی قولہ تعالیٰ ولم یرد الا الحیوة الدنیا کا یہ مطلب ہے کہ اسے  
 ارادہ نہیں کیا سوا حیات دنیا کے اور نہ اس کے غیر کو طلب کیا بلکہ اپنی نظر اُسی پر روکی تو وہ لائق  
 نہیں ہے واسطے خیر کے اور نہ اسکا مستحق ہے کہ اُس کے حال کا اعتنا داہتمام کیا جائے پھر ہر اسد پاک نے  
 انکی شان و امر کی تصنیف و تحقیر کی پس فرمایا ذلک مبلغہم من العلم یعنی یہ اعراض کرنا ذکر سے اور روک  
 رکھنا ارادہ کی حیات دنیا پر مبلغ انکا ہے علم سے اس کے سوا انکو اور کوئی علم نہیں ہے اور نہ اس کے سوا امر کی  
 کی طرف التفات کرتے ہیں فرمائے کہ یعنی یہ قدر ہے ان کے عقول کی اور نہایت ان کے علم کا اختیار  
 کیا دنیا کو آخرت پر کسی نے کہہ لیا ہے ہیرانا انکا فرشتوں کو دُختران خدا اور نام رکھنے ان کے زمانے نام  
 والا اول و لے یہاں مراد علم سے مطلق ادراک ہے کہ جبکی تخت میں ظن فاسد مندرج ہے یہ جملہ متنافر  
 ہے ان کے جہل و اتباع مجرور ظن کی تقریر کے واسطے لایا گیا ہے کسی نے کہا معترضہ ہے درمیان معلول و  
 علت کو علت یہ ہے ان ربکا لایہ اسلیے کہ یہ تعلیل ہے امر باعرض کی یعنی اللہ پاک خوب جانتا ہے اسکو  
 جو حق سے نائل ہوا اور اُس سے اعراض کیا اور اسکی طرف راہ نہ پائی اور خوب جانتا ہے اسکو جو راہ پر آیا  
 تو حق کو مانا اور اسکی طرف متوجہ ہوا اور اس کے ساتھ عمل کیا تو وہ بد لا دینے والا ہے ہر عامل کو اس کے  
 عمل کا خیر ہے تو خیر اور شر ہے تو شر اس میں قسلی ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور ارشاد ہوا آپ کو  
 اس بات کا کہ اپنی جان نہ تھکا میں بُلانے میں اُس شخص کے جسے نگرہی پر امر کیا ہے اور شقاوت اسکو  
 واسطے ثابت ہو چکی ہے اسلیے کہ اللہ تعالیٰ جان چکا ہے اس فریق گرہ کے حال کو جیسا کہ زلیق راہ دنیا  
 کے حال کو جانتا ہے کلمہ ہوا علم کا مکرر لانا دو وجہ کے لیے ہو ایک تو واسطے زیادت تقریر کے دوسری یہ بات  
 بتانے کو کہ دو معلوموں میں کمال ثبائن ہو پھر اللہ پاک نے اپنی سعت قدرت و عظیم ملک کی خبر دی کہ  
 فرمایا وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ لَیْجِزِی الْوٰثِقِیْنَ اَسَآؤُا وَّمَا عَمِلُوْا وَیَجِزِی الَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا











طعام سے مبرور ہے کہا اصل لم سے کہ کلم بانی سے من غیر ان یہ کلمہ یعنی قریب ہو کسی شخص سے اور اس کا عکس  
 نہ ہو جب کوئی شخص کسی شے کا مقارب ہو اور اس کا مخالف نہ ہو تو جس حدت کہیں گے الم بکذا از مری نے کہا  
 کہ عرب لنگ المام کا استعمال نہ تو قریب کا معنی میں کرتے ہیں یہ حجاج نے کہا اصل لم المام کی وہ شے ہے  
 جس کو انسان کرتا ہے روقہ اور اُسمین یحق نہیں کرتا روقہ اس پر کثرت کرنا جو قائل الممت بہ اذا  
 زرتہ وانصرف عنه وبقال فاحسنه الاما واما ما ای الحین بعد الحین اسی سے صحاح المام یا لہ ہے صحاح  
 میں کہا ہوا الم الرجل من اللہم ہو صائر الذنوب وبقال ہو مقاربتہ العصیۃ من غیر واقعہ سے لم جو اس آیت  
 میں مذکور ہے اسکی تفسیر میں اقوال اہل علم کے مختلف ہیں پس جمہور تو اس پر ہیں کہ لم صغائر الذنوب ہیں  
 کسی نے کہا وہ ہیں جو زمانہ سے دون میں قبلہ وغیرہ و نظرہ اور جیسے وہ کذب جہیں کوئی حد نہیں ہے  
 اور نہ کچھ ضرر ہے اور جیسے لوگوں کو کہہ چکے ہیں جاکنا اور میں دن کو زیادہ مسلمانوں کا چوڑا ہے اس سے بات  
 نہ کرنا اور نماز مغرب و صبح میں ہنسنا اور نود کرنا اور مصیبت میں گر یاں پہنا دانا اور چلنے میں جھوٹ کرنا اور سب  
 فساق کے بیٹھنا انکے امس دینے کو اور دیوانہوں اور بچوں کو مسجد میں داخل کرنا اور نجاست مسجد کی  
 جبکہ یہ غالب ہو کہ وہ انکو بخش کر دینگے اور استعمال نجاست کا بدت یا کہڑے میں یہ بدت حاجت کے اور  
 مثل اسکی اور ذکرہ الخطیب وغیرہ کسی نے کہا وہ مرد ہے کہ کوہ ہو تاکہ گناہ سے پرہیز کر لیتا ہو اور  
 یقع الوقت ثم ینتہی یعنی اتفاقا گناہ ہو یا تاکہ ہے پر باز رہتا ہے یہ قول ہے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت  
 ابن عباس کا اور اسی عجیب و غریب قائل ہیں تبعاجہ و نحاس نے اس قول کو افسانہ کیا ہے کہا  
 تقدم کسی نے کہا کہ لم جاہلیت گناہ ہیں ایسے کہ اللہ تعالیٰ اسلام میں انکا مواخذہ نہیں کرتا ہے یہ بد  
 بن ثابت و زید بن اسلم اسی کے قائل ہیں نفعیہ نے کہا وہ یہ ہے کہ کوئی ایک گناہ کر لیتا ہے جس سے  
 عادت نہ ہوتی کہا اور عرب کہتے ہیں ما تاتینا الا ما امر فیہ لیس قال لا لیكون من ہم ولا یفعل لان العرب  
 لا تقول الم بنا الا اذا فعلوا اذ ہم ولم یفعل قول راجع اول ہے اذ لا یسبح الفخیر یعنی بے شک ترا  
 رب وسیع مغفرت والا ہوا ایسے کہ صغائر کو بخش دیتا ہے بسبب اجتناب کبار کے کفرخی سے کہا کہ یہ جلیل  
 مضمون سابق کے ایسے آیا تاکہ صاحب کبر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے نا امید نہ ہو جائے اور تاکہ یہ ہم  
 نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب عقاب ہے کہ کبیرہ و الکبیرہ ہی عقاب کو گنجی نے کہا یہ جلیل ہے اس  
 مضمون کی جسکو استثنائے مفسرین سے یعنی الم کو حکم مواخذہ سے خارج ہے لیکن وہ اس کے خالی نہیں ہے  
 و ایک گناہ ہے اللہ تعالیٰ کی نفرت و رحمت کا محتاج ہے بلکہ اسکا مواخذہ کے خلاف ہوا بسبب سبب مغفرت  
 رہا نہیں کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ وہ نہ پاک بخش تا ہوا کو بیٹے یا پیر گناہ سے توبہ کی اور ہر ہم حضرت

۴۵  
 و زرتہ و انصرف  
 عنہ و بقال فاحسنہ  
 الاما و اما ما ای  
 الحین بعد الحین  
 اسی سے صحاح  
 المام یا لہ ہے  
 صحاح میں کہا  
 ہوا الم الرجل  
 من اللہم ہو  
 صائر الذنوب  
 و بقال ہو  
 مقاربتہ  
 العصیۃ من  
 غیر واقعہ  
 سے لم جو  
 اس آیت میں  
 مذکور ہے  
 اسکی تفسیر  
 میں اقوال  
 اہل علم کے  
 مختلف ہیں  
 پس جمہور  
 تو اس پر  
 ہیں کہ لم  
 صغائر  
 الذنوب  
 ہیں کسی  
 نے کہا وہ  
 ہیں جو  
 زمانہ سے  
 دون میں  
 قبلہ و غیرہ  
 و نظرہ  
 اور جیسے  
 وہ کذب  
 جہیں کوئی  
 حد نہیں  
 ہے اور نہ  
 کچھ ضرر  
 ہے اور  
 جیسے  
 لوگوں کو  
 کہہ چکے  
 ہیں جاکنا  
 اور میں  
 دن کو  
 زیادہ  
 مسلمانوں  
 کا چوڑا  
 ہے اس سے  
 بات نہ  
 کرنا اور  
 نماز  
 مغرب و  
 صبح میں  
 ہنسنا اور  
 نود کرنا  
 اور مصیبت  
 میں گر یاں  
 پہنا دانا  
 اور چلنے  
 میں جھوٹ  
 کرنا اور  
 سب فساق  
 کے بیٹھنا  
 انکے امس  
 دینے کو  
 اور دیوانہ  
 و بچوں کو  
 مسجد میں  
 داخل کرنا  
 اور نجاست  
 مسجد کی  
 جبکہ یہ  
 غالب ہو  
 کہ وہ  
 انکو  
 بخش کر  
 دینگے  
 اور  
 استعمال  
 نجاست کا  
 بدت یا  
 کہڑے میں  
 یہ بدت  
 حاجت کے  
 اور مثل  
 اسکی اور  
 ذکرہ  
 الخطیب  
 وغیرہ  
 کسی نے  
 کہا وہ  
 مرد ہے  
 کہ کوہ  
 ہو تاکہ  
 گناہ سے  
 پرہیز  
 کر لیتا  
 ہو اور  
 یقع  
 الوقت  
 ثم  
 ینتہی  
 یعنی  
 اتفاقا  
 گناہ  
 ہو یا  
 تاکہ  
 ہے  
 پر باز  
 رہتا  
 ہے یہ  
 قول ہے  
 حضرت  
 ابو  
 ہریرہ  
 اور  
 حضرت  
 ابن  
 عباس  
 کا اور  
 اسی  
 عجیب  
 و  
 غریب  
 قائل  
 ہیں  
 تبعاجہ  
 و  
 نحاس  
 نے  
 اس  
 قول  
 کو  
 افسانہ  
 کیا  
 ہے  
 کہا  
 تقدم  
 کسی  
 نے  
 کہا  
 کہ  
 لم  
 جاہلیت  
 گناہ  
 ہیں  
 ایسے  
 کہ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 اسلام  
 میں  
 انکا  
 مواخذہ  
 نہیں  
 کرتا  
 ہے  
 یہ  
 بد  
 بن  
 ثابت  
 و  
 زید  
 بن  
 اسلم  
 اسی  
 کے  
 قائل  
 ہیں  
 نفعیہ  
 نے  
 کہا  
 وہ  
 یہ  
 ہے  
 کہ  
 کوئی  
 ایک  
 گناہ  
 کر  
 لیتا  
 ہے  
 جس  
 سے  
 عادت  
 نہ  
 ہوتی  
 کہا  
 اور  
 عرب  
 کہتے  
 ہیں  
 ما  
 تاتینا  
 الا  
 ما  
 امر  
 فیہ  
 لیس  
 قال  
 لا  
 لیكون  
 من  
 ہم  
 ولا  
 یفعل  
 لان  
 العرب  
 لا  
 تقول  
 الم  
 بنا  
 الا  
 اذا  
 فعلوا  
 اذ  
 ہم  
 ولم  
 یفعل  
 قول  
 راجع  
 اول  
 ہے  
 اذ  
 لا  
 یسبح  
 الفخیر  
 یعنی  
 بے  
 شک  
 ترا  
 رب  
 وسیع  
 مغفرت  
 والا  
 ہوا  
 ایسے  
 کہ  
 صغائر  
 کو  
 بخش  
 دیتا  
 ہے  
 بسبب  
 اجتناب  
 کبار  
 کے  
 کفرخی  
 سے  
 کہا  
 کہ  
 یہ  
 جلیل  
 مضمون  
 سابق  
 کے  
 ایسے  
 آیا  
 تاکہ  
 صاحب  
 کبر  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 کی  
 رحمت  
 سے  
 نا  
 امید  
 نہ  
 ہو  
 جائے  
 اور  
 تاکہ  
 یہ  
 ہم  
 نہ  
 کرے  
 کہ  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 پر  
 وجوب  
 عقاب  
 ہے  
 کہ  
 کبیرہ  
 و  
 الکبیرہ  
 ہی  
 عقاب  
 کو  
 گنجی  
 نے  
 کہا  
 یہ  
 جلیل  
 ہے  
 اس  
 مضمون  
 کی  
 جسکو  
 استثنائے  
 مفسرین  
 سے  
 یعنی  
 الم  
 کو  
 حکم  
 مواخذہ  
 سے  
 خارج  
 ہے  
 لیکن  
 وہ  
 اس  
 کے  
 خالی  
 نہیں  
 ہے  
 و  
 ایک  
 گناہ  
 ہے  
 اللہ  
 تعالیٰ  
 کی  
 نفرت  
 و  
 رحمت  
 کا  
 محتاج  
 ہے  
 بلکہ  
 اسکا  
 مواخذہ  
 کے  
 خلاف  
 ہوا  
 بسبب  
 سبب  
 مغفرت  
 رہا  
 نہیں  
 کسی  
 نے  
 کہا  
 یہ  
 معنی  
 ہیں  
 کہ  
 وہ  
 نہ  
 پاک  
 بخش  
 تا  
 ہوا  
 کو  
 بیٹے  
 یا  
 پیر  
 گناہ  
 سے  
 توبہ  
 کی  
 اور  
 ہر  
 ہم  
 حضرت

عمر و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نہیں ہے کوئی کبیرہ اسلام میں یعنی مع توبہ کے اور نیز  
 ہو کوئی صغیرہ مع اصرار کے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اصرار علی الصغیرہ کے کبیرہ ہونے  
 میں اختلاف ہو در میان اہل علم کے پیر امام نووی کی تقریر لکھی ہے بعد اسکے فرمایا ہو کہ صواب اس بات میں  
 وہ ہے جو کہ قاضی محمد بن علی شوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد الفحول الی تحقیق الحق من علم الماصول  
 میں ذکر کیا ہے وہ یہ کہ کیا ہے کہ اصرار صغیرہ پر حکم اسکا حکم مرکب کبیرہ کا ہے حالانکہ اصرار کوئی ایسی دلیل  
 نہیں ہے جو لائق اسکے ہو کہ اس سے تمسک کیا جائیو یہ تو صرف ایک قول ہے بعض صوفیہ کا اسلئے کہ انہوں  
 نے یوں کہا ہے کہ لا صغیر مع الاصرار بعض لوگ جو علم روایت کو پہچانتے نہیں ہیں انہوں نے اس لفظ  
 کو روایت کیا اور ایک حدیث پھیرا دیا حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ حق یہ ہے کہ حکم اصرار کا حکم ہے اس  
 کا جیسر اصرار کیا اصرار صغیرہ پر صغیرہ ہے اور اصرار کبیرہ پر کبیرہ ہے لہذا اس سے یہ بات بھی سمجھی گئی ہے  
 کہ اصرار کبیرہ پر کفر نہیں ہے پھر توبہ کبیرہ سے گو عیناً فوراً واجب ہے بنصوص کتاب سنت و اجماع است  
 لیکن کہی اللہ تعالیٰ بدون توبہ کے ہی اسکو بخش دیتا ہے کما دلت علیہ اسنۃ المطہرہ و اختارہ محققو  
 اہل الحدیث پھر اسد پاک نے یہ بات بیان کی کہ اسکا علم احوال عباد کا احاطہ کیے ہوئے ہے پس فرمایا ہو  
 اعلم بکم الایہ یعنی وہ خوب جانتا ہے تمہاری احوال کو اور تمہاری امور کی تفصیل کو جبکہ تم کو پیدا کیا زمین  
 سے تمہارے باپ آدم کی ضمن خلق میں کشتی لے کہا کہ مراد خود آدم علیہ السلام ہیں اسلئے کہ انکو شئی سے بنایا  
 اور وہ خوب جانتا ہے تمہاری احوال کو جس وقت کہ تم جنین ہو اجنبہ جمع صح جنین کی جنین کہتے ہیں بچے کو جب  
 تک کہ شکم میں ہوتا ہے جنین اسکا نام رکھا ایوب و اجتنان کے یعنی پر ایوب کو سترتوں نے کر اپنی زبان  
 کو شکم میں اسی لیے فرمایا فی بطون اہم انکم پس جو بچا شکم سے خارج ہو گیا اسکا نام جنین نہیں رکھا جاتا  
 ہے جملہ ہوا علم بکم مستانفہ ہے واسطے تقریر یا قبل کے ثابت بن حارث انصاری نے کہا کہ یہود کا جب کوئی  
 چوٹا بچہ مرنے لگتا ہے تو کہتے ہیں کہ وہ صدیق ہے پس بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بات پہونچی تو آپ نے فرمایا چوٹ  
 کہا یہود نے نہیں ہے کوئی نسہ یعنی جان کہ پیدا کرے اسکو اسکی مان کے شکم میں مگر وہ شقی ہے یا سعید  
 پس اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ آیت نازل فرمائی اخذ جہ الطیرانی وغیرہ کسی نے کہا کچھ لوگوں کے  
 حق میں نازل ہوئی ہے وہ نیک اعمال کرتے پھر کہتے ہماری نماز ہمارے روز ہمارا حج ہمارا جہاد و قوت و کھ  
 فلا تروا انفسکم لیجیب اللہ تعالیٰ پہلے سے تمہاری احوال کو خوب جانتا ہے تو تم اپنے نفوس کی مدح  
 مست کرو اور نہ خیر کی انہر شکر کرو اور نہ منسوب کرو انکو طرف زکا عمل و زیادت خیر و طاعات و حسن اعمال کی  
 اور انکا کسر کر واسلئے کہ ترک ترکہ نفس بعید رہے ریاس سے اور قریب رہے طرف خشوع کی حضرت ابن عباس

۹۰  
 یعنی ابن عباس  
 و ابن عباس  
 و ابو جبر  
 و ابن عباس  
 و ابن عباس

نے فرمایا استرجع کرو انکی حضرت حسنؑ نے فرمایا اللہ نے جان لیا ہے ہر نفس سے اُس شے کو جو وہ کرنے والا ہے اور اُس شے کو جسکی طرف رجوع ہونے والا ہے سو تم اُسکو بری مت کرو گناہوں سے اور نہ اُسکی بددعا سے اور نہ اُس کے اعمال کے کسی نے کہا مت تزکیہ کرو انکا ازراہ ریاہ و خیلا کے اور مت کہو واسطے اُس شخص کے جسکی حقیقت ہمیں پہچانتے ہو کہ میں تجھ سے خیر ہوں اور میں تجھ سے اڑکے ہوں یا میں تجھ سے متقی تر ہوں اسلیئے کہ علم اللہ کے پاس ہے اس میں اشارہ طرف اسکی کہ خوف عاقبت کا واجب ہے کیونکہ اللہ ہی جانتا ہے انجام اُس شخص کا جو کہ تقویٰ پر ہے محلی نے کہا یہ نبیؐ بسبیل عجاب ہے اور بر طریق اعتراضِ نبوتِ حسرت اسی کو کہا گیا ہے کہ سرت ساء طاعتکے طاعت ہے اور ذکر اسکا شکر ہے لقولہ تعالیٰ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ جملہ ہوا علم بن القی مستافہ ہے نبیؐ کا مقرر ہے یعنی پس بے شک وہ خوب جانتا ہے تم میں سے متقی و غیر متقی کو قبل اسکے نہ نکالے تمکو تمہاری باپ آدمؑ کی پشت سے جس شخص نے مجاہدہ کیا اپنی نفس کا اور خالص ہوا اُس سے تقویٰ تو وہ اُسکو پہنچا دیگا فوق اُس ثواب سے جسکی وہ اسید رکھتا ہو دارین میں پہر پہلا اُس شخص کا کیا کہنا ہو کہ جسکی واسطے تقویٰ وصف ثابت ہو گیا ہے اور یہ وہی ہے کہ اُس سے منتقطع ہوتا ہے اور اُس پر ثواب دیا جاتا ہے پھر چہا اللہ پاک نے مشرکوں کی علی العموم حیاتِ دنیا کی تو اُنکے بعض کو مخصوص بزم کیا پس فرمایا اَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَدْعُو ۚ وَاعْطٰی قَلِيْلًا فَاَلْدٰی اَعْنٰدُ ۚ عَلِمَ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرٰ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ بِمَعْرِفَةِ صُحُفِّ مُوسٰی ۚ وَاَبْرَاهِيْمَ الَّذِي وَفٰی ۚ اَلَا تَرٰ رَكَارِدَهُ ۚ وَاَرٰ اٰخَرٰی ۚ وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰی ۚ وَاَنْ سَعٰی سَوْفَ یَرٰ ۚ ثُمَّ یُجْزٰیہُ الْجُودَ ۚ اَلَا وَفٰی ۚ پہلا تو نے دیکھا جن نے منہ پھڑا دلا یا ہتھوڑا سا اور سخت نکلا غیبی تھوڑا سا ایمان لگنا پھر سخت ہو گیا کیا اسکے پاس خبر ہے غیب کی سودہ دیکھتا ہے کیا اسکو خبر نہ پہنچی جو ہے درقون میں موسےؑ کے اور ابراہیمؑ کہ جس نے پورا اتارا یعنی اللہ کا حق کہ اٹھانا نہیں اٹھانے والا بوجھ کسی دوسرے کا اور یہ کہ آدمی کو وہی ملتا ہو جو کمایا اور یہ کہ اسکی کمائی اسکو دکھائی ہے پھر اسکو بدلا دینا ہے اسکا پورا بدلا انتھے ف اللہ پاک دفر فرماتا ہے اُس شخص کی جس نے منہ پھیرا اللہ کی طاعت سے پھر یقین لایا اور نہ غماز پڑھی لیکن تکذیب کی اور اعراض کیا اور لا یا ہتھوڑا سا اور سخت نکلا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اطاعت کی ہتھوڑی سخی اسکو قطع کیا مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و قتادہ و غیر واحد نے بھی اس طرح کہا ہے عکرمہ و سعیدؓ کہا بلند مثل قوم کی کہ جس وقت کہو دلی ہتھوڑی کنواں پہر پائے کہو دے کی اثنائیں کوئی پتہ جو ان کو روکتا کام کے پورا کرنے سے تو کہتے اگر دنیا یعنی ہم نے قطع کیا اور چھوڑ دیتے کام کو قولہ تعالیٰ اَعْنٰدَہ علم الغیب سے میری یعنی کیا نزدیکی اُس شخص کے جس نے اپنا ہاتھ روک لیا مار خوفِ خرچ کرنے کو اور اپنی احسان کو قطع کیا

اور جو احسان  
چاہے سب  
کے سوا جان

علم غیب ہے اس بات کا کہ آئندہ خبر چاہئے گی وہ شی جو اسکے ہاتھ میں ہو بیان تک کہ اپنے احسان کرنے پر کر گیا سو وہ یہ عیاں دیکھتا ہے یعنی بات ایسی نہیں ہے جو صدقہ و معروف و بروصلہ سے رکھا ہو صرف ماری بخل و شح و بخل کے اسی لیے حدیث شریف میں آیا ہے انفق بلال ولا تخش من تحت العرش اقلالا یعنی بلا خرچ کیے جا اور ست خوف کر عرش ملے سو کمی کا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَمَا آتَيْنَاكَ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ خُلُقُهُ وَهُوَ خَيْرُ الْكَارِثِينَ قَوْلُهُ تَعَالَى اَمْ لَمْ يَبْلُغِ الْاَيَةُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَثَوْرِي لَمْ يَرَوْهُمَا الَّذِي وَفَى كِي تَفْسِيرُ مِنْ كَمَا اِبْرَاهِيمُ كِي جِس نے پہونچادی ساری وہ شے جس کا اُسے امر کیا حضرت ابن عباسؓ نے کہا وفی مبینہ بالبلغ سعید بن جبیر نے کہا وفا کی وہ شے جس کا انکو امر کیا تھا وہ نے کہا پوری کی طاعت اللہ کی اور ادا کی اسکی رسالت خلق کی طرف یہ ابن جریر کا اختیار ہے اور شامل ہے اسکو جو اس سے قبل ہے اسکی شاہد یہ آیت ہے وَاِذَا بَلَغَ اِبْرَاهِيمُ رِبِّهِ بِكَلِمَاتِ فَاتَمَّحَنَ قَالَ اِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا اِيسَى اِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے ساری اومر کے ساتھ قیام کیا اور ساری نو اہی چھوڑ دی اور علی التمام والکمال رسالت پہونچادی سو اس وجہ سے وہ اسکے سستی ہو گئے لوگوں کے امام ہون لکے ساری احوال و اقوال و افعال میں انکا اقتد کیا جائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہُوَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنْ تَتَّبِعَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاَمَّا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ اَلْوَا اَمَامہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی وَاِبْرَاهِيمَ الَّذِى وَفَّى فرمایا کیا تو جانتا ہے کیا ہو وفی میں نے عرض کیا اللہ اور اسکے رسول داناتر ہیں فرمایا پور کیا عمل اپنے دن کا ساتھ چار رکعت کو شروع دن سے رواہ ابن ابی حاتم ورواہ ابن جریر من حدیث جعفر بن الزبیر وھو ضعیف **حدیث قدسی** ابن آدم ارکعتی رابع رکعات من اول النہار الکفک اخذہ الترمذی عن ابی الدرداء وابی ذر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن اللہ عزوجل یعنی ای آدم کے بیٹے پڑھ تو واسطے میری چار رکعتیں اول روز کفایت کرونگا میں تیری انکے اخذ میں سہل بن معاذ بن انس عن ابی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راوی ہیں کہ اپنے فرمایا کیا خبر دو دن میں تمکو کیوں نام رکھا اللہ تعالیٰ نے ابراہیم اپنے خلیل کا الذی وفی بے شک یہ کہتے تھے ہر بار کہ صبح کرتے اور شام کرتے قسبحان اللہ حسین مسون و حسین قصیحون حتی تنضم الآیۃ رواہ ابن ابی حاتم ورواہ ابن جریر عن ابی کریم عن سعید بن مسعد عن زبان پھر اللہ تعالیٰ نے بیان کرنا شروع کیا اُس شے کا جو اُس نے وحی کی صحیفوں میں ابراہیمؑ و موسیٰؑ کے پس فرمایا ان لا تزوا زواہ وذر اخری یعنی ہر نفس جسے ظلم کیا اپنے نفس پر سائے کفر کے یا سائے کسی شے کو گناہوں کو سوائے اسکا بوجھ اسی پر رہا ایسا اسکا اسکی طرف کوئی کما قال تعالیٰ وَاَنْ تَدْعَ مُثَقَلَةٌ اِلٰى حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ نَفْسٌ وَّلَوْ كَانَ ذَا قُوَّةٍ قَوْلُهُ تَعَالَى وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَلْسَعٌ لِّیْنِیْ جَطِیْحٌ ہُنَیْنٌ لَا وَا جَا تَابَ اُسپر بوجھ اُسکے غیر کا اسی

ابن جریر نے فرمایا کہ اسکا بوجھ اسی پر رہا ایسا اسکا اسکی طرف کوئی کما قال تعالیٰ وَاَنْ لِّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَلْسَعٌ لِّیْنِیْ جَطِیْحٌ ہُنَیْنٌ لَا وَا جَا تَابَ اُسپر بوجھ اُسکے غیر کا اسی





ان خطبہ شریف  
اسکا خیر خانی  
مخدوم خیر خانی  
جہاں آباد  
کراچی

اصلاً اور جب کسی کا ہاتھ تھک جاتا ہے اور کچھ کام نہیں دیتا ہے تو بولتے ہیں گدرت یدہ اور جب زمین کی روئیدگی کم ہوتی ہے تو کہتے ہیں گدرت الارض اور اگر گدرت الرجل عن الشئ کر یہ معنی ہیں کہ میں نے اس شخص کو روک دیا اس شے سے اور جب آدمی کی خیر قلیل ہوتی ہے تو کہتے ہیں اگر دی الرجل قرار فی کہا معنی آیت کریمہ میں کہ رک گیا عطیہ سے اور قطع کیا تبرقے کہا کہ منہ کیا سخت منہ کرنا مجا بدوا بن ید ومقاتل نے کہا کہ ولید بن مغیرہ کے باری بن نازل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع کر چکا تھا آپ کے دین پر بہر بعض مشرکوں نے اُسے عار دلائی تو چوڑ دیا اور اپنے شرک کی طرف پر گیا مقاتل نے کہا کہ ولید قرآن شریف کی مدح کرتا تھا پراس سے رک گیا سو اُس نے قلیل خیر دی اپنی زبان سے پراس کو قطع کیا صخاک نے کہا کہ نصر بن حارث کے حق میں اُتری محمد بن کعب قرظی نے کہا کہ ابوجہل بن نازل ہوئی حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر دی قطع غاص بن وائل کے باری بن اُتری دوسرا لفظ انکا اول گذر چکا ہے کہ قولہ تعالیٰ عنہ علم الغیب فیہوری میں استقامت قریع وتوہج کا ہے یعنی کیا اس قطع کرنے والے کو کبیر علم ہے امر عذاب کا جو اُس سے غائب ہے سو وہ اُسکو جانتا ہے مقاتل نے کہا کہ وہ ولید بن مغیرہ ہے اکثر اسی پر بین سدی نے کہا کہ غاص بن وائل سہمی ہے یا ابوجہل جیسا کہ محمد بن کعب نے کہا کہ مقدم یہ اختان تو من قتل واعطی والکدی میں ہے اور جس شخص نے اُسے عار دلائی تھی اور اسکو واسطے ضامن ہوا تھا کہ اُسکی طرف سے عذاب اُٹھایا گیا سو یہاں اسکی تعین کا ذکر نہیں کیا ہے قولہ تعالیٰ ام لم یبیا الا یہ یعنی کیا اُسے خبر نہیں دی گئی اور اُس بیان نہیں کی گئی وہ بات جو موسیٰؑ کا سفار میں ہو یعنی توریت یا اُس سے قبل صحیفہ اور وہ بات جو صحیفوں میں ہے اور ابراہیمؑ کے وہ ابراہیم جس نے تمام وکال کیا اُس شے کو جسکا اُسے حکم ہوا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ پوپنچادی اپنی قوم کو وہ شے جسکا انکو امر ہوا اور اکر دی کسی نے کہا یا اللہ کیا دنا کرنے میں اُس شے کے جب اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ہمام یعنی حصّہ اسلام کے تیس حصے ہیں انکو کسی نے تمام نہیں کیا قبل ابراہیمؑ کے قال اللہ تعالیٰ و ابراہیم الذی وفی دوسرا لفظ انکاء ہے فرماتا ہے کہ ابراہیمؑ جس نے اشکال کیا طاعت کا اُس شے میں جو اپنے بیٹے کو سار کی جبکہ خواب دیکھا خاکسکر کے ان دونوں کا ذکر اُس لیے کیا کہ قبل حضرت ابراہیمؑ و حضرت موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کے مواخذہ کیا جاتا تھا مرد اپنے غیر کے جری میں سوا دل جس نے انکی مخالفت کی وہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام میں پہر جو شے انکے صحیفوں میں تھی اللہ پاک نے اسکا بیان کیا ارشاد فرمایا۔ الا تذرنا لایۃ یعنی نہیں اُٹھاتا ہر کوئی نفس اُٹھائے والا ابوجہل کسی اور نفس کا مطلب ہے کہ کوئی نفس اپنے غیر کے گناہ میں نہیں پکڑا جاتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا قبل ابراہیمؑ علیہ السلام کے پکڑے تھے مرد



کسی نے کہا کہ یہ عدل کے باب سے ہو رہا باب فصل سو جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کچھ چاہو اپنے فضل و کرم سے کسی نے کہا یہ منسوخ الحکم ہے اس شریعت میں یہ جو ہے سو حضرت ابراہیم و حضرت نوح علیہما السلام کے صحیفوں میں ہے شیخ الاسلام تقی الدین ابوالعباس احمد بن تیمیہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس نے یہ اعتقاد کیا کہ انسان منقطع نہیں ہوتا ہے مگر اپنے عمل سے تو مقرر اُسے خرق اجماع کیا اور یہ باطل ہے وجہ کثیرہ سے (۱) انسان منقطع ہوتا ہے اپنے غیر کی دعا سے حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۲) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شفاعت کریں گے واسطے اہل موقف کو حساب میں پہر واسطے اہل جنت کے اُسکے داخل میں (۳) واسطے اہل کیا کر کے نار سے نکلنے میں حالانکہ یہ انتفاع ہے سعی غیر سے (۴) فرشتے دعا کرتے ہیں اور مغفرت مانگتے ہیں واسطے اُنکے جو زمین میں ہیں حالانکہ یہ منفعت ہے عمل غیر سے (۵) اللہ تعالیٰ نار سے نکالے گا اُس شخص کو جس نے کبھی کوئی خیر نہیں کی محض اپنی رحمت سے یہ انتفاع ہے اُنکے غیر عمل سے (۶) اولاد و مومنین کی داخل ہوگی جنت میں اپنے ابا کے عمل سے یہ انتفاع ہے محض عمل غیر سے (۷) اللہ تعالیٰ نے قصہ غلامین یتیمین میں فرمایا ہے وکان ابوہما صالحا و انہون نے نفع پایا اپنے باپ کے صلاح سے اور وہ اُنکی سعی سے نہیں ہے (۸) میت منتفع ہوتا ہے سادہ صدقہ دینے کو اُسکی طرف سے اور بسبب آزاد کرنے کے بنص سنت و اجماع حالانکہ یہ عمل غیر سے (۹) حج مفروض میت سے ساقط ہو جاتا ہے بسبب حج کرنے اُسکے ولی کے بنص سنت حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۰) حج مندور یا صوم مندور ساقط ہو جاتا ہے میت سے بسبب عمل اُسکے غیر کے بنص سنت حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۱) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرصدار پر نماز پڑھنے سے باز رہے یہاں تک کہ ابوقحادہ نے اسکا دین ادا کیا اور دو سے کرا دین حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ادا کیا وہ شخص نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز سے منتفع ہوا حالانکہ یہ عمل غیر سے ہے (۱۲) بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ادا اُس شخص کے جس نے تنہا نماز پڑھی کیا نہیں ہے کوئی شخص کہ صدقہ کرے اُس پر تو نماز پڑھے اُسکے ساتھ پس مقرر اُسکو فضیلت جماعت کی حاصل ہوئی فعل غیر سے (۱۳) انسان کا ذمہ بری ہو جاتا ہے دیون خلق سے جبکہ کوئی ادا کرے والا اُنکو ادا کر دے اُسکی طرف سے یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۴) جس شخص پر تبعات و مظالم ہیں جب اُسکی اُن سے معافی کر دی جاتی ہے تو وہ اُس سے ساقط ہو جاتے ہیں یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۵) نیک پڑوسی زندگی و موت میں نفع پہنچاتا ہے جیسا کہ انثرین آیا ہے یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۱۶) اہل ذکر کا ہمنشین اُنکے سبب سے مرجوم ہوتا ہے حالانکہ وہ اُن میں سے نہیں ہے او نہ وہ اُسکے واسطے بیٹھا کوئی حاجت اُسے عارض ہوئی تھی اس کے لیے آیا تھا و الا اعمال بالنیات پہر

وہ اپنے غیر کے عمل سے منقطع ہوا (۱۷) نماز میت پر اور دعا اسکو واسطے نماز میں انتفاع ہے میت کو یہ  
بہ سبب نماز پڑھنے زندگی کے اُسپر حالانکہ یہ اُسکے غیر کا عمل ہے (۱۸) جمہو حاصل ہوتا ہے بہ سبب اجتماع  
عدو کے اور اسی طرح جماعت کثرت عدو سے یہ انتفاع ہے بعض کا بعض سے (۱۹) اللہ تعالیٰ نے انبیاء  
بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ يَذِيبُهُمْ وَقَالَ تَعَالَى وَكُلُوا وَشَابَّوا  
مُؤْمِنُونَ وَبَسَّاتِ الْمَوْضِعَاتُ الْآيَةُ وَقَالَ تَعَالَى وَكُلُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ النَّاسُ كُفُّوا عَنْ بَعْضِ الْآيَةِ بِسْمِ اللَّهِ  
لے عذاب کو رفع کیا بعض لوگوں کو یہ سبب بعض کے حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل غیر سے (۲۰) صدقہ فطر  
کا واجب ہے صغیر وغیرہ پر منجملہ اُنکے جنکی آدمی عیال داری کرتا ہے سو جسکی طرف سے وہ نکالا جاتا ہے وہ  
اُس سے منقطع ہوتا ہے حالانکہ اُس میں اسکی سعی نہیں ہے (۲۱) صبی و مجنون کے مال میں زکوٰۃ واجب  
اور وہ اُسپر نواب یا جاتا ہے حالانکہ اُسکی سعی نہیں ہے ومن مل العلم وجد من انتفاع الانسان بالعلم  
مالی کا دیکھی کیفیت یحوزان متناول لایۃ الکریمۃ علی خلاف صریح کتاب السنۃ واجماع الامۃ انتھے  
کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ قولہ تعالیٰ وَكَانَ سَعْيُهُمْ مَكْرًا يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسًا اُنکے پیش کی جاوے گی اُسپر اور  
اُسکے لئے کشف کیجاوے گی قیامت کو دن اور اُسکو دیکھے گا آخرت میں اپنے میزان میں بغیر کسی شک  
لے یحزناہ یعنی بہرہ بردار یا جانیگا انسان اپنی سعی کا محاد و حرمین جزاہ اللہ لعلہ و جزاہ علی عملہ و دونو طرح  
بولے ہیں پس ضمیر مرفوع تو راجع ہے طرف انسان کی اور منصوب طرف سب سے کسی نے کہا کہ جزا  
متاخر کی طرف وہ یہ ہے الجزا الاولیٰ تو یہ اسکا مفسر ہو گا یہی جائز ہے کہ اُس جزا کی طرف راجع ہو  
جو کہ جزا کا مصدر ہے سفاقتی نے اس وجہ کو قوت دی ہے اور الجزا الاولیٰ فی تفسیر شہیرای جا  
اُس جزا کی جیسے فعل سے دلالت کی گئی ہے کافی قولہ تعالیٰ اَعْلَلُّوْهُمَا قُرْبَ لِلْقَوَىٰ اِغْشٰی  
کہا کہ جزئیۃ الجزا و جزئیۃ بالجزا دونو برابر بولے جاتے ہیں اُن میں کچھ فرق نہیں ہے کذا فی فتح البیان  
وَإِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهٰی ۚ وَإِنَّهُ هُوَ أَخْفٰکَ وَآکِلٌ ۚ وَإِنَّهُ هُوَ مَمَاتٌ وَآخِی ۚ وَإِنَّهُ خَلَقَ الزُّجُجَ  
الذِّکْرَ وَالْآنثٰی ۚ مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تَجَنَّىٰ ۚ وَأَنْ عَلَیْكَ النُّشَاطُ الْآخِرٰی ۚ وَإِنَّهُ هُوَ آغْشٰی لِقَفِّہِ  
وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرِ ۚ وَإِنَّهُ أَهْلَکَ عَادَ الْاُولٰٓئِ ۚ وَنُوحًا قَدْ آفَی ۚ وَتَقَمَّ نُوحٌ مِنْ قَبْلِہِمْ  
کَانُوْهُمْ أَظْلَمَ وَاَظْطٰی ۚ وَالْمُؤْتَفِکَ اَھْوٰی ۚ فَغَشَّہَا مَا غَشَّی ۚ فَبَآیَ الْاَلٰی رَبِّکَ تَنَازٰی  
اور یہ کہ تیرے رب سے پہنچنا ہے اور یہ کہ وہی ہے ہنسنا اور اُڑنا اور یہ کہ وہی ہے مارنا اور جلانا اور یہ  
اُس نے بنا یا جو خدا اور مادہ ایک ہونڈ سے جب ٹپکائے اور یہ کہ اُس پر لازم ہے دوسرا اُٹھانا اور یہ کہ اُسکی  
دولت دی اور پونجی اور یہ کہ وہی ہے رب شعری کا ف شعری ایتا را ہے بہت بڑا اُسکو بعض عرب

اور اللہ عزوجل نے انبیاء  
بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ  
وَأَنْتَ يَذِيبُهُمْ وَقَالَ تَعَالَى  
وَکُلُوا وَشَابَّوْا مُؤْمِنُونَ  
وَبَسَّاتِ الْمَوْضِعَاتُ الْآيَةُ  
وَقَالَ تَعَالَى وَکُلُوا لَعَلَّكُمْ  
تَتَّقُونَ النَّاسُ كُفُّوا عَنْ بَعْضِ  
الْآيَةِ بِسْمِ اللَّهِ لے عذاب کو رفع  
کیا بعض لوگوں کو یہ سبب بعض  
کے حالانکہ یہ انتفاع ہے عمل  
غیر سے (۲۰) صدقہ فطر کا واجب  
ہے صغیر وغیرہ پر منجملہ اُنکے  
جنکی آدمی عیال داری کرتا ہے  
سو جسکی طرف سے وہ نکالا جاتا  
ہے وہ اُس سے منقطع ہوتا ہے  
حالانکہ اُس میں اسکی سعی نہیں  
ہے (۲۱) صبی و مجنون کے مال میں  
زکوٰۃ واجب اور وہ اُس پر نواب  
یا جاتا ہے حالانکہ اُسکی سعی  
نہیں ہے ومن مل العلم وجد من  
انتفاع الانسان بالعلم مالی کا  
دیکھی کیفیت یحوزان متناول  
لایۃ الکریمۃ علی خلاف صریح  
کتاب السنۃ واجماع الامۃ انتھے  
کلامہ رحمہ اللہ تعالیٰ قولہ  
تعالیٰ وَكَانَ سَعْيُهُمْ مَكْرًا  
يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسًا اُنکے پیش  
کی جاوے گی اُسپر اور اُسکے  
لئے کشف کیجاوے گی قیامت کو  
دن اور اُسکو دیکھے گا آخرت  
میں اپنے میزان میں بغیر کسی  
شک لے یحزناہ یعنی بہرہ بردار  
یا جانیگا انسان اپنی سعی کا  
محاد و حرمین جزاہ اللہ لعلہ و  
جزاہ علی عملہ و دونو طرح  
بولے ہیں پس ضمیر مرفوع تو  
راجع ہے طرف انسان کی اور  
منصوب طرف سب سے کسی نے  
کہا کہ جزا متاخر کی طرف وہ  
یہ ہے الجزا الاولیٰ تو یہ اسکا  
مفسر ہو گا یہی جائز ہے کہ اُس  
جزا کی طرف راجع ہو جو کہ جزا  
کا مصدر ہے سفاقتی نے اس  
وجہ کو قوت دی ہے اور الجزا  
الاولیٰ فی تفسیر شہیرای جا  
اُس جزا کی جیسے فعل سے  
دلالت کی گئی ہے کافی قولہ  
تعالیٰ اَعْلَلُّوْهُمَا قُرْبَ لِلْقَوَىٰ  
اِغْشٰی کہا کہ جزئیۃ الجزا و  
جزئیۃ بالجزا دونو برابر بولے  
جاتے ہیں اُن میں کچھ فرق  
نہیں ہے کذا فی فتح البیان  
وَإِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهٰی ۚ  
وَإِنَّهُ هُوَ أَخْفٰکَ وَآکِلٌ ۚ  
وَإِنَّهُ هُوَ مَمَاتٌ وَآخِی ۚ  
وَإِنَّهُ خَلَقَ الزُّجُجَ الذِّکْرَ  
وَالْآنثٰی ۚ مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا  
تَجَنَّىٰ ۚ وَأَنْ عَلَیْكَ  
النُّشَاطُ الْآخِرٰی ۚ وَإِنَّهُ  
هُوَ آغْشٰی لِقَفِّہِ وَإِنَّهُ  
هُوَ رَبُّ الشَّعْرِ ۚ وَإِنَّهُ  
أَهْلَکَ عَادَ الْاُولٰٓئِ ۚ  
وَنُوحًا قَدْ آفَی ۚ وَتَقَمَّ  
نُوحٌ مِنْ قَبْلِہِمْ کَانُوْهُمْ  
أَظْلَمَ وَاَظْطٰی ۚ وَالْمُؤْتَفِکَ  
اَھْوٰی ۚ فَغَشَّہَا مَا غَشَّی ۚ  
فَبَآیَ الْاَلٰی رَبِّکَ تَنَازٰی  
اور یہ کہ تیرے رب سے پہنچنا  
ہے اور یہ کہ وہی ہے ہنسنا اور  
اُڑنا اور یہ کہ وہی ہے مارنا اور  
جلانا اور یہ کہ اُس نے بنا یا  
جو خدا اور مادہ ایک ہونڈ سے  
جب ٹپکائے اور یہ کہ اُس پر  
لازم ہے دوسرا اُٹھانا اور یہ کہ  
اُسکی دولت دی اور پونجی اور  
یہ کہ وہی ہے رب شعری کا ف  
شعری ایتا را ہے بہت بڑا اُسکو  
بعض عرب



پوچتے تھے اور کہ اُسے کہا دیئے عاد اسکے اور ثمود پہر باقی نہ چھوڑا اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تو تھوڑی  
ظالم اور شریر اور اُلٹی بستی کو پکا پھر اُس پر چھایا جو چھایا ف یعنی پتھروں کا مینہ اب تو کیا کیا نعمتیں اپنے  
رب کی جہلاویگا انتھ ف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے رب کی طرف منٹھے ہو یعنی معاذیاست کے دن  
عمر و بن سیمون اودی کہتے ہیں کہ معاذ بن جبل ہم میں کہڑے ہو یعنی خلیفہ پڑھنے کو پھر کہا ای بنی اودز  
بیجا ہو ہون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تہاری طرف تم جلتے ہو کہ معاذ طرف اللہ کی ہر طرف  
جنت کی باطرف نالکی اخرہ ابن ابی حاتم ابی بن کعب اسکی تفسیر میں حضرت سرادی مین فرمایا  
لا فکرۃ فی الرب تعزب مین فکر مت کرنا اسکو بغوی نے ذکر کیا ہے اور کہا یہ مثل اُسکی ہے جو حضرت ابوہریرہ  
سے مروی عامروی ہے کہ فکر کرو خلق مین اورت فکر کرو خلق مین پس بیشک ان سے کہ فکر نہ کا احاطہ نہیں کرتی ہر سطح  
اسکو وارد کیا ہے حالانکہ یہ اس لفظ سے محفوظ نہیں ہو صحیح مین جو ہے سو صرف یہ کہ شیطان آتا ہے  
ایک تہاد کے پاس پر کہتا ہے کس نے پیدا کیا ایسا کس نے پیدا کیا ایسا یہاں تک کہ کہتا ہے کس نے  
پیدا کیا تیرے رب کو پھر جس وقت پہونچے ایک تہارا اسکو تو چاہیے کہ پناہ چاہے ساتھ اللہ اور چاہے  
بارز ہے دوسری حدیث میں کہ جو کہ سن مین ہو فکر کرو اللہ تعالیٰ کی مخلوقات مین اور مت فکر کرو اللہ  
کی ذات مین پس بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ پیدا کیا ہے کہ مابین اسکے کان کی لو کے اسکے  
کاندھے تک تین سویرس کی مسافت ہو یا جیسا فرمایا وانہ اضحک ابکے یعنی اُسے اپنی بندوں  
مین پیدا کیا ہے ہنسا اور رونا اور انکا سبب اور وہ دونو مختلف ہیں وانہ امان واجیے کقولہ تعا  
الذین خلق الموت والحیوة وانہ خلق الزوجین الا یہ کقولہ تعالیٰ ایتھم لا یسئلون ان یموتوا  
مئلکم لطفۃ من مہم یعنی تم کان علقہ خلق فسوی جعلکم من الزوجین الذکر والانثی  
الکس ذلک بقادیر علی ان یحیی الموتی وان علیہ النشاء الاخری یعنی جیسا اُسے پہلا  
اٹھان پیدا کیا ہے ویسا ہی وہ قادر ہے دوسرے پر یہ پھلا اٹھان ہو قیامت کو دن وانہ ہو  
اعنی واقفی یعنی اُسی نے مالک بنایا ہے اپنے بندوں کو مال کا اور ٹھہرایا اسکو واسطے اُنکے  
قنیہ یعنی پونجی قائم رہنے والا اُنکے پاس محتاج نہیں ہوتے مین طرف اسکی بیج کے سو یہ تمام نعمتیں  
اپنی رسی معنی پر بہت سی مفسرین کا کلام چکر کہا تھے بجز اُنکے ابوصلح و ابن جریر وغیرہا مین مجاہد  
مروی ہے اغنی مول قنیہ اضم یعنی مال اور بنایا اور فادوم دیے اسی طرح قتادہ نے بھی کہا ہے حضرت  
ابن عباس اور نیز مجاہد نے کہا اغنی اغنی اغنی و اَقْنی اَرْضی یعنی عطا کیا اور راضی کیا کسی نے کہا اغنی  
کے یہ معنی ہیں کہ غنی کیا اپنے نفس کو اور محتاج نہ کیا ظلالی کو طرف اپنی قالہ الحضرمی بن لاحق کسی نے

جب نے بنایا نا  
اور جہاں کرنا ہے  
کیا جہاں کرنا ہے  
اودی کو چھایا گیا ہے  
قندیلہ بن ابی جہر  
نورانی کی چوٹی پر  
تہا کوئی چوٹی پر  
اُسے بنایا اور بیک  
جیسا پھر کیا  
جو از اور ادا ہے  
ای شخص نہیں  
کر دیا ہے وہ

کہا کہ غنی کیا جسکو چاہا اپنی خلق میں سے اور فقیر کیا جسکو چاہا ان میں سے قال ابن زیدان وولہ کو ابن جریر نے حکایت کیا ہے اور لفظ کے اعتبار سے دو توبعید ہیں شعر بنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وقادہ وایں خبر وغیرہم نے کہا وہ یہ تار اچکنے والا ہے جسکو مرزم الجوز کہا جاتا ہے ایک گروہ عربین کا اسکو پوجتا تھا۔ عداو اولیٰ ہود علیہ السلام کی قوم سے انکو عاد بن ارم بن سام بن نوح کہا جاتا ہے کما قال تعالیٰ اَلَمْ یَرْکِبْ فَعَلَ رَبُّکَ بِعَادٍ اِذْ ذَاتِ الْاِیمَادِ اَلْنِّیَّ لَکُم مَّتٰلُفٌ فِی الْاِلَادِ پس وہ سب لوگوں سے بڑا کم سخت و قوی و سرکش ہو اسد تعالیٰ پر اور اسکے رسول پر سو اسد تعالیٰ نے انکو ہلاک کر ڈالا ہوا ہے کما قال رَبَّنَا صِرْ عَلَیْنَا نِسْرًا حَرًّا عَلَیْکُمْ سَبْعَ لَیَالٍ وَتَمَکِیۃً اَیَّامٍ حُسُوْمًا او متنازعہ یعنی پے درپے و متشدد فما البقیۃ الایۃ یعنی ہلاک کر ڈالا تو د کو پہر نہ باقی چھوڑا ان میں سے کسی کو اور قوم نوح کو ان سے پہلے بے شک نہ سخت تر تھے فردوس کشی میں اُن سے جو اُنکے بعد ہو اور انہی بستی کو ٹپکا یعنی قوم لوط کے شہر انیز قلب کر دیے فَجَعَلْنَا عَلَیْهَا سَافِلًا وَاَمْطَرْنَا عَلَیْکُمْ حَارَةً مِّنْ سِجِّیلٍ اسی لیے یون فرمایا فَنُغْصِنَا مَا عَشِیَ یعنی وہ پتھر جو انیز پیچھے وَاَمْطَرْنَا عَلَیْکُمْ مَطَرًا فَاَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِیْنَ قتادہ نے کہا کال فی مدائن لوط اربعۃ الالف الف انسان فانضم علیہم الوادی شیامن نار ولفظ و قطران کفر الا طون رواہ ابن ابی حاتمہ فہما ی آل الارالباء یعنی پس کون کون اسد کی نعمتون میں جو تجھ پر ہیں ای انسان تو استرا کریگا یہ قول قتادہ کا ہے ابن جریر نے کہا کہ خطاب حضرت کو ہے قول اول اولے ہے اور ہی اختیار ابن جریر ہے کذا فی ابن کثیر فتح البیان کا بیان مع توصیف یہ ہے مرج ومصر اسد پاک ہے کی طرف ہونہ اُسکے غیر کی پیرویہ انکو جزا دیگا اُنکے اعمال کی یہ سب باتیں اکثر صحیفوں میں ہیں مخاطب یکہ کا عام ہے یا خاص حضرت مہین ہنسا نے رولائے کا یہ مطلب ہے کہ اسد تعالیٰ اسکا خالق ہے اور اسکے سبب کا قصا کرنے والا ہے حضرت حسن و کلبی نے کہا کہ ہنسایا اہل جنت کو جنت میں اور رولا یا اہل نار کو نار میں سخاک نے کہا کہ ہنسایا زمین کو روئیدگی سے اور رولا یا آسمان کو بارش سے کہی کہ ہنسایا جسکو چاہا دنیا میں یا میں طور کہ اسکو مسور کیا اور رولا یا جسکو چاہا بین طور کہ اُسے نگین کیا سہل بن عبد اسد نے کہا کہ ہنسایا مطیع لوگوں کو سادہ رحمت کو اور رولا یا عاصیوں کو سایہ خفگی کے کسی نے کہا کہ ہنسایا مومن کو عقیقے میں ساتہ مواہب عطا یا کے اور رولا یا انکو دنیا میں ساتہ نواب حوادث کے کسی نے کہا کہ پیدا کیا فرح و حزن کو یہ سب اقوال اس بنا پر ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کا مفعول حذف کیا گیا ہے کسی نے کہا کہ دو نو فعل سجدہ انعال لازمہ ہیں کقولہ تعالیٰ وَاللّٰهُ یُعِیْ وَیَعِیْتُ یہ آیت کہ رمیہ وال ہے اسپر کہ انسان جو کچھ عمل کرتا ہے سو وہ اسد تعالیٰ کی قصا و خلق سے ہی بیان تک کہ ہنسنا



ایادہ واقفہ رضاه والقنار الرنار۔ ابو زید نے کہا عرب لوگ کہتے ہیں من اعلیٰ ما من البقر فہ اعظمی الفنی و  
من اعظمی ما من الضان فہ اعظمی الضا ومن اعظمی ما من الابل فہ اعظمی ما من الغنم فہ اعظمی الفنی و  
اغنی افقر یہ قول موسیٰ بن قول اول کا کسی سنہ کہا کہ تفسیر فوق الفنی لغنی و لغنی کا مفعول اسی لیے ذہن  
کیا گیا کہ مراد نسبت ہے ان دونوں فعلوں کی تہا اسکی طرف اور اسی طرح باقی افعال کا حال ہے۔ شعر کا ایک  
تار ہے جو خلف جزا طلوع ہوتا ہے سخت گرمی میں مراد اس سے یہاں وہ شعر ہے مسکوبور کہتے ہیں یہ  
اُس شعر سے سے بڑا کر روشن ہر جگہ غصہ صاب کہتے ہیں اسد پاک نے جو ذکر کیا کہ وہ رب سے شعر کا یا اکر وہ  
رب ہے کل اشیار کا سو صرف اُس پر روکنے کو جو اسکو پوجتا تھا پہلے پہل چلنے اسکو پوجا اور اسکو پوجنے  
کا طریقہ نکالا اب کتبہ ہے یہ شخص اشرف قریش میں سے تھا پوجا ایسے کہ اور تار جو اسان فہ کر کے ہن غمر  
میں اور شعر ہی اُسکو طول میں قطع کرتا ہے سو یہ انکا مخالفت ہر اس کی لڑنے اسکو پوجا اور فرزند احمد و حمیر  
پوجا قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ابن ابی کبشہ کہتے تھے تو آپ کے تشبیہ دینے کو اُس سے اس لیے  
کہ آپ کے دین کی مخالفت کی جیسے ابو کبشہ نے انکی مخالفت کی یہ شخص منجملہ اجداد نبی صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم تھا آپ کی والدہ کی طرف سے اسی وجہ سے ابو سفیان کا قول ہے جبکہ وہ ہر قل پر داخل ہوا تو  
کہا القدامر ابن ابی کبشہ یعنی مقرر ابو کبشہ کی فرزند کا کام غالب ہو گیا کہ اُس سے روم کا بادشاہ ڈرتا  
ہو حضرت ابن عباس کا ایک قول یہ ہے ہر الکوکب الذی یدعی الشعری دوسر الفظ یہ ہے کہ یہ آیت  
خزاعہ کے حق میں نازل ہوئی ہے وہ شعر کو پوجا کرتے تھے وہ تار ہے جو کہ جوڑ کے تابع ہوتا ہے  
اسکو کلب الجبار ہی کہتے ہیں۔ عادی کو موصوف باولے ایسے کیا کہ وہ نمود سے قبل تھے ابن زید نے  
کہا انکو عادی لے اسواسطے کہا کہ وہ اول امت ہیں جو کہ بعد نوح علیہ السلام ہلاک کیے گئے ابن اسحق نے  
کہا یہ دو عادی بن سواد و تضرع سے ہلاک کیے گئے اور دو سے صیغہ کسی نے کہا کہ عادی لے ہوو علیہ  
السلام کی قوم ہے ریح مصر سے ہلاک کی گئی اور عادی آخرے ارم بن عوص بن سام بن نوح ہیں۔ بلکہ  
اور ہلاک کیا شود کو چھ طرح کہ ہلاک کیا عادی کو پہر باقی نہ چھوڑا کسی کو فریقین میں سے شود صالح علیہ السلام کی  
قوم میں صیغہ سے ہلاک کیے گئے عادی نمود پر کہی جبکہ کلام گذر چکا ہے۔ اور ہلاک کیا قوم نوح کو ڈاکر قبل  
ہلاک کرنے عادی نمود کے بیشک وہ تہوڑا بکر ظالم عادی نمود سے اور زیادہ تر سرکش اُسے یا ظلم و اطغی تہو  
ساد کو کافر قون سوا ظلم و اطغی تہو مشرکین عرب سے وہ ایسے صرف ایسے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ پر سرکشی کی  
ساحمی کر کے باوجود اسکے کہ ایک مدت دراز نوح علیہ السلام نے انکی دعوت کی مافی قولہ تعالیٰ فلیکثر ذبیحہم  
کف منہم الا کثیرین عامنا کسی کہا ہو کہ وہ انکو مارتے یہاں تک کہ ان میں حرکت نہیں رہتی تھی یا اور انیر

جہو نے عادی لے  
تہو بن و تہو بن  
اور انھیں دین  
میں سے بن  
کی عادت نقل کرکلام  
کوئی اور تہو بن کا سپر  
انعام کی قوم  
بہر زمان بن کر انکی  
پچاس برس کی

غشی کی جاتی پر حیب وہ ہوش میں آتے تو کہتے عرب غرق قومی فاشم لا العلمون اور قوم انہے نفرت کرتی تھی یہاں تک کہ اپنے بچوں کو بچاتے اس سے کہ کچھ انہے نہیں انتفاک مجھے انقلاب ہے موفکہ قوم لوط علیہ السلام کے شہر میں موفکہ اسلئے انکا نام رکھا کہ وہ اپنی لوث گئی اور انکے اوپر کی جانب انکے نیچے کی جانب ہو گئی تقول انکے اذا قبلتہ اموی کے معنے میں اسقط یعنی گرا دیا انکو جبریل علیہ السلام نے طرف زمین کی بعد اسکے کہ انکو اٹھا یا طرف آسمان کی اٹھے کیے ہوئے طرف زمین کی تہوں نے کہا جہاں ہوتی فَعَسَا هُمْ اَلْعَشَى یعنی پھر سنایا انکو جو پہنا یا یعنی چھایا اپنی جو چھایا یا مرد جہاں منضود مسموم ہیں جو کہ اپنی گمراہی کی توبہ نہ کرے فحلمنا عابہا الا جس امر کی وجہ سے ان بستیوں کو ڈھکا انکی اس عبارت میں توبہ و تعظیم ہے اسکی تطہیر جو انکو ڈھکا کسی نے کہا ضمیر راجع ہے طرف جمیع اہم مذکورہ کی یعنی پڑھنا انکو عذاب اس نے جس نے ڈھکا بنا باختلاف انواع عذاب ربک کا خطاب ہے انسان مکذب کو یعنی انسان مکذب پھر تو کون کونسی اپنی رب کی نعمتوں میں شک کر لگا وہ نعمتیں جو کہ اسکی وحدانیت و قدرت کو تباہ کیا ہیں کسی نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خطاب ہے واسطے تعریض آپ کے غیر کے تو اس بنا پر اہل بیت و پیغمبر و تعریض یا غیر کے باب ہے ہو گا حضرت ابن عباس رضی سے مروی ہے کہ ولید بن یغفر کو کسی نے کہا ہر اس شخص کو ہے جو اسکی صلاحیت کہتا ہے ابن عادل نے کہا صحیح مضموم ہے بوجہ اس آیت یا ایہا الانسان ما عرکک برکک الذکر اور اس آیت کی وکان الانسان اکثر شتوی جدلاً صاحب تہ البیان فرماتے ہیں اور سبب اس آیت کو قیامی الا کو ریکما لکن بان کہا ہو کہ نسبت فعل تماری کی ایک کی طرف باعتبار اس کے تقدس کے ہر موافق تعدد اس کے متعلق کے یعنی وہ آلاء جنہیں تماری کی گئی ہو صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس تکلف کی کچھ حاجت نہیں ہو اسلئے کہ تفاعل مجرد ہے تعدد سے فاعل و فعل میں واسطے مبالغے کے فعل میں یہ ہی بات کہ ان امور مذکورہ کا نام آلاء یعنی نعم رکھا باوجود اسکے کہ انہیں سے بعض نعم میں نعم نہیں ہیں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ وہ مشتمل ہیں غیر توفیق حق پر اور ان میں انتقام ہوتا ہے عاصیوں سے اور اس میں انبیاء و صالحین کی نصرت ہو جہوں نے تماری کو بغیر لو غام پڑا ہے اور یعقوب غیر غم نے ایک تار کا دو سری تار میں اور غام کیا ہے ہذا الذکر یزید المذکر الاولیٰ ارفقت الاولیٰ لیس لہا من دون اللہ کاشفۃ افرقت هذا المحکوت تعجبون ولا تصحکون ولا تبکون ولا تم سأمذکون فابعدوا اللہ واعبدوا یہ ایک سنائیو اللہ ہے پڑھنے والوں میں کا اپنی پوچھی آنے والی کوئی نہیں سکھواتے کے سوا کہول دہانے والا کیا تم اس بات کو اپنا کرتے ہو اور نہتے ہو اور نہیں روئے اور تم کہلاڑیاں کرتے ہو پس سجدہ کرو وادھر

ادنی کا ہوت  
بہا واپس نہ  
کو پھر اس  
انہی انسان  
سب سے زیادہ

تجلی کے لئے  
صحیح ہے  
نہیں کہ  
کہ جیسا کہ  
صحیح ہے

اللہ



اور تھے اور عبارت کرو اسکو لنتھے و حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ ایک ڈرسلنے والا ہے یعنی محمد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اگلے ڈرلنے والوں کی جنس سے بھی گیا ہے جیسے وہ بھیجے گئے کہما قال قالی قل انکنت  
 بدعائین الرسول قوله تعالی اذ فیت الازفة یعنی قریب آگئی فریادنیوالی وہ قیامت ہو لیس لہا من بدو  
 اسد کا شفق یعنی اسکو دفع نہیں کرتا ہے ایسا کہ کوئی اور نہ اس کے علم پر سوا اس کے کوئی مطلع ہے تدیر  
 اس ڈرلنے والے کو کہتے ہیں کہ جس شتر کا وہ سعادہ کر رہا ہے اور اس کے وقوف سے ڈر تا ہے ان میں جکوائے  
 ڈر یا کہا قال تعالی ان هو الا انک لکنم لکنک عدل ایشک ید اور حدیث شریف میں ہوا ان الذریہ  
 العریان یعنی میں وہ ڈرلنے والا ہوں جکو عجلت میں ڈالیا ہے اس شتر کی شدت نے جبکا اُسے معاینہ  
 کیا ہوا اس سو کہ اپنا اور پر کچھ پہنے بلکہ وہ اس سے پہلو دوڑا یا ہے اپنی قوم کی طرف سونگے پاس آیا ہر پہنہ  
 جلدی کرتا ہوا یہ معنی مناسب ہیں ازفت الازفة سے یعنی قریب پہونچی قریب نیوالی مراد روز قیامت  
 جیسا کہ بعد کی سورت میں فرمایا ہے اقرب الساعۃ سہل بن سعد مروا کہتے ہیں جو ختم محقرات ذنوب  
 سحر پس سوا اس کے نہیں کہ مثل محقرات ذنوب کی مانند مثل اس قوم کی ہر کہ بطن وادی میں اتڑی پہرہ ایک  
 لکڑی لے آیا اور یہ ایک لکڑی لے آیا یہاں تک کہ اپنی رومی پچالی اور بیشک محقرات ذنوب جب کسی بکڑا  
 جاتا ہے اُسے صاحب اٹکا تو وہ اسکو ہلاک کر ڈالتے ہیں آخر جلالا نام احمد ابو حازم نے کہا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہوا بوضو نے کہا میں نہیں جانتا ہوں مگر سہل بن سعد فرمایا مثل میری اور مثل قیامت  
 کی مثل ان دو انگلیوں کو ہے اور تفریق کی آپتے در میان اپنی دو انگلیوں کے پیچ کی انگلی اور جو انگلیوں سے  
 لگی ہے پہر فرمایا مثل میری اور مثل ساعت کی مانند مثل دو گھوڑوں گھڑو کی ہے پہر فرمایا کہ مثل میری اور مثل  
 ساعت کی مانند مثل اس مرد کی ہے کہ بھیجا اسکو اسکی قوم نے جاسوس بنا کر سوجبہ ڈرا اس سے کہ سبقت کیا  
 جائی تو اُسے اپنے کپڑے سوا خاں کر دیا ایتیم ایتیم یعنی دشمن تیرا پہونچا پہر آپ فرماتے ہیں وہ ہوں بعید  
 کے صحاح و حسان میں سے بوجہ دیگر اور شواہد بھی ہیں پہر جو شرک لوگ قرآن کو سنتے اور اُس سے اعراض کرتے  
 اور لہو کرتے اس باری میں اللہ پاک اپنا انکار کر کے فرماتا ہے کیا تم ایضہا کرتے ہو اس سے کہ وہ صحیح و درست  
 اور استہزاء و سخریہ کر کے اُس سے کہتے ہو اور روتے نہیں ہو یعنی جیسا کہ انہر ایمان لانے والے کرتے جن جبر  
 طرح کی انکی طرف سے خبر دی ہو و یخزون للاذقان یبکون و یزید ہم خشوعا تو تعالی و انکم سائلون  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہو رغایہ یا یا لغت ہوا اسدنا ای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سبیل عکرت  
 بھی کہا ہوا اس کے سوال ایک دایت میں ان سے مروی ہے سامعون یعنی مہر منان اسی طرح مجاہد و مکرر نے  
 بھی کہا ہوا حضرت حسن نے کہا غافلین ہی ایک دایت بھی ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لیکر دایت

۵۱  
 یہ کہ میں کچھ نہ  
 رسول نہیں آیا  
 یہ تو ایک  
 ڈرلنے والا ہے

اسکا اسکا ایک مٹی  
 وقت کا  
 اور اسے ان میں ٹوٹا پڑا  
 رستے پہونچا اور دیکھ  
 ہوا کہ ہے انکو مایوس  
 سے قال بیضان  
 عن ابیہ عنہ ۱۲

میں حضرت ابن عباسؓ سے سیرت کی پڑھ رہی تھی اس کے قائل ہیں پھر امد پاک نے انہیں روک کر اپنے  
 سجدہ و عبادت کا امر فرمایا عبادت متابعت ہو اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اور توحید و اخلاص ہے  
 فاسجد و امد و اعبد و ایسے پس خضوع و فروتنی کرو واسطے اس کے اور اخلاص کرو اور اس کی توحید کرو حضرت  
 ابن عباسؓ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ میں سجدہ کیا اور آپ کے ساتھ مسلمانوں اور بزرگ  
 اور جن و انس نے سجدہ کیا آخر جبہ البخاری و انفراد بہ دو اسلہ مطلق ابن ابی و درانہ کہتے  
 ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں سورہ نجم پڑھی تو آپ نے سجدہ کیا اور انہوں نے  
 جو آپ کے پاس تھے وہیں بیٹھے اپنا سر اٹھایا پھر انکار کیا اس سے کہ سجدہ کر دینا اس وقت مطہر سلمان نہیں  
 ہو کر ہے پھر بعد اس کے کہ میں نے کسی کو کہہ دیا کہ اُسے پڑھتا ہے مگر اُس کے ساتھ سجدہ کرتے آخر جبہ  
 الامام احمد و قد مرہ فی النساء فی الصلوۃ عن عبد الملك بن عبد الحمید عن احمد بن حنبل  
 یہ آخر تفسیر سورہ نجم و سورہ المائدہ ہذا نذیر اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ابن عباسؓ میں نے  
 حضرت م ایک سول میں طرف تباری ان رسولوں میں سے جو گدگد کرنے والے ہیں قبل ان کے کہیں  
 بیٹھا انہوں نے تم کو ڈرایا جیسا کہ اگلے رسولوں نے اپنی قوم کو ڈرایا اسی طرح ابن عباسؓ نے محمد بن کعب  
 وغیرہ سے یہی کہا ہے تا وہ کہا مراد قرآن شریف ہو اُس نے ڈرایا اُس نے جس کے ساتھ جس کے ساتھ اگلی  
 کتابوں نے ڈرایا کسی نے کہا کہ میں نے جس کے ساتھ اُس نے ہکو خبر دی بخار ام سے ڈراتا ہے واسطے اس  
 است کو اس سے کہ نازل ہوا پھر نازل ہوا اُنہی لوگوں کے واسطے کہ اس نے اس طرح کہا ہے ابو صالح نے کہا کہ ہذا کا  
 اشارہ ہے طرف اُس نے کی ج کہ حضرت موسیٰ و حضرت ابراہیم علیہما السلام کے صحیفوں میں ہے  
 قول اول اوس نے یہی تمہیں نذیر کی واسطے تفخیم کے ہو اگلی ساری تقدیروں پر کلمہ لا اوسے بنا برتاؤ  
 جماعت ہو واسطے مراعات فو اصل کے اذقت الازفۃ یعنی قریب ہو گئی قیامت اور پاس آگئی اسکا  
 نام آزدہ کہا پس اس کو قرب قیام کے کسی نے کہا بوجہ اس کے قریب کے لوگوں سے تمافی قول تعالیٰ  
 اذ قُتِبَتِ السَّاعَةُ اذ کو اس کی خبر ہو تاکہ اُس کے واسطے مستعد و تیار ہو جائیں صحاح میں  
 اذقت الازفۃ یعنی القیامۃ و اذت الرجل عمل حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آزدہ اسامی قیامت  
 سے ہو الف و لام اس میں عہدی ہے جنسی نہیں ہے تاکہ کلام فائدے سے خالی نہ رہے اس لیے  
 کہ اس کے کچھ معنی نہیں ہیں کہ قریب موصوف بقرب ہو جیسا کہ کہا گیا اور اسی لیے کہا گیا ہے کہ آزدہ  
 علم بالغلبہ ہے قیامت کا اس میں نظر ہے اس لیے کہ قریب کو موصوف بقرب کرنا میلان ہے  
 کا فائدہ دیتا ہے اُس کے قرب میں جس طرح کہ اقربیت الساعۃ میں بایا فاعمال اس پر وال ہے

لہذا تقدیر ہو  
 ابن عباسؓ سے  
 اور تفخیم  
 میں اپنی خبر

قتال لیس کہا من دون اللہ کا شفعہ یعنی نہیں ہے واسطے اُسکے کوئی نفس یا کوئی حال قادر اسے  
 کشف پر وقت اُسکے وقوع کے مگر اللہ پاک یہ معنی تو اس بنا پر ہے کہ کا شفعہ اپنے اصل پر رہا  
 کسی نے کہا کا شفعہ بمعنی انکشاف ہر حرف ہمارا میں الہی ہے جیسا کہ عاقبہ و واپسہ میں ہے  
 کسی نے کہا کا شفعہ بمعنی کا شفع ہر اور حرف نا واسطے مبالغے کہ ہے مثل راویہ و علامہ و  
 نشاۃ کے قول اول اول ہے یعنی کا شفعہ صفت ہر موصوف مقدر کی کما ذکر مطلب یہ ہے  
 کہ جس وقت وہ اپنی شدتوں ہولوں سے خلق کو ڈانٹنے لگی تو کوئی قادر نہ ہوگا اُسکے کشف پر  
 سوا اللہ پاک کے عطا و ضحاک قتادہ وغیرہم نے اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا نہیں ہے اُسکے  
 واسطے کوئی بیان کرنے والا کہ کب واقع ہوگی مگر اللہ کفر سبحانہ لا یحیط بہ الوقت لا الاھوہ  
 پھر چونکہ قرآن شریف قیامت کو آنے پر مشتمل ہے اور کفار اُس سے تعجب کرتے اور اُس سے  
 ہنستے تھے اسی لیے اللہ پاک نے اُنکو توہین کی پس فرمایا کیا پھر تم اس حدیث سے تعجب کرتے ہو مرد قرآن  
 پاک ہے یعنی تم کیونکر اُس سے تعجب کرتے ہو جھٹلا کر اور اُس سے ہنستے ہو استہزاء کے با آنکہ  
 وہ محل نہیں ہے جھٹلانے کا اور نہ جگہ ہے استہزاء کی اور روتے نہیں ہو ڈر کر اور منزع ہو کر  
 سب اُس وعید خدید کے جو اُس میں ہے۔ صلح ابو اخیلیل کہتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی  
 تو بنی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم نہ ہنستے بعد اُسکے مگر یہ کہ تبسم فرماتے تھے اخرجہ ابن ابی شیبہ  
 وغیرہ ایک کفظ میں یون ہے پھر نہ دیکھ گئے بنی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنستے اور نہ تبسم  
 کرتے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لگے۔ جملہ انتم سادون محل نصب میں ہے بنا بر حال بکولہ  
 کے فاعل سے یعنی منتفی ہو اتم سے رہنا اس حال میں کہ تم لاہمی و غافل ہو اُس شے سے جو تم سے  
 مطلوب ہے یا جملہ متانفہ ہے واسطے تقریر یا قبل کے۔ سمود غفلت و سہو ہے شے سے اور اعراض  
 و لہو۔ کسی نے کہا سمود کسی نے کہا استکبار صحاح میں کہا ہے سمود ارفع راسہ تکبر افہو ساد  
 ابن الاعرابی نے کہا سمود لہو ہے اور ساد لاہمی یقال للقیئد استکباراے الہینا بالغباب و نے  
 کہا سادون خادمون مجاہد نے کہا غضاب مبرطون برطہ بمعنی اعراض ہے کسی نے کہا اخر و ن  
 بطرون کسی نے کہا سادون لاہون غافلون لاعبون حضرت ابن عباس کے اقوال اول گزر  
 چکے ہیں کچھ یہ میں فی الجملہ تفاوت ہے ایک یہ لاہمی معرض میں اُس سے دوسرا یہ ہے سمود غماز  
 لغت یا یمن وہ جب قرآن سننے تو گھاتے اور لعب کرتے تیسرا یہ ہے کہ کواہم و ن علی البین  
 صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم خامن الم تالی البعیر کیف یخطر خامن یعنی وہ گزرتے تھے بنی صلیہ اللہ علیہ وآلہ وسلم

۹۱  
 یہی کہل کہل و ن  
 اسکو اپنے وقت پر  
 ۹۲  
 یعنی نام احمد  
 فی الزبد و بنا و عبد  
 ابن حمید ابن المنذر  
 وابن ابی حاتم و ن  
 ۹۳  
 یعنی

عبدان جگر کے لفظ میں  
 کشف الفحش و منہ  
 ۹۴  
 یعنی گاہی  
 سے کہا تھا کہ کوئی کو  
 شغل کر گاہی میں  
 نہ ۹۵  
 یعنی بکرم  
 کسا و ساد و ساد  
 واسطہ ۱۲

پر سر اٹھائے ناک چڑھائی ہوئے کیا تو نے نہیں دیکھا طرف اونٹ کی کہ وہ کیسا اڑ کر چلتا ہے سر اٹھائے  
ناک چڑھائے ہوئے حاصل اس قول کا استکبار ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ سو دغا ہے حمیر کی لغت میں وہ کہتے  
ہیں یا جابیہ اسدی نانا اعمق یعنی امو لوندی تو ہمارے واسطے گا۔ ابو خالد والبی کہتے ہیں کہ حضرت  
علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ہر نکلے اور نماز قائم کی گئی تھی اور ہم کھڑے ہوئے ان کا انتظار  
کر رہے تھے تاکہ وہ آگے بڑھیں پس فرمایا کیا ہے تم کو کہ سامہ ہونے تو تم نماز میں ہو اور نہ تم جلوس میں  
ہو انتظار کر رہے ہو آخر جہ عبدالرزاق وغیرہ مشرکین قرآن شریف کو استہزا و صحت  
سخریہ کرتے اور اسکے مواعظ و زواجر سے مستفیع نہیں ہوتے تھے پس جب اللہ پاک ان امور پر

انکو توبہ کر چکا تو اپنے مومن بندوں کو سجد و عبادت کا امر کیا پس فرمایا فاسجدوا لله واعبدوا  
یعنی عیب بات یوں ہے کہ مشرکین بتوں کو سجدہ کرتے ہیں اور انکو پوجتے ہیں اور قرآن سے  
سننے ہیں تو تم اسے سو مناد کے واسطے سجدہ کرو اور انکو پوجو پس بے شک وہ مستحق ہے اسکا  
تم سے عطف و اعبدوا کا اسجدوا پر عطف عام علی الخاص کے باب سے یعنی تم سجدہ کرو و بطور  
بتوں کے اور نہ انکو پوجو یہ بات لام اختصاص و سیاق سے ماخوذ ہے فاتحہ سورت میں گزر چکا  
ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وقت تلاوت اس آیت کے سجدہ کیا اور کفار نے آپ کے  
ساتھ سجدہ کیا تو مراد اس سجدہ سے سجود تلاوت ہو گا کسی نے کہا سجدہ فرض واللہ سبحانہ اعلم۔

کذا فی فتح البیان۔ عشرہ روز عرفہ کو اسکا لکھنا شروع ہوا تھا ایک جز لکھا اذیحہ کو دوسرا  
جز شروع ہوا پر ایسی وحشت ہوئی اور ضعف و گرمی ہی پیش آئی کہ ایک حرف نہیں لکھا خبر  
جمعہ ۱۲ صفر ۳۱ ہجری سے لکھنا شروع کیا الحمد للہ واللہ کر شب جمعہ وقت عشا ۲۸ ماہ صفر  
۳۱ ہجری کو تمام ہوئی اللہ سبحانہ قبول فرماوے اور عمل خالص کی توفیق دے لا حول  
ولا قوۃ الا باللہ ربنا انتا ذی الدین الحسنۃ و فی الآخرۃ حسنۃ و قنا عذاب النار امین امین  
وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و صحبہ اتبائہم و اشیاعہم و بارک و سلم علیہم  
علی و زینۃ ما علیہم و صل ما علیہم امین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْقَمَرِ

اسکو سورہ القمر بت ہی کہتے ہیں اس سورہ مبارکہ کی پچیس آیتیں ہیں یہ ساری سورت مکی ہے جب  
کے قول میں مقاتل نے کہا ان میں آیتیں ام یقولون نحن حمیر منتصر سے لیکر والساءۃ ادبی و امریک





جو اُس سے گزر چکی ہے مگر شل اُس شے کو جو باقی رہی تمہارے اس دن سو اُس شے میں جو اُس  
سے گزر چکی ہے اور ہم انہیں دیکھتے ہیں سورج سے مگر ذرا سا اخراجہ ابو بکرؓ البزار (۲) حدیث دیگر ماقبل  
کی مؤید و مفسر حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے نزدیک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے اور سورج قیقطان پر تھا بعد عصر کے پس فرمایا انہیں میں عمر بن تمہاری انکی عمروں میں جو گزر گئے  
مگر شل اُس شے کی جو باقی رہی ہے دن سے اُس شے میں جو گزر گئی اخراجہ الامام احمد (۳) حضرت  
سہل بن سعدؓ مروفا کہتے ہیں یہ جاگیا میں اور قیامت اس طرح اور اشارہ فرمایا اپنی دو انگلیوں  
سے کلکے کی اور نیچر کی اخراجہ الامام احمد و اخراجہ من حدیث ابی حازم سلمۃ  
ابن دینار (۴) حضرت وہب سوائی مروفا کہتے ہیں یہ جاگیا میں اور قیامت مثل اسکی اس  
سے بے شک وہ قریب ہتی کہ مجھ سے سابق ہو جائے۔ اٹھنے نے جمع کیا دریاں سب اب و وسطی کے  
اخراجہ الامام احمد (۵) اسمعیل بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ انس بن مالکؓ نے ولید بن عبد الملکؓ پر قدم  
کیا تو اُسے اُن سے پوچھا کیا شے سنی تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ جسکے ساتھ آپ  
ذکر کرتے تھے قیامت کا تو کہا میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے انتم والساعة تکاتین یعنی تم اور  
قیامت مثل ان دو انگلیوں کی ہو اخراجہ الامام احمد و تقدربہ (۶) شاہد اسکا صحیح میں ہی ہے  
اسما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کہ آپ وہ حاشر ہیں کہ حشر کیے جائیں گے لوگ آپ کے دونوں  
قدموں پر (۷) خالد بن عیمر نے کہا خطبہ پڑھا عقبہ بن غزوآن نے کہا پس حمد وثنا کی اللہ تعالیٰ کی پر  
کہا ابابعد پس بیشک مقرر دنیا نے اعلام کر دیا منقطع ہونیکا اور پیٹھ پیری جلد منقطع ہوتے ہوئے  
اور باقی نہیں یا اُس سے گھر صبا ب مثل صبا ب ظرف کو کہ شکلف و اتاب ہے اسکو صاحب اسکا اور بیشک  
تم اُس سے نقل کر نیوالے ہو طرف ایک ایسے گھر کی کہ اسکو کسی طرح کا زوال نہیں ہو سو تم نقل کرو ساتھ  
بہتر اُس شے کے جو تم کو حاضر کرے پس بیشک شان یہ ہے کہ مقرر ذکر کیا گیا ہے ہم سے یہ کہ بہتر ڈالا جائیگا  
مندانہ جہنم سے تو وہ اسین گرتا جائیگا ستر برس نہ پائیگا اسکے واسطے کوئی نہ و اللہ البتہ تم اسکو بہتر گے  
کیا پر تم نے تعجب کیا و اللہ البتہ مقرر ہم سے ذکر کیا ہے یہ کہ مابین دو کوڑوں جنت کی چالیس برس کی  
راہ ہو و اللہ البتہ آئیگا اُسپر ایک دن اور وہ کظیظ الزحام ہو گا یعنی ازدحام سے بڑھوگا اور تمام حدیث کو ذکر کیا  
اخر جماعہ الامام احمد و تقدربہ (۸) ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں آئے تو ہم اُس سے ایک  
فرسخ پر تھے پس جمہ آئے تو میرے والد حاضر ہوئے اور میں ہی اُنکے ساتھ حاضر ہوا پس حذیفہؓ نے ہکو خطبہ  
منایا تو کہا خبردار بیشک اللہ فرماتا ہے اقربت الساعة والشفق القمر خبردار اور قیامت مقرر قریب ہو گئی

حافظ ابن کثیر نے کہیں یہ نہیں  
 یہاں صورت مدارہ سے  
 غفلت بن موسیٰ بن خلف  
 عن ایسہ وقد ذکرہ ابن  
 جبار فی التفتات وربما  
 اضطرار منہ **۱۱۱** قال  
 بیزر بن عیینہ بن اسد قال  
 قبل ذہ المذہ غلبنا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
**۱۱۲** صلی اللہ علیہ وسلم  
 شہ کا بہت بڑا شہرت کا  
 اس کا حفظ  
 یہ خبر تم سے نہیں ملے  
 سے اخبار سے اس کا  
 یہاں سے ہی نقل کیا  
 در صحیح اسد قال

خبردار اور بیشک قمر مقرر شق ہو گیا خبردار اور بے شک نیلے مقر اعلام کرد یا فراق کا خبردار اور بیشک آج کے دن ہضار ہو یعنی گہر دوڑ کا میدان اور کل کو گہر دوڑ ہے تو میں نے اپنے والد کو کہا کیا لوگ کل گہر دوڑ کریں گے تو انہوں نے کہا بیٹا بیشک البتہ نادان ہو وہ تو اعمال کے ساتھ گہر دوڑ ہے پھر دوسرا جمعہ آیا تو ہم حاضر ہو کر یہ خبر خدیفہ

خطیب پڑھا تو کہا خبردار بیشک اسد عزوجل فرماتا ہے اقربت الساعة والنش القمراوان الدنيا قد آذنت

ایفراق لاوان اليوم المضار وغدا السباق لاوان الغاية الناز والسابق من سبق الى الجنة قوله تعالى والنش

القمري یعنی اور چاند پٹ گیا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہو چکا چنانچہ اس باب میں حدیثیں

وارد ہوئی ہیں جو کہ باسانید صحیحہ متواترہ میں صحیحہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ثابت ہوا ہے کہ مقرر تین باتیں

ہو چکیں روم و دحان و زام و بطنہ و قمر دریان علماء کے یہ امر متفق علیہ ہے کہ چاند کا پٹنا حضرت صلی اللہ علیہ

سلم کے وقت میں بیشک واقع ہو چکا ہے اور وہ ایک معجزہ تھا معجزات بابر ت میں سے ذکر احادیث وارد

حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ امام احمد رحمہ اللہ کا لفظ اسند خود عن عمر بن قنادہ عن انس بن مالک کہ اہل مکہ نے نبی صلی اللہ علیہ

والہ وسلم سے کسی نشانی کا سوال کیا تو چاند پٹ گیا کے میں دوبارہ پڑ گیا اقربت الساعة والنش القمراوان

سلم عن محمد بن ارقع عن عبد الرزاق بن حماري رحمہ اللہ کا لفظ اسند خود عن سید بن عرو عن قنادہ عن انس

بن مالک کہ اہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ اگلو کوئی نیت دکھائیں تو آپ نے اگلو دکھایا

چاند و دگرے یہاں تک کہ دیکھا حرا کو دریان اگلو و آخر جاہ ایضا اسند یہاں عن شیبان عن قنادہ و انس

بن جابر عن مطعم بن امام احمد رحمہ اللہ کا لفظ اسند خود عن حصین بن عبد الرحمن عن محمد بن جابر عن مطعم بن ابیہ یہ پٹ

گیا چاند رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تو ہو گیا دو ٹکڑے ایک ٹکڑا اس پہاڑ پر اور ایک ٹکڑا اس

پہاڑ پر پس کہا کہ سحر کیا ہم محمد نے پیر کہا اگر اُسے ہم سحر کیا تو بے شک وہ یہ طاقت نہیں کہ ہمارے سحر کو سحر

لوگوں پر تفرد بہ احسن من هذا الوجه واسندہ الیہ فی الدلائل من طریق محمد بن کثیر عن ابیہ سلیمان

ابن کثیر عن حصین بن عبد الرحمن و هكذا رواہ ابن جریر عن محمد بن فضل و غیرہ عن حصین بن

رواہ الیہ فی ایضا من طریق ابراہیم بن طہمان و هشیم کلہما عن حصین عن جابر بن محمد

ابن جابر عن مطعم بن ابیہ عن جدہ مذکورہ روایت عبد اللہ بن عباس بن حماري کا لفظ اسند خود

عن جعفر عن عراک بن مالک عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ اُسے یہ ہے کہ شق ہوا قمر نبی صلی اللہ علیہ

علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں درواہ البعاری ایضا وسلم من حدیث بکر بن مضرب عن جعفر بن ربیعہ عن

عراک بن مالک ابن جریر کا لفظ عن علی بن ابی طلحہ عن یہ ہے کہ مقرر گذر چکا ہے شق القمر تھا قبل تحرقہ

کے پٹنا چاند یہاں تک کہ انہوں نے دیکھے اُسکے دو ٹکڑے دروی العوفی عن نحو ہذا طبرانی کا



کہ شوق ہوا چاند حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زلمے میں تو وہ ہو گیا فریقین یعنی دو ٹکڑے پس آپ نے فرمایا حضرت ابو بکرؓ سے کہ گواہ ہوا ابو بکرؓ تو مشرک بولے کہ چاند پر سحر کیا یہاں تک کہ بہت گیا تو رشتا **وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا** کا یہ مطلب ہے اگر وہ دیکھیں کوئی دلیل و حجت و برہان تو اس کے واسطے متقاعد نہ ہوں بلکہ اُس سے اعراض کریں اور اس کو اپنے پس پشت چھوڑ دیں اور کہیں کہ یہ شے جو ہم نے جھوٹوں میں سے مشاہدہ کی ایک سحر ہے کہ اُس کے ساتھ ہم سحر کیا ہے سحر کے معنی ہیں ذابیت قول مجاہد وقتادہ وغیرہ ماکا ہے یعنی ایک جادو ہے باطل و مضلل ہونے والا اس کو کچھ دوام نہیں ہے اور تکذیب کی حق کی جبکہ وہ اُنکے پاس آیا اور پیروی کی اپنے جہل و سخافت عقل کی جبکہ اُنکو اُس کے آزار و اہوار نے امر کیا و کُلُّ اَمْرٍ مُّشْتَبِهٌ مُّتَقَادٍ نے کہا خیر واقع ہونے والی ہے اہل خیر پر اور شر واقع ہونے والا ہے اہل شر پر ابن جریر نے کہا مستقر ہے ساتھ اپنے اہل کے مجاہد نے کہا ہر امر مستقر ہے قیاس کے دن آدمی نے کہا مستقر یعنی واقع ہے و لَقَدْ جَاءَهُمُ الْآيَةُ لِيُفْعِلُوا اَكْلَى امْتُونِ کے قصوں کی خبر لے جنہوں نے رسولوں کی تکذیب کی اور جو عقاب نکال عذاب اُن پر نازل ہوا یہ سب قرآن میں اُن پر پڑنا جاتا ہے ان میں سے اُنکے پاس وہ شے آجکی جبین اُنکے واسطے داغ ہے شرک سے اور تکذیب پر اصرار کرنے سے **وَجَاءَهُمُ الْبَالُغَةُ** یعنی اسے پاک نے جو ہدایت کی جس کو کی اور گمراہ کیا جس کو کیا سو اس بات و گمراہ کرنے میں اس کی ایک حکمت یا نوحہ ہے **فَمَا لَتُفُنِي التَّذٰرُيعُ** ڈرانے والے کیا کفایت کرے ایسوں سے جنہیں اللہ نے بد بختی کہی اور دلہ اُنکے ہر لگائی سو کون ہے جو ایسے کو ہدایت کرے اللہ کے گمراہ کرنے کو بعد قولہ تعالیٰ **قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ** اور یہ صریح یہ آیت ہے **فَمَا لَتُفُنِي الْآيَاتُ** وَاللّٰهُ رَعْنُ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ كَذٰلِكَ اِنِ كُنْتُمْ اِلٰهًا فَمَا لَتُفُنِي الْآيَاتُ فَتَحِ الْبَيَانَ کا بیان مع توضیح یہ ہے اقربت بمعنی قربت یعنی افتعال جو کہ زمانہ پرستمل ہے فعل مجرّد کے معنی میں ہر مزید کا صیغہ فرمایا واسطے مبالغے کہ اس لیے کہ زیادتی لفظ کی دال ہوتی ہے معنی کی زیادتی پر مطلب یہ ہے کہ قیاست بغایت قریب پہنچی بعد قیام نبوت محمدیہ کے جو زمانہ دنیا کا باقی رہا بہ نسبت زمانہ گذشتہ کی سوشلیک مابین اعتبار قیاست قریب ہے یہ بھی ممکن ہے یوں کہ چونکہ وہ ضروری متحقق الوقوع تھی تو قریب ہوئی تھی اسی طرح قریب ہوتی ہے **وَالشَّقُّ الْقَمَرُ** اسی وقت **الشَّقُّ الْقَمَرُ وَالْفَلَقُ** یعنی مقرر چاند شق ہو چکا حضرت خذیفہ نے اس صریح زیادتی قدر پڑا ہر مراد وہ اشتقاق ہے جو کہ ایام نبوت میں واقع ہوا معجزہ واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سلف و خلف میں کہ جہو اسی طرح گویا میں واحدی نے کہا اور جماعت مفسرین کی اس قول پر ہے کہ وہ جو

۴  
کہ جس پر سب کا  
از اس پر سب کا  
سحر چاند  
راہ و تباہ  
سب کو

۵  
کام نہیں آتا  
نشانان اور  
ڈرانے والوں  
کو جو نہیں ملنے

جو عثمان بن عفان نے اپنے باپ سے روایت کیا ہو کہ معنیٰ سینشق القمر ہیں یعنی چاند زمانہ آئندہ میں  
 شق ہوگا ساری علماء اسکے خلاف پر ہیں۔ کہا اور اقرب ساعت کا جو انشقاق قمر کے ساتھ ذکر  
 کیا سو صرف اسلیے کہ چاند کا شق ہونا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علامات نبوت میں ہے اور آپ کی  
 نبوت اور آپ کا زمانہ منجملہ اشراط اقربا ساعت ہے ابن کیسان نے کہا کلام میں تقدیم و تاخیر  
 ہوا انشق القمر اقرب الساعة۔ قرطبی نے حضرت حسن سے مثل قول عطا حکایت کیا ہو کہ یہ وہ  
 انشقاق ہے جو قیامت کو دن ہونے والا ہے یہ قول باطل ہے صحیح نہیں ہے اور شاذ ہے ثابت  
 نہیں بسبب اجماع مفسرون کے اسکے خلاف پر اور اسلیے کہ اللہ پاک نے بلفظ ماضی اُسکا ذکر کیا ہے  
 اور حمل ماضی کا مستقبل پر بعید ہے کسی قرینے کی طرف محتاج ہے جو اسکو نقل کرے یا کوئی دلیل  
 اُسپر وال ہو حالانکہ یہ کہاں ہے۔ انا م رازی کہتے ہیں بعض مفسرین نے کہا ہو کہ مراد سینشق ہو یعنی  
 آئندہ شق ہوگا حالانکہ یہ قول بعید ہے اُسکے کچھ معنی نہیں ہیں کیونکہ جسے اُسکو منع کیا ہے اور وہ  
 فلسفی ہے خدا لا التمتع کرتا ہے اُسکو ماضی مستقبل میں اور جو اسکو جائز کرتا ہو وہ محتاج نہیں ہے  
 طرف تاویل کی پہر مانع پر روکیا ہے اور کہا قرآن شریف اول دلیل ہے اور اقویٰ مثبت ہوا اُس کا  
 اور اُسکے ارکان کا اُس میں شک نہیں کیا جاتا ہے حالانکہ صادق اُسکی خبر ہو چکا ہے تو اب اُسکو وقوع  
 کا اعتقاد واجب ہے حدیث امتناع خرق والیتام حدیث اللہام ہے خرق و تحریب کے جواز آسمانوں پر ثابت  
 ہو چکا ہے اور ہم اُسکو بار بار ذکر کرتے ہیں۔ کسی نے کہا انشق القمر کے معنی ہیں وضع الامر و ظہر یعنی  
 امر نبوت واضح و ظاہر ہو گیا جو شے واضح ہوتی ہے عرب لوگ اُس میں قمر کی مثل بیان کرتے ہیں۔ کسی  
 نے کہا کہ انشقاق قمر پہٹ جانا تاریکی کا ہے اُس سے اور طلوع ہونا اُسکا ہے اشنا تاریکی میں جیسے صبح کا  
 نام خلق رکھا جاتا ہے بسبب پہٹ جانے تاریکی کے اُس سے پہر حافظ ابن کثیر کا قول نقل کیا ہے جو  
 اول گذر چکا ہے۔ زجاج نے کہا ایک قوم نے رعم کیا ہے جو کہ سیارہ زہرے سے اور جس بات پر اہل علم ہیں  
 اُس سے مانل ہوئی ہے کہ تاویل اسکی یہ ہے کہ قمر شق ہو گیا قیامت کو دن حالانکہ امر ظاہر ہے لفظ میں  
 اور اجماع اہل علم میں اسلیے کہ دان پر و آیت الایہ اسپر وال ہے کہ یہ دنیا میں تھا نہ کہ قیامت میں انتھتا  
 جس شخص نے جبرہ کی مخالفت کی اور یہ کہا کہ انشقاق آئندہ قیامت کو دن ہوگا تو وہ کوئی بات قابل  
 حجت نہیں لایا صرف استبعاد پس کہا کہ قمر اگر زمانہ نبوت میں شق ہوتا تو کوئی باقی نہ رہتا مگر اُسے  
 دیکھتا کیونکہ وہ ایک معجزہ تھا اور لوگ آیات و معجزات میں برابر ہیں اُسکا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ لازم  
 نہیں ہے کہ اُسکو ہر کوئی دیکھے نہ تو عقائد مشرکانہ عادت اور یہ انشقاق حاصل ہوا رات میں اور پہٹ



لوگ سوتے غافل پڑتے اور دروازے بند اپنے کپڑوں میں لیے لیٹاؤ ہوئے سو کم کوئی ہے کہ اس میں فکر کرے یا اسکی طرف نظر کرے جو امر کہ مناد و معتاد ہے ائین سوتے ہے کہ چاند گھن اور اس کے سوا اور عجائب و انوار طالع و شہب عظام اور مثل اسکی جو آسمان میں رات کو حادث و واقع ہوتے ہیں حالانکہ ان خیالیان نہیں کرتے ہیں مگر احاد مردم اور ان کے غیر کے پاس ان کا کچھ علم نہیں ہوتا گیب کی جو جیسے ذکر کیا ہو کہ لوگ اس سے غافل ہوتے ہیں اور یہ انشفاق ایک بڑی نشانی تھی جبکہ حصول رات میں ہوا واسطے ایک قوم کے جنہوں نے اسکا سوال کیا اور اس کے دیکھنے کی فرمائش کی سو ان کے غیر اس کے واسطے مستعد نہ ہوئے بعض اہل علم نے کہا کہ یہی چاند اس وقت بعض ایسے مجاری و منازل میں ہوتا ہے کہ بعض اہل آفاق کے واسطے تو ظاہر ہوتا ہے بعض کے لیے نہیں ہوتا جیسا کہ ایک قوم کے واسطے ظاہر ہوتا ہے اور ایک قوم سے غائب اور ج طرح کہ ایک شہر والے گھن کو پاتے ہیں اور دوسرے نہیں پاتے اور باوجود ان وجوہ کے پھر شرق القمر بتواتر ہماری طرف نقل کیا گیا ہے اور یہی صرف استبعاد کو دفع کرتا ہے اور اس کے قائل کے منہ میں اُسکو مارتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس وقت ہم نے نظری طرف کتاب اس کی تو مقرر اس کے پہلو خبر دی کہ چاند شق ہو چکا اور یہ خبر ہکو نہیں دی کہ آئندہ شق ہوگا اور اگر ہم نظر کریں طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو مقرر صحیح و غیرہ میں متواتر طرق سے ثابت ہو چکا ہے کہ بے شک ایام نبوت میں یہ ہو چکا ہے اور اگر نظر کریں طرف اقوال اہل علم کی تو مقرر انہوں نے اس اتفاق کیا ہے اور جو کوئی شاذ و منفرد ہوا اور جس نے استبعاد کیا اسکو شاذ و استبعاد کی طرف التفات نہیں کیا جاتا ہے ہر دلائل شق القمر جو احادیث و آثار میں آئے ہیں انکا ذکر کیا ہو یہ فرمایا ہے تو اس میں حافظ ابن حجر سے نقل کیا ہے کہ انشفاق واقع نہیں ہوا مگر ایک بار اور دوبار کی روایت اپنی ظاہر سے موصول مصروف ہو اور انشفاق قبل ہجرت قریب پانچ سال کے ہوا

**تقریبات** البیہ میں شیخ شیوخ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے فرمایا ہے اور لیکن خلق القمر سوزدیک ہمارے مہجرات میں ہی نہیں ہے وہ جو ہے سو صرف آیات قیامت سے ہے لکھا قال لکما اقتربت الساعة والشق القمر لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی خبر دی قبل اس کے وجوہ کے بلواس راہ سے ہجرت ہوا انتے شیخنا وسیدنا صاحب فتح رحمہ فرماتے ہیں اس پر اعتراض کیا ہے بعض ان لوگوں نے کہ جبکہ قول نہ فرما کرتا ہے اور نہ پہلوک دفع کرتا ہے علماء ہند و غیر ہم میں ہوا ایک جماعت اس اعتراض کو دفع کیا ہے اس عبارت میں اس معجزے کا انکا نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے اسکو سمجھا ہو جو کہ بلوغ رتبہ کمال ہو قاصر ہیں بلکہ یہ عبارت تو اول دلیل ہے اس کے اثبات پر نزدیک

۶۹  
یہاں  
کو  
مقرر  
ہو  
چکا  
ہے

اُس شخص کے جو کہ علما بامد تعلق کی کلام کو سمجھتا ہے تامل حضرت مولانا شیخ رفیع الدین دہلویؒ کے اس باب میں متفرق رسالے ہیں اسی طرح اور لوگوں کے بھی بالجملة اللہ پاک فرماتا ہے وان یرا الایۃ یعنہ اور اگر دیکھیں کفار قریش کوئی نشانی جو دلالت کرے رسول کے صدق و راستی پر پوراوشق الغم ہے تو اعراض کریں اُسکے تامل کرنے سے اور اُسپر ایمان لانے سے اور کہیں یہ ایک جادو ہے اُم و مطر و قوی ہر شے جس کا حال دائم ہو تو اُسکے حق میں ستر کہا جاتا ہے۔ کفار نے جب دیکھا کہ معجزات و آیات پلے دپلے آ رہے ہیں تو انکی تصدیق سے اعراض کیا اور کہا یہ ایک سحر ستر ہے۔ تاہم کہتے ہیں جب چاند شق ہوا تو مشرکوں نے کہا کہ محمدؐ نے ہم پر سحر کیا پس اسد پاک نے فرمایا وان یرا الایۃ یعنہ اگر دیکھیں پہٹنا چاند کا تو اعراض کریں اُسکی تصدیق سے اور اُسپر ایمان لانے سے اور کہیں ایک جادو قوی و شدید ہے عالی و غالب ہوتا ہے ہر جادو پر یہ ماخوذ ہے عرب کے قول سے کہ جب شر قوی و مستحکم ہوتی ہے تو کہتے ہیں استمر الشئ یہ بات کہ ستر کے معنی قوی و شدید ہیں ایک جماعت اہل علم میں سے اُسکی قائل ہے۔ اخفش نے کہا ستر ماخوذ ہے امر اجیل سے یعنی رسی کو خوب مضبوط بننا ابو العالیہ و ضحاک اسی کے قائل ہیں اور نحاس نے اسکو اختیار کیا ہے۔ فراء و کسائی و ابو عبیدہ نے کہا ستر اسے ذائب مارٹوٹ مذہب لایبقی یعنی ایک جادو ہے جو والا گذرنے والا غریب جاتا رہیگا باقی نہ رہے گا ماخوذ ہے اس قول عرب کے مرالشئ و ستر اسے ذہب و بطل قتادہ و مجاہد و غیر ہا اسی کے قائل ہیں اور نحاس نے اسکو اختیار کیا ہے کسی نے کہا کہ بعض اُسکا مشابہ ہے بعض سے کسی نے کہا کہ مقرر مرد کیا زمین سے طرف آسمان کی کسی نے کہا ماخوذ ہے مرارت یعنی تلخی سے جب شے کڑوی ہو جاتی ہے تو کہتے ہیں مرالشئ یعنی یہ ایک جادو ہے مستبشع ہے نزدیک اُنکے تلخ ہے اُنکی خواہشوں پر قادر نہیں ہیں کہ اُسکو حلق سے اُتاریں جس طرح کہ کڑوی شے نہیں اُتاری جاتی ہے۔ زرخشیری اسی کے قائل ہیں۔ اس آیت کریمہ میں بزرگتر دلیل ہے اس بات پر کہ انشقاق قمر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہو چکا کہ قرآنہ سابقا۔ پھر اسد پاک نے اُنکی تکذیب کا ذکر کیا پس فرمایا وکنذہ الایۃ یعنی اد تکذیب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اُس شے کی جس کا معاینہ کیا اللہ کی قدرت سے اور پیر وی کی اُس شے کی جسکو شیطاں رحیم نے اُنکے واسطے مزین کیا یعنی دفع کرنا حق کا بعد ظہور حق کے چونکہ منظور یہ بات بتانا بحر کہ تکذیب اتباع اہوا اُنکی عادت قدیم سے ہے اس لیے دو نو کو بصیفہ ماہنی ذکر کیا باوجود اسکے کہ ظاہر مضل ہے کیونکہ یہ دو معطوف ہیں یعنی صواب و حیلہ و کل امر مستقر ستانفہ ہے و امام کے واسطے

اول کو خاص  
اختیار کیا ہوا ہے  
یہی معلوم ہوتا ہے  
دو قول شش  
نزدیک بنادین  
واللہ اعلم  
۵۴  
سنہ  
حقیقت میں  
ایک ہی امر ہے  
فراہان کا  
تفاوت ہے

لایا گیا ہے ایک تو تقریر اس بات کو بطمان کی جو انہوں نے تکذیب و اتباع ہوا کر کے کہی تھی کہ ایک  
 سحرے گزر جانے والا دوسرا ان کا نانا امید کرنا اس شے سے جسکو ساتھ انہوں نے اپنی خالی امیدیں  
 متعلق کی تھیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کام مستقر نہ ہوگا جبکہ اس سحر ستمریہ بات بیان  
 کر کے آپ کا کام ثابت و راسخ ہوگا مطلب یہ ہے کہ ہر امر امور میں سے منتهی ہونے والا ہے طرف  
 ایک غایت کی جیسوہ ضرور قرار پکڑے گا پس خیر تو ایل خیر کے ساتھ قرار پکڑے گی اور شر ابل شر سے  
 مستقر ہوگا فراموش نہ کیا فراموش ہو کہ مستقر ہوگا تو ان کی تکذیب کا و قرار قول مصدقین یہاں تک کہ پہچان لینگو حقیقت اسکی تا  
 ثواب و عقاب کے کسی نے کہا ہر وہ شے جو بقدر کی گئی ہے تو وہ ضرور ہونے والی ہے۔ کلی نے  
 کہا معنی یہ ہیں واسطے ہر امر کے ایک حقیقت ہو وہ جو اس سے دنیا میں ہے تو غفریب ظاہر جائیگی  
 اور وہ جو اس سے آخرت میں ہے تو غفریب پہچانی جائے گی۔ کتنی نے کہا یہ جواب ہے انکے قول سحر  
 مستمر کا یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کام جانے والا نہیں ہے جیسا کہ تم نے زعم کیا ہے  
 بلکہ انکا کام تو غفریب ظاہر ہوگا طرف ایسے غایت کی جمین یہ بات ظاہر ہو جائے گی کہ وہ حق ہے  
 کسی نے کہا ہر امر انکے امر سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امر سے سحر ہے حالت خذلان  
 پر یا نصرت پر دنیا میں یا شقاوت پر یا سعادت پر آخرت میں ذکرہ ابوالسعود ظاہر قول اول ہے  
 مستقر علیہ کہ مبہم رکھا واسطے تنبیہ کے کمال ظہور حال پر اور اس پر اسکی تصریح کی طرف کوئی حاجت  
 نہیں ہے۔ جمہور نے مستقر کو بکسراف پڑا ہے اندیہ مرفوع ہے اس بنا پر کہ خبر ہے بتدار کی یعنی کل امر  
 کی اور کسی نے بجز اس بنا پر پر کہ صفت سے امر کی  
 اور شیخ نے بفتح قاف ابوجاتم نے کہا اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کسی نے کہا وجہ اسکی یہ ہے کل امر ذو  
 استقرار و زمان استقرار و مکان استقرار اس بنا پر کہ مصدر یا ظرف زمان یا ظرف مکان قولہ  
 نقالے ولقد جاءهم الایۃ کل من تبیض کلہ وہ اور اسکا ماتحت محل نصب میں ہر بنا پر حال کلہ یا سے  
 اور درجہ یعنی ازواج رہے بنا پر مصدر بھی جب تم کسی کو برائی سے منع کرو اور اسکو وعظا و نصیحت کرو  
 سایہ درستی و سختی کے تو کہو گے زجر یعنی سے اسکو برائی سے منع کیا یا مزجر اسم مکان ہے  
 اصل اسکی مزجور ہے تا و انتقال ز او دال و ذال کے ساتھ دال سے قلب کی جاتی ہے چنانچہ یہ بات  
 بجائے خود ثابت ہو چکی ہے یہ بات سیبویہ کی آخر کتاب میں ہے زید بن علی نے زجر پڑا ہے  
 تا و افعال کو زلے سے بلانا اور دای کو ناسے میں انجام کیا کسی نے زجر بصیغہ اسم فاعل پڑا ہے  
 از جری سے ای صا ر ذار جری کلہ یا موصول ہے یا موصوفہ معنی یہ میں قسم ہے اللہ کی البتہ مقرر آچکی کفار کو کہ

یعنی ابوجعفر  
 زید بن علی نے  
 یہ صیغہ  
 سے بنا ہے

ہوگی شکار  
 مستقر ذاتی فی  
 وقت القدر

یہاں جو وہ باریک بینی سے دیکھتا ہے

یہاں جو وہ باریک بینی سے دیکھتا ہے

یہاں جو وہ باریک بینی سے دیکھتا ہے

یہاں کے عمومی کفار کو وہ شے جس میں باز رہنا ہے کفر و شرک وغیرہ سے یا وہ شے جس میں جگہ ہے باز رہنے کی جگہ ہے درآئیں حال کہ وہ شے کا سن ہے بعض اخبار استہائیکذیب کنندہ سے جنگا قرآن شریف میں ہم پر قصہ کیا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف میں بعض اخبار اگلی استون کے موجود ہیں اور اگلی تکذیب و ہلاک کا قصہ مذکور ہے وہ صاف کہہ رہا ہے کہ کفر و شرک و تکذیب کا انجام ہلاک ہے اور ان امور سے بچ کر رہنا چاہیے اس کے بعد پھر کس شے کا انتظار ہے حکمت بالغہ بخیر مبتدای محذوف ہوا ہے یا بدل ہے کلمہ تاسے بدل کل من کل یا بدل شے ہے یا بدل ہے مزدجر سے کسی نے حکمت کہ نصب پڑا ہے اس بنا پر کہ حال ہے کلمہ تاسے ای حال کون مافیہ مزدجر حکمت بالغہ یعنی قرآن شریف جو ان کے پاس آچکا وہ حکمت تام پوری ہے اپنی نجات کو پہنچ چکی ہے اس میں کسی طرح کا نقصان و خلل نہیں ہے یا ایک ایسی حکمت ہے کہ نہایت صواب کی ہو پختہ والی ہے فَمَا لَغَوِیْنِ النَّارُ حُرُوفٌ فَاوَلَسْطِیْ تَرْتِیْبَ عَدَمِ افْعَاکَیْ ہے حکمت بالغہ کے لئے پراور کلمہ یا استفہامیہ ہے اے امی شے او لئے افْعَا لَغَوِیْنِ النَّارُ و تحصلہ و تکسبہ یا نافیہ ہے اے لم لغوی النار شیئا ولم تنفع فیہم نذر جمع ہے نذیر یعنی منذر کے یا بمعنی انداز بنا بر صدد منذر سے مراد وہ امیر ہیں جو کہ کفار کو ڈرانے والے ہیں جیسے اگلی استون کا احوال اور جو عذاب ان کو پہنچا کر کی خبر قریش کو پہنچ چکی تھی اور اس کا سن چکے ہوتے تھے یہ بن پھر کیا نفع حاصل کرتے ہیں ڈرانے والے امور یا پھر کچھ نہ کیا ڈرانے والوں نے حاصل دونوں کا ایک ہے مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف جو کہ پوری حکمت بالغہ ہے اور اگلی استون کا احوال اور پھر عذاب آنا اس میں صاف طور پر مذکور ہے اور یہ امور کفر و تکذیب سے ڈرانے والے ہیں ان کے لئے ان کے بعد کیا بات مترتب ہوئی سو اس کا ثمرہ جو مرتب ہوا یہ کہ ڈرانے والوں نے کچھ کام نہ کیا ان میں کچھ اثر نہ کیا وہ جیسے پہلے تھے ویسے ہی رہے بلکہ اور بھی حد سے بڑھ گئے اسی لئے اللہ پاک نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ ان سے اعراض کریں میں فرمایا قَوْلُ عَنْهُمْ یَوْمَئِذٍ اِلَی الدَّارِ اِلَی شَئْیْ لَکُمْ ۚ حُشْعًا ابْصَارُکُمْ یَحِیْ حَتَّیْ تَمِیْتُ الْاَجَلَاتِ کَانَکُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ ۚ مَّهِطِیْعِیْنَ اِلَی الدَّارِ مَا یَقُوْلُ الْکَاذِبُوْنَ ۚ هٰذَا یَوْمٌ یَّعِیْرُکُمْ سَوْفَیْ ۚ اَرْ اَکْمِیْ طَرَفٌ سَیْ جَسْمِیْنَ یَحَارُیْ ۚ اَلَا اَکْمِیْ ۚ اَن دِکْمِیْ حِیْرٌ کَوِیْعِیْ ۚ حَسَا کَوِیْعِیْ ۚ اَکْمِیْنَ کُلْ ثَمِیْنَ قَبْرُوْنَ ۚ جِیْسِیْ ۚ بَکْہِیْ ۚ پُیْ ۚ دَوِیْ ۚ تَجَاوِیْنَ ۚ یَحَارُیْنَ ۚ اَلَا یَحَارُیْنَ ۚ پَاسِیْ ۚ مَکْرِیْنَ ۚ مَکْلَ ۚ اَیَا سَیْ ۚ ف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ لوگ کہ جس وقت کوئی نشان دیکھیں تو اعراض کریں اور کہیں یہ ایک ستر ہے سو تو اسے مہر لئے اعراض کر اور ان کا منظر جس دن کہ

پکارے گا پکارنے والا طرف ایک شے کی جو کہ منکر فطیع ہوگی یعنی ایک ایسی شے جس کو بچا پانتے نہ ہوگا اور نہایت سخت ہوگی یہ موقف حساب ہے اور بلا و لازل و احوال کہ اس میں ہونگے ایسے حال میں آمیز گے کہ انکی نگاہیں پست ہونگی نکلیں گے قبروں سے پکارنے والے کی پکار کو مان کر گویا وہ اپنے بکھرنے میں اور جلدی چلنے میں طرف موقف حساب کی ٹڈیاں ہیں اطراف آسمان میں بکھری ہوئی اسی لیے فرمایا ہطیعین یعنی جلدی کرنے والے ہونگے طرف پکارنے والے کی نہ تو مخالفت کریں گے اور نہ پیچھے سر میں گے کافر کہیں گے یہ ایک من ہے خدید الہول عبوس قطر یلینے سخت ہول والا ترش ہو گا قال تعالیٰ قُلْ لَکَ یٰ مَکِیْنِیْمٌ عِیْدٌ مَّکْکَ الْکَافِرِیْنَ عِیْدٌ یَّکْذِبْنَ اِنْ کَثِیْرٌ فَتَحِ الْبِلَادَ کَا بِلَانِ مَعَ تَوْضِیْحٍ یَّہِیْہِ کہ تو اُنسے اعراض کر ایسے کہ ڈرانے لے ان میں کچھ اثر نہ کیا یہ آیت منوٰخ ہے ایت سیف سو اکثر مفسرین اس کے قائل ہیں۔ امام رازی نے کہا کہ انکا قائل یہ نسخ ہونا کچھ چیز نہیں ہے بلکہ مراد اُس سے یہ ہے کہ تو اُنسے مناظرہ بکلام مت کر ذکرہ الخلیب۔ یوم کا نصیب اذکر مقدر سے ہو رتائی و زرخیزی اسطرح گویا اس میں اور وجوہ ہی ہیں یہ وہ سب سے قریب تر ہے۔ یہ مع سے واو گر گیا واسطے اتباع لفظ کے اور رسم میں اسطرح واقع ہوا ہے۔ الاءاع سے یا حذف کی گئی واسطے سبب کے تخفیف میں اور واسطے اکتفا کے ساء کہہ کر۔ دہقی حضرت اسرافیل علیہ السلام ہیں یا حضرت جبریل اول اُلے ہوئے دکر سے مراد امر فطیع ہے یعنی ایک ایسے سخت امر کی طرف اُن کو پکارے گا کہ اسکو اوپر جانیں گے اسکو عظیم و بزرگ شمار کر کے ایسے کہ پہلے ویسے امر کا کہی اُن کو علم نہیں ہوا اتہام اور فرض قیامت ہی بحساب کا تقدیم جمہوں نے مکر بضم فون و کاف پڑا ہے اور کسی نے بسکون کاف واسطے تخفیف کو اور کسی نے بکسر کاف و فتح را بصیغہ ماضی مہول۔ خشیا کو جمہوں نے خاشع کی جمع پڑا ہے اور کسی نے خاشعا بافرا و اور کسی نے خاشعۃ۔ فرآنے کہا جبکہ صفت جماعت پر مقدم ہوتی ہے تو اس میں تذکر و تائید و جمع جائز ہے مراد جمع تکیہ ہے نہ جمع سلامت کیونکہ وہ جمع بین الفاعلین سے ہوتی ہے نصب خاشعا کا بنا بر حال ہے فاعل یخبر جن سے خشوع و بصر میں خضوع و عاجزی و ذلت ہو نسبت خشوع کی البصار کی طرف ایسے کی کہ عزت و ذلت ابصار میں ظاہر ہوتی ہے اور ظہور اسکا بہ نسبت باقی بدن کے انہر اکثر ہوتا ہے۔ اجدات جمع جثت یعنی قبر ہے یعنی نکلیں گے لوگ مطلقا مومن و کافر اپنی قبروں سے اس حال میں کہ انکی نگاہیں پست ہونگی ماری اپنی کثرت اور صبح مارنے کے اور ایک دوسرے میں خلط ملط ہونے کے ایسے ہونگے جیسے ٹڈیاں پہلی ہوئی اطراف آسمان میں اور کانون میں بعض بعض سے خلط ملط ماری خوف و حیرت کے نہ جانیں گے

۱۰  
چند دن مشکل میں  
مکون پنین آسان  
یا خجین سے  
خاتن سے اور منزل  
عزیز سے اور منزل  
کے یا خجین سے  
خاتن سے اور منزل  
کے یا خجین سے

۱۱  
نہادہ دفاذہ منہ  
یعنی خور و کسائی والو و  
اس باب کے آخر ہے  
و تکرار و تکرار  
من ایادین و تکرار  
نہ سلا یعنی خور و  
ابن سوادہ و تکرار  
سلا اس باب کے آخر  
القیس کا قول ہے  
و تکرار و تکرار  
یعنی خور و تکرار  
و تکرار و تکرار



کہ بیان جاتے ہیں۔ ابھلے جہتے ہیں چلنے میں سرعت کرنے کو یعنی نکلیں گے اپنی قبروں سے اس حال میں کہ جلد جلد چلنے والے ہو گئے طرف پکارنے والے کی مراد اسرافیل علیہ السلام ہیں۔ صفا کے کہا قبیلین تبادہ نے کہا عادیں عکدر نے کہا فاحشیں اور انہم لے الصوت یعنی متوجہ ہونے والے یا قصد کرنے والے یا اپنے کانوں کو کھولنے والے طرف آواز کی۔ کسی نے کہا دراز کرنے والے اپنی گردنوں کو طرف اسکی قول اول ادا ہے۔ ابو عبیدہ وغیرہ اسی کے قائل ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ناظرین الیہ بابصار ہم لا یقلعون یعنی نظر کرنے والے طرف اسکی اپنی آنکھوں سے باز نہیں رہتے ہیں یعنی ہم کی ہلکائی اُسے دیکھتے جاتے ہیں جملہ بقول الکافرون ہذا یوم عسر محل نصب میں ہے بنا بر حال طبعین کے ضمیر سے اور عائد مقدر ہے یا مستأنف ہے جواب ہے سوال عکدر کا گویا کسی نے کہا کہ ہر اُس وقت کیا ہوگا سو یہ اسکا جواب ہے کہ کافر کہیں گے کہ یہ ایک دن سخت و دشوار ہے کافرون پر۔ جیسا کہ سورہ مدثر میں ہے یوم عسر علی الکافرین غیر یہ اس قول کی نسبت جو کفار کی طرف کی سو اس میں دلیل ہے اس پر کہ وہ دن یونہی پر سخت نہیں ہے۔ غرض کہ اسد پاک نے جو ابنا کو اول مجمل ذکر کیا تھا سو اب اسکی کچھ تفصیل بیان کی پس فرمایا لَکُنَّ بَیْتُ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ تَوَجَّهَ فَلَکُنَّ بَعْدًا وَکَالُوا یَحْجُونَ وَارْزُجِرَ کَدَّ عَارِبِهِ اَلْیَّ مَعْلُوبٌ کَا شَصْرِهِ فَقَفَعْنَا اَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَا یُثْنُوْنَ بِهٖ وَخَجَرْنَا الْاَرْضَ عُیُوْنَا فَالْتَفَ الْمَاءُ عَلٰی اَیْرِ فَذُرْجَ وَ وَحَمَلْنَاهُ عَلٰی ذَاتِ الْاَوَاحِ وَدُسِّرَۃً یَّجْرِیْ بِاَعْیُنِنَا جَزَاءُ لِّمَن کَانَ کُفْرُهُ وَ لَقَدْ کَرَّمْنَا اٰیۃً فَهَلْ مِنْ مُّدَّکِرٍ کَیْفَ کَانَ عَذَابِنِ وَ نَذَرِهٖ وَ لَقَدْ یَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِیْنَ هُمْ مِنْ مُّدَّکِرٍ جَنَلًا یَّحْکُمُ مِنْ اَنْتَی پہلے نوح کی قوم پر بھیجا تھا کہا ہمارے بند کو اور کوئے دیوا ہے اور چڑک بیا پر کچا را اپنے رب کو کہ میں دے گیا ہوں تو یہ دلا لے پہر ہننے کہول دیے دہانے آسمان کے ریل سی پانی کی اور بہا دیے زمین سے چشے پہر مل گیا پانی ایک کام پر جو پھر رہا تھا۔ اور سواریا اسکو ایک تختوں اور کیلون والی پر بہتی ہماری آنکھوں کے سامنے بدلا اسکی طرف جسکی قدر نہ جانی تھی اور اسکو ہننے رہنے دیا نشان کو پہر کوئی ہے سوچنے والا پہر کیسا تھا میرا عذاب اور میرا ڈر کا اور ہننے آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہر ہے کوئی سوچنے والا ف ی نے حضرت نوح علیہ السلام سے دیکھی اسنے ف اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیری قوم سے پہلے تکذیب کی نوح کی قوم نے تو جھٹلایا ہمارے بند کو یعنی تصریح کی اُس کو





کی نوح ؑ کی تکذیب بعد تکذیب کے جب کہیں کوئی قرن تکذیب ان میں کا گذر گیا تو اسکے پیچھے اور قرن تکذیب آیا ہر حرف فار واسطے تعقیب کے ہوگا اور دوسرے جھٹلانے والے اول کے غیر سہیرین گئے اگر جس کی تکذیب کی گئی وہ ایک ہی ہے یا یہ معنی ہیں کہ تکذیب کی نوح ؑ کی بعد اسکے کہ تکذیب کی ساری رسولوں کی اس بنا پر حرف فار واسطے تہیہ کے ہوگا یعنی تکذیب کی ہمارے بندے نوح ؑ کی یہ سبب انکی تکذیب کے رسولوں کو کیونکہ وہ ہی ان میں سے ہے قاضی نے جان دو وجہوں کو پسند کیا اگر صاحب کشف انہر حلیمین سو صرف اسلئے کہ ظاہر اتحاد ہے دو تکذیب میں۔ پھر اللہ پاک نے یہ بیان کیا کہ انہوں نے انقصار نہیں کیا مجر و تکذیب پر بلکہ جھٹلایا اور کہا مجنون یعنی نوح ؑ کو جنوں کی طرف منسوب کیا واد جزدال بدل ہے تاہم سے جیسا کہ زچکا ہے یہ معطوف ہے قالوا پر یعنی مجنون کہا اور زجر کیا دعویٰ نبوت سے اور سوچانے سے اس لئے کہ جسکو دیکر بھیجا گیا بانواع زجر اسکو زجر کیا۔ کسی نے کہا کہ معطوف ہو مجنون پر یعنی کہا کہ مجنون ہے اور کہا کہ جنوں نے اسکو زجر کیا ہے خطی بنا دیا ہے اسکی عقل لے گئی ہیں لیکن قول اول اسلئے ہو مجاہد نے کہا کہ یہ منجمل کلام الہی ہے اللہ پاک نے انکی طرف سے یہ خبر دی کہ گالیوں سے اور طرح طرح کی ایذا سے انکو زجر کیا چہر کا امام مازی نے کہا یہ قول اصم ہے اسلئے کہ مقصود نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب کی تقویت ہو انگلوں کے ذکر سے قوله تعالیٰ فَذَکَاۤءِۃٌ اَکْثٰی مَغْلُوۡبٍ فَاَنْقَضَۡرَ جُہُوۡسُہٗنِیْ اِنِّیْ کُوۡلُۡتُہُمۡ ہَمۡزہ پڑھا ہے ایو بانی اور کسی نے نہ کر سہزہ بر تقدیر اضمار قول ہے فقال اِنِّیْ یَاۤیَہُ کہ خود دعا کو مقام مقام قول کے کرین یہ مذہب ہے کو فیون کا عرض کہ جب نوح علیہ السلام کو قوم نے مجنون کہا اور چہر کا اور انکی دعوت نے ان میں کچھ اثر نہ کیا تو عاجز ہو کر اپنے رب کو پکارا یعنی اپنی قوم پر بدعا کی کہ میں مغلوب ہوں اپنی قوم کی طرف سے اسلئے کہ طاعت و تہذیب و سرکشی کرتے ہیں اور رسالت کے پہنچانے سے مجھے جہر کہتے ہیں یہ دعا جب کی کہ غایت درجے کا صبر کیا ساڑھے نو سو برس ان میں رہے لنگے سمجھانے میں محنت و مشقت اٹھائی ہو اسنے ان میں کچھ فائدہ نہ کیا جب انکی دعوت قبول کرنے سے نا امید ہوئے اور انکا تہذیب و سرکشی اور اگر اسی پر جان دیا تو اپنے رب سبحانہ سے اپنے نصرت طلب کی پس کہا تو میرے واسطے اسنے انتقام لے۔ پھر جس شخص کے ساتھ انکو عقاب کیا اسکا ذکر فرمایا فَفَتَحْنَاۤہُمۡ اَبۡوَابَ السَّمَآءِ بِمَاۤیَہُمۡ مِّنۡہُمۡ یَّرۡجُوۡنَ فَفَتَحْنَاۤہُمۡ کُوۡمُۡہُمۡ پڑھا ہے اور کسی نے مشدود اور دونو سبعین ابواب السماء اپنے ظاہر پر ہے۔ آسمان کے دروازے ہیں کہ کہو لے جاتے ہیں اور بند کیے جاتے ہیں یہ بات بعد ہنن بھی جاتی ہے حدیث شریف میں صحیح ہو چکا ہے کہ آسمان کے دروازے ہیں کتنے

۹  
یعنی ابن ابی  
یعنی راجع  
نہ جہر کہتے

عام سے ہی دور  
ہے نہ نہ  
یعنی ابن عامر  
یعنی جہر کہتے

کہا کہ یہ استسما جو کی بنا پر ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ مطر سحاب سے ہوتا ہے قول اول اولیٰ ہر حرف باجا  
 میں واسطے تعدیت کے ہے بنا پر مباغۃ اس لیے کہ پانی کو مثل آئے کے ہئیر ایاجس سے کہولا جاتا ہے  
 جیسے کہتے ہو فحش بالغلج منہر وہ پانی سے جو کہ غزیر و نازل ہو قوت و زور سے ہر کہتے ہیں  
 کثرت سگر کے کو یقال ہر الماء و المسح یہ ہر اور ہمورا اذ اکثر معنی یہ میں کہ ہر کہولہ یے ہم نے آسان  
 کو سار و وارے ساری اطراف میں ساتھ آب کثیر کے جو کہ کثرت وہ پے در پے بستے میں سخت زور  
 کرنے والا تھا چالیں دن تک بند نہ ہوا و فجوزنا الا ارض حیو نا جمہور نے بتشد پڑتا ہے اور کھینچنے  
 بخفیف اصل ترکیب و فجرنا عیون الارض ہے یعنی بہا نکالے ہم نے چشمے زمین کے اس سے  
 ترکیب قرآنی میں زیادہ مباغۃ ہے اوجلنا الارض کلہا عیونا مستفحرة یعنی کر دیا ہم نے ساری زمین کو  
 چشمے ہوٹ نکلنے والے۔ عتید بن عمیر کہتے ہیں السیاک نے زمین کی طرف یہ وحی کی کہ اپنا پانی نکالا  
 سو وہ چشمے ہو کر ہوٹ نکلی اور پانی بہا دیے فالتقى الماء علی الارض فکثر کثرت سے الماء ان  
 پڑتا ہے اور کشتی نے المادان یعنی ہر ملک یا پانی آسان کا اور پانی زمین کا ایک ایسے امر پر کہ ان پر  
 جاری کر دیا جا چکا تھا یعنی ایسے حال پر ہونے والا تھا جسکو اللہ تعالیٰ نے مقدر کر دیا تھا اور ہر کو  
 قضا کر چکا تھا لوح محفوظ میں کہ وہ ہو گا یعنی قوم نوح ؑ کا ہلاک طوفان کسی نے کہا آسان کا پانی  
 اکثر تھا کسی نے کہا زمین کا پانی اکثر تھا۔ ابن قتیبہ نے یہ حکایت کیا ہے کہ معنی یہ میں ایسے مقدار  
 پر کہ ایک انکاد و سر پر زیادہ نہ ہو بلکہ آسان کا پانی اور زمین کا پانی برابر ہی پر تھا قتادہ نے  
 کہا انکے واسطے یہ مقدار کیا گیا تھا کہ جس وقت وہ کفر کریں گے تو ڈوب دیے جائیں گے قولہ تعالیٰ  
 و حملناه الایۃ۔ الواح بمعنی اختاب عربیہ ہے یعنی چوڑی لکڑیاں مراد تھتے ہیں۔ دسر زجلج  
 نے کہا وہ سیخیں ہیں جن سے تھتے جکڑے جاتے ہیں و اعدا سکا دسا ہے ہر غصے جو کسی شومین  
 داخل کی جائے جو اٹس کو جکڑ دے تو وہ دسر ہے قتادہ و محمد بن کعب ابن زید و یحییٰ بن جبیر  
 و غیر ہم نے یہی اسی طرح کہا ہے حضرت حسن و شہر بن حوشب و عکرمہ نے کہا دسر ظہر سفینہ ہے  
 یعنی پشت کشتی جسکو موج مارتی ہے اسکا نام دسر ایسے رکھا کہ وہ پانی کو دفن کرتی ہے دسر  
 بمعنی دفع ہے لیٹ لے کہا دسار خیط ہیں جن سے کشتی کے تھتے جکڑو جاتے ہیں صحاح میں کہا ہوا  
 دسار و احد و ستر خیط ہیں جن سے کشتی کے تھتے جکڑے جاتے ہیں کسی نے کہا سیخیں کشتی  
 نے کہا کشتی کا سینہ کسی نے کہا کشتی کے عوارض و اضلاع یعنی اسکی اطراف کسی نے الواح تو دو کشتی  
 کی دو جانب ہیں اور دسر اسکی اصل ہے کسی نے کہا کہ اسکی اصل اور دوطرفین حضرت ابن عباس نے فرمایا

یعنی حضرت ابن کعب  
 و ابو جہرہ و عامر  
 و عکرمہ و غیرہ نے فرمایا  
 دسار

عجری  
 یعنی حضرت حسن  
 و شہر بن حوشب  
 و عکرمہ نے فرمایا



الواح کو کشتی کے تختے ہیں اور دوسرے کے معاریض جسے کشتی بکڑی جاتی ہے۔ مجاہد نے کہا نطق السفینہ  
 دوسرا لفظ اضلاع سفینہ ہے۔ باعیننا او بمنظر و مرآی منا و حفظ منا ہا یعنی وہ چلتی ہے ہمارے سامنے  
 ہمارے حفظ میں کما قال نعالی و اضلاع الغلک باعیننا کما کہتا ہے ہمارا کہتا ہے کہتا ہے ہمارا کہتا ہے کہتا ہے  
 چلتی ہے ان چٹمن کو جو ایلنے والے ہیں زمین پر کشتی کے کہا جاتی ہے سامنے ہمارا دیا کی انگوٹھ کے  
 جو کفر شتون میں سے ہیں اس کے حفظ پر مقرر کیے گئے لیکن قول اول اولیٰ ہر جزاء منصوب ہے بنا برعلت فردو  
 کہا گیا ہے نوحہ کے ساتھ اور اس کی قوم کے ساتھ جو کچھ کیا کہ اسے نجات دی اور انگوٹھ بادیہ واسطے ثواب  
 دینے اس شخص کے جس کے ساتھ کفر کیا گیا اور اس کے امر کا انکار کیا گیا مراد نوح علیہ السلام ہیں کیونکہ وہ  
 ان کے لیے ایک نعمت تھی کہ جسکی ناشکری کی اسلئے کہ بہرہی اپنی امت پر ایک نعمت ہوتا ہے یا نصیب  
 کا بنا بر مفعول مطلق ہے فعل مقدر سے ایجاز یا ہم جزاء یون کہوا غرقوا انتصاراً یہ تفسیر ہے معنی کے جو  
 نے کفر بصیغہ مجہول پڑا ہے مراد نوح علیہ السلام ہیں یا اسد پاک ہے کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ  
 کفر کیا اور اس کی نعمت کا انکار کیا اسلئے بغیر کاف و فابصیغہ معروف پڑا ہے یعنی واسطے جزاء و عقاب اس  
 شخص کے جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کیا۔ ولقد ذکرنا آیۃ یعنی قسم ہمارے کی البتہ مقرر چوڑ رکھا  
 ہے کشتی کو ایک عبرت لینے والوں کے۔ قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو باقی رکھا  
 ارض جزیرہ میں کسی نے کہا جودی پہاڑ پر ایک مانہ دید و دہر طویل تک یہاں تک کہ نظر کی طرف اسکو اور  
 دیکھا اسکو اس امت کو اول لوگوں نے یا یہ معنی ہیں کہ باقی رہی ہے خبر اشکریا باقی رہی ہے جسے کشتیوں  
 کی یا نہ کتاب سے جملنا ہے یعنی ہٹیرا دیا ہے اسکو ایک نشانی یا نہ کتاب کی ضمیر راجع ہے طرف فعلہ کی۔  
 نے چوڑ رکھا ہے اس فعل کو جو ان کے ساتھ کیا ایک عبرت و موعظت واسطے اس کے جو عبرت یو و نصیحت  
 پذیر ہو گا اس سے۔ فہل من یدکر یعنی پھر کیا ہے کوئی نصیحت قبول کر نیوالا اسلئے کہ کہ ہے پس حرف تاذال  
 سے بدلایا گیا پھر معراج جملہ سے بدلایا سبقتاً و دون کے پھر وال کا دال میں ادغام کیا گیا مطلب یہ ہے  
 کہ پھر کیا ہے کوئی نصیحت پذیر و عبرت گیر نصیحت مانے اور عبرت یو و اس نشانی سے تو نصیحت کو چوڑ  
 اور طاعت کو اختیار کرے۔ پھر جب اسد پاک نے نوح علیہ السلام کی دعا قبول کی باین طور کہ ان سب کو  
 ڈبلو یا تو اس عذاب کے بڑا سمجھنے کو اور شکر کہیں کہ کے بعد کہنے کو یون فرمایا۔ کیف کان عذابی و نذر۔  
 یعنی پھر کیا ہوا میرا عذاب جس کے ساتھ میں نے انکو عذاب کیا اور کیا ہوا انجام میرے ڈرائے کا فرما کہتے ہیں  
 کہ انڈار و نذر و نوحہ میں ہا و استہام واسطے بتویل و تعجب کے ہو یعنی یہ عذاب انڈار و نوحہ ایک ایسی  
 ہولناک و عجیب کیفیت پر ہوئی کہ وصف و بیان جبکا احاطہ نہیں کر سکتا ہے کسی نے کہا کہ نذر جمع ہے

خالد بن ولید نے کشتی میں  
 جو اس کے عرض میں  
 گئے تھے ان لفظ  
 کے اور لفظ سفینہ  
 یعنی کشتی کے لیے

واللہ اعلم  
 اور بنا کشتی تہود  
 پہلی ۱۱  
 یعنی یزید بن رومان  
 و قتادہ و مجاہد  
 حمید و علیہ  
 اس کے لیے الکاف  
 آنا کیفیت مذکور  
 ص ۷۹

نذیر کی اور نذیر بمعنی نذیر ہے جیسے نیکر بمعنی انکار ہے۔ ولقد یسرنا القرآن للذکر یعنی قسم ہے اللہ کی  
 البتہ مقرر سہل و آسان کیا ہم نے قرآن کو واسطے وعظ و نصیحت قبول کرنے کے باین طور کہ ہکو  
 ہم نے مزین کیا طرح طرح کی دنیاوی نصیحتوں اور عبرتوں سے اور وعد و وعید اطمینان پیر پیر کر بیان کیے حفظ  
 کر تلبے ہکو چوٹا بڑا عربی و عجمی اور اُنکے سوا اور لوگ۔ سید بن جبیر نے کہا آسان کیا ہم نے اُسکو واسطے حفظ  
 و قرات کر نہیں ہے کوئی شے اللہ کی کتابوں سے کہ وہ ساری حفظ پڑھی جائے مگر قرآن۔ یہ جملہ قسم  
 چاروں قصود کے آخر میں وارد ہوئے واسطے تقریر مضمون بالمشق کے اور واسطے تنبیہ کے اس امر پر کہ  
 اُن میں کا ہر قصہ مستقل ہے اس بات کی ساتھ کہ نصیحت پذیر ہونے کو اطمینان واجب کرتا ہے اور کافی  
 ہے منزع ہونے میں اور باوجود اسکے ایک ہی واقعہ نہ مواخیز اعتبار میں مطلب یہ ہے قسم ہے اللہ کی البتہ مقرر  
 سہل کیا ہم نے قرآن کو واسطے تیری قوم کے باین طور کر نازل کیا ہم نے اُسکو اُنکی زبان پر فہل من مذکر  
 پیر کیا ہے کوئی نصیحت پذیر ہونے والا اُسکی نصیحتوں سے اور عبرت لینے والا اسکی عبرتوں کو اور ہے  
 کوئی طالب اُسکے حفظ کے لیے کہ وہ مدد کیا جائے اُسپر اور ہے کوئی قاری کہ اُسکو پڑھے اور ہے کوئی  
 طالب علم و خیر حضرت ابن عباس نے اسکی تفسیر میں فرمایا۔ فہل من متذکر یہ جملہ اس صورت میں  
 واسطے تنبیہ و افہام کے مکرر کیا گیا ہے۔ کتنی سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس صورت میں اس است پر  
 قصد کیا ہے استون کی خبروں کا اور رسولوں کے قصوں کا اور اُس بات کا جسکے ساتھ استون نے  
 اُسے معاملہ کیا اور جو اُنکے امور کا اور رسولوں کے امور کا انجام ہوا اُسکا ذکر کیا تو ہر قصہ و خبر میں ایک  
 ذکر ہے واسطے سننے والیکے اگر وہ نصیحت پذیر ہو اور نزدیک ہر قصے کو جو فہل من مذکر سے اس  
 آیت کی تکرار کی ہے سو اسلئے کہ ہل کلمہ استفہام ہے استدعی ہے اُنکے فہم کا جو کہ اُنکے جو فہم  
 میں ترکیب دی گئی میں اور اُنکو اُنپر حجت پیرایا ہے سو لام تو ہل کا واسطے استعراض کے ہماؤ  
 حرف ما واسطے استخراج کے۔ اس آیت میں آمادہ و براہیگتہ کرنا ہے اُسپر کہ قرآن شریف کا درس  
 کرین اور اُسکی تلاوت کثرت کرین اور اُسکے سیکھنے میں مساعیت کرین کذا فی فتح البیان۔ پھر  
 دوسرا قصہ بیان فرمایا اَلَّذِیْ کَذَّبَتْ عَادٌ فَکِیْفَ کَانَ عَذَابُیْ وَنَذَرُہُ اِنَّآ اَرْسَلْنَا عَلَیْہُمْ رِجْماً  
 صَرَافِیْ یَوْمَ مِخْسِیْنٍ مُّسْتَمِرٍّ نَّزَلَ عَلَی النَّاسِ کَالْہَیْئَةِ اَعْجَازٍ خِطْلٍ مُّتَعَدِّہ فَکِیْفَ کَانَ عَذَابُیْ  
 وَنَذَرُہُ وَلَقَدْ یَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّکْرِ فَکَلِمٌ مِّنْ مُّذْکَرٍ جِثْلًا مُّعَادً یُّنَیِّرُکُمْ اَوْ اَمِیرَ اَعْدَابِہ  
 میرا ذکر گا ہم نے بھی اُن پر باؤ پھری سنائے کی ایک نحوست کو دن جو چلی گئی او کہاڑا سنی لوگوں  
 کو جیسے وہ جڑیں کجور کی میں او کھڑی پڑی پیر کیا ہوا امیر اعداب و میرا ذکر گا اور ہم نے آسان کیا

یہ دفعہ دعا  
 اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ  
 بِرَبِّکَ وَرَبِّ  
 الْمَلَائِکَۃِ اَنْ تَعِزَّنِیْ

عید  
 سب سے بڑا  
 جیسے اس  
 روز تیرے  
 واسطے

قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے والا ہے یعنی نوح سے پہلے جب تک تمام ہو چکی نوح کا دن انہیں پر تہا یہ نہیں کہ ہیئت کو انتھے ف الدباک خبر دیتا ہے عاد قوم ہود کی کہ انہوں نے بھی اپنے رسول کو جیٹلایا جیسا کہ قوم نوح نے کیا اور اللہ تعالیٰ نے اُن پر باد صحر بھیجی یعنی نہایت سخت سرد ہوا ایک نوح سے کے دن یعنی وہ انہیں پر نوح تہا یہ قول فصحا کہ وقادہ و سدی کا ہے ستر یعنی ستر ہوا نیز اسکا نوح اور اُن کا دمار و ہلاک اسلئے کہ وہ ایسا تہا جس میں متصل ہوا انکا عذاب دنیوی آخری عذاب ہے قوله تعالى تَذَرُ الْنَّاسَ الْاِیَہ مطلب ہے کہ ہر ایک اُنکے کو اتنی پر اسے اُٹھالیتی یہاں تک کہ اُنکوں سے اُسکو غائب کر دیتی پر اسے اور نہ دالتی اُسکے دماغ پر تو وہ زمین پر گر پڑتا پر اسکا سر ٹوڑتی تو وہ ایک جہت بغیر کے باقی رہ جاتا تھا اسی لئے یوں فرمایا کا ہم اعجاز محل الایہ کذا فی ابن کثیر ف یہاں صرف یہ کہد یا کہ تکذیب کی عادت ہے یہ قوم ہے ہود علیہ السلام کی اور انہوں نے جو ہود علیہ السلام کی تکذیب کی اُسکی کیفیت سے عرض کیا سو منظور اس سے سارعت ہر طرف بیان کرے اُس عذاب کے جو اُن پر نازل ہوا اور تکذوب ہوا کہ فرمایا جیسا کہ قصہ نوح علیہ السلام میں فرمایا تھا۔

تکذوب و جحد نا۔ اسلئے کہ تکذیب قوم نوح میں زیادہ مبالغہ ہے کیونکہ انکا ٹھکانا اُن میں طویل ہوا اور انکا عذاب کثیر تھا یا اس لیے کہ قصہ عاد کا یہاں مختصر مذکور ہوا ہے فلیکف کان عذاب الایہ یعنی پر کیا تم نے سنایا ہے تم سنو گے کیا ہوا یہ عذاب ہوا و طویل و کثیر و اشد نائن کو نذر مصدر یعنی انداز ہے کما تقدم اور استغنام واسطے ہتویل و تعظیم کے ہے عرض اس سے متوجہ کرنا سننے والوں کے دلوں کا اپنے طرف اصناف کی اُس شے کی طرف جو اُنکی طرف القا کی جاتی ہے قبل اسکے ذکر کے عرض کہ جس عذاب کا سابق میں اجمال کیا اسکا اس جملہ مستانف سے بیان فرمایا کہ انا ارسلنا علیہم ریحاً صرصراً۔ صرصر کہتے ہیں شدت سردی کو یعنی ہم نے اُن پر ایک سخت سرد ہوا بھیجی۔ کہتے ہیں کہا صرصر شدت صوت ہے یعنی ایسی ہوا جسکی آواز سخت تھی حضرت ابن عباسؓ نے صرصر کی تفسیر فرمائی ہے اسکا بیان حم سجدہ میں گذر چکا ہے فی یوم نحس ستر کا یہ مطلب ہے کہ اُس دن کی شونی ابد تک دائم ہوئی ستر ہوا اُن پر ساء نوح سے اپنی کے اور ستر ہوا اُس میں عذاب طرف ہلاک کی وہ لوگ اس دن سے بد شکوئی لیا کرتے تھے اُس کو شوم و نحس جانتے تھے روز جلج سے کہا یعنی روز چار شنبہ آخر ماہ میں یعنی ماہ شوال کی آٹھ دہائی میں باقی رہیں تہیں تو گویا اُس کی ۲۲ تاریخ تھی اور وہ ستر ہوا غروب شمس تک مطلب یہ ہے کہ ماہ شوال کے آخر روز چار شنبہ

عروب خمس شمس تترما خطیب نے کہا ہے کہ سورہ الحاقون میں سبع لیل وثمانیۃ ایام حسوما فرمایا اور حمجدہ میں فی ایام نحسات تو بیان مراد یوم سے وقت و زمان ہے انتھے صفا کہ نے کہا کہ وہ دن تر تھا یعنی تلخ کرنا و اسی طرح کسائی نے ایک قوم سے حکایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ستر ماخوذ ہے مرآۃ سے یعنی وہ دن مثل کر دی شے کی تھا جسکو جی کر وہ رکھتے ہیں۔ کسی نے کہا کہ ماخوذ ہے مرہ بمعنی قوت سے یعنی ایسے دن میں جسکی شومی و نحوست قوی و مستحکم تھی جیسے کوئی شے محکم جی ہوئی جس کے توڑنے کی طاقت نہیں رکھی جاتی ہے ظاہر یہ ہے کہ ستر ماخوذ ہے استمرار سے نہ مرآۃ و مرہ سے یعنی اس میں عذاب اپنی و دائم ہوا یہاں تک کہ انکو ہلاک کیا اور اسکا ہلاک کرنا شامل ہوا ان کے بڑے چوڑے کو کسی نے کہا کہ استمر بہم الی نار جہنم یعنی مرد کر آیا ان کو طرف آگ جہنم کی حضرت ابن عباس نے فرمایا فی ایام شداد جابر بن عبد اللہ فرماتا کہتے ہیں یوم الاربعاء یوم محس تتر ہے

ان رب دیون کا مطلب یہ ہے کہ کوئی نہ ہو چار شمس میں عذاب تھا سورہ انعام عذاب کا ذکر کیا ہے نہ ہوا مطلب نہیں ہے کہ دن ہمیشہ کو ہوا

آخر جابر بن المنذر و ابن مردویہ و آخر جابر ہوعتہ من وجہ آخر فرموا عن علی ایضا فرموا عن انس ایضا فرموا عن اس میں یہ لفظ ہے کہا گیا اور کیونکر ہے یہ یا رسول اللہ اپنے فرمایا غرق کیا اللہ نے اسمیں فرعون کو اور اس کی قوم کو اور ہلاک کیا اس میں عاد کو اور ثمود کو حضرت ابن عباس سے مروی عام روی ہے کہ آخر

چار شنبہ چھینے میں یوم خمس تتر ہے آخر جابر ابن مردویہ و الخطیب سند قال السیوطی ضعیف علیہ جہوتے یوں پڑتا ہے کہ یوم کی اضافت کی ہے طرف خمس کی مع سکون جا یہ یا تو اضافۃ موصوفۃ الی الصفۃ کے باب کر ہے یا بر تقدیر مضاف او فی یوم عذاب خمس کی شے نے بتوین یوم پڑتا ہے اس بنا پر کہ خمس یوم کی صفت ہو اور کسی نے خمس کو بکسر جار جملہ تنزیع الناس محل نصبت

جیسے کہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرمایا ہے کہ ایک بات اور قابل غور ہے کہ یہ بھی ہے

ہے اس بنیاد پر کہ خمس کی صفت ہو یا اثر سے حال ہے اور استفادہ ہی ہو سکتا ہے یہاں اسم ظاہر کو مضمحل کی جگہ رکھا تاکہ انکے مردوں اور عورتوں کو عام ہو جائے ورنہ اصل تتر عیم ہے یعنی وہ ہوا انکو اکھاڑتی تھی زمین سے انکے قدموں کے نیچے سے مثل اکھاڑنے کیجو رکے اپنی جڑ سے مجاہد کہا کہ انکو اکھاڑتی تھی زمین سے پر انکو پہنچتی تھی انکے مردوں کے بل پر توڑتی آگلی گردنیں اور جگر کی انکو کھینچتی تھی تو ان کو گہر و تنگ کسی کہا کہ انکی قبروں اس لیے کہ انہوں نے گڑبڑ کہو دے ہو اور ان میں گہس گئے تھے مروی ہے کہ وہ گہس گئے تھے یہاں دن کے درون میں اور گر مہون میں اور ایک نے دوسرے کو خوب مضبوط پکڑ لیا تھا سورہ ہوا انکو وہاں سے کھینچتی اور

اور مردہ کر کے انکو بچھاڑ دیتی تھی۔ اعجاز جمع ہے بحر کی غجز کہتے ہیں ہر شے کے پور کو حضرت ابن عباس نے فرمایا اصول النخل و سر الفط الحایہ اعجاز و مواد النخل۔ منقصر کہنے کیجو رکے

کھینٹنے لگے اور اپنے جڑوں سے جب کھجور کے درخت کو اُسکی جڑ سے کاٹ ڈالو یہاں تک  
 گر پڑے تو کھجور کے قوت النخل یعنی گویا وہ لوگ اور حال انکا وہ ہے جو مذکور ہوا کہ بے سر مردہ زمین پر  
 پڑے ہیں جیسے جڑیں کھجور کی ہیں کھجوری پڑی چونکہ اُنکے قد لینے لینے تہہ جیب ہوا ہے انکو بچاؤ اور  
 مُنہ کے بل انکو پہنچا دیا تو ایسے لگتے تھے جیسے کھجور کے درخت زمین پر گرے ہوئے جن کے سر  
 نہیں ہیں یہ ایسے کہ ہوائے اول تو اُن کے سر اکھاڑے پھر مُنہ کے بل اُن کو او نہا دے مارا  
 سو یہ شبیہ ہے اُن کے طول قد میں یہ وہ قول ہے جس پر نجات وغیرہ چلے ہیں اور اُس میں اشارہ  
 ہے اس طرف کہ وہ قوی و زور آور تھے اور اپنے جسموں سے زمین میں خوب جمے تھے تو گویا وہ  
 مارے اپنی بڑائی جسموں کی اور قوت کے قصد کرتے تھے ہوا سے مقادست و مقابلہ کرنے کا جبکہ  
 اُس نے انکو بچھاؤ اور زمین پر ڈالا تو گویا اُس نے اعجاز نخل کو اکھاڑا اعجاز نخل سے مراد پورا  
 درخت کھجور کا بے سر ہے نرمی اُس کی جڑ مراد نہیں ہے۔ تذکیر منقہ کی بآئکہ اعجاز نخل کی  
 صفت ہو اور وہ مومنٹ ہو سو باعتبار لفظ کے ہے باعتبار معنی اُس کی تائید ہی جائز  
 ہے کہ اُن کا تعالٰیٰ اعجاز نخل خاویہ۔ مبرور نے کہا ہر وہ شے جو اس باب کے تحت وارد  
 ہو اگر تو جیسے تو رد کرنے اُس کو طرف لفظ کے تذکیر میں یا طرف معنی کے تائید میں کسی نے  
 کہا کہ نخل و نخل ذکر و مومنٹ دونوں طرح مستعمل ہوتے ہیں۔ فیکت کان الایہ یعنی پھر کیا ہو ایہ  
 عذاب اور میر العذاب واسطے اُن کے قبل اُس کے نزول کے یا میر العذاب اُن کی تعذیب میں  
 واسطے اُن لوگوں کے جو ان کے بعد ہیں اس آیت کو تہویل کے لیے مکر کیا ہے۔ ابوالسعود نے کہا  
 یہ تہویل ہے واسطے عذاب نذر کے اور تعجب ہے اُنکے امر سے بعد اُن کے بیان کے تو اس میں ہکا کا خفا  
 نہیں ہے جیسا کہ کہا گیا اور وہ جو کسی نے کہا کہ اول تو اُس عذاب کے واسطے ہے جو دنیا میں اُن پر نازل  
 ہوا اور ثانی اُس عذاب کے لیے ہے جو آخرت میں اُن پر نازل ہو گا سو ترتیب ثانی کی عذاب دنیوی پر  
 اس قول کو رد کرتی ہے۔ ولقد یسرنا لآلئہ الخاطفی ہے ابلغ داکد وجہ پر واسطے متغظ کے کیونکہ یہ  
 اس پر دال ہے کہ کوئی قادر نہیں ہے اس پر کہ استفہام کرنے والے کو نعم کہک جواب دیو کہ کذا فی فتح البیان  
 پھر جب اسے ایک نعمت کی تکذیب کا ذکر کیا تو بعد اس کے خود کی تکذیب کا بیان کیا پس فرمایا کذبت  
 مُؤد بالذکر فَقَالُوا ابْتِرَاهِنَا وَاحِدًا انْتَبِعْنَا لَآئِكَ اِذَا كُنَّا فِي صَلَاتٍ وَنُحْمُهُ عَالِي  
 الَّذِي كَرِهَ عَلَيْنَا مِثْلَ نَبَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ اِيَّاكَ تَكْرَهُ سَبْعُونَ عَدَاثِنَ الْكَذَّابُ الْاَيُّهُ اَنَا  
 مَرُّهُ الْاَنَّا قَتَلْتَهُمْ فَارْتَبِعْتُمْ وَاصْطَبِرُوا وَبَيْنَهُمْ اَزْمَانٌ فَسَمَاءُ بَيْنَهُمْ فَطَرَسُ رَحْمَتِهِ

اعجاز نخل سے مراد پورا درخت کھجور کا ہے



فَكَادَ وَاصِحُهُمْ فَغَطَّى فَعَقَرَهُ كَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَقَدْ رَهِ انَّا ارسلنا عليهم صيحة  
واحدة فكلوا اكلتهم المحطّرة ولقد نكرنا القرآن للذکر فهل من مدكره جهلنا  
شعورے ڈرسمانے والے پہ پہننے لگے کیا ایک دی ہے ہم میں کا ایسا ہم اسکے کہنے پر چلین گے تو  
تو ہم غلطی میں پڑے اور سودا میں کیا اتنی سی ہمتی پر سمجھوتی ہم سب میں سے کوئی نہیں یہ جو ہمارے بڑی  
مارتا اب جان لینے کل کو کون ہے جو ہمارا بڑی مارتا ہم بھیجے ہیں اونٹنی اُنکے جانچنے کو سودا کی تارہ  
انگو اور شیرانہ اور سادے انکو کہ پانی کا یا شاپے ہر باری پر پوچھنا ہے ہر کچا یا انہوں نے اپنے رفیق  
کو پہرنا تہ چلایا اور کانا پہر کیا ہوا میرا عذاب اور میرا ذکر کا ہے یہ بھی اُن پر ایک چنگھاڑ پہرہ گئے  
جیسے روندی بار کا ٹوٹن کی اور ہننے آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہرہ کوئی سوچنے والا وہ اونٹنی  
جس پانی پر جاتی سب جانور بہاگ جلتے تو اس نے باری شیرادی ایک دن وہ جاوے اور ایک دن  
جانور فٹ ایک بدکار عورت ہتی اُسکے مواشی بہت تھو اپنے ایک کشا کو سکھا دیا اوسنے اونٹنی  
کی کوچین کا ٹین انتھے ف یہ خبر ہے شور کی کہ انہوں نے اپنے رسول صالح علیہ السلام کی تکذیب کی تو  
کہا کیا ہم میں ایک لیکے نفی کی ہم بیروی کریں گے تو تو ہم غلطی میں پڑے اور سودا میں یعنی البتہ  
مفرم غائب و خاسر ہوئے لڑے میں پڑے اگر سوپ دین ہم سب اپنی سی ہم میں کی ایک کو پراس  
سرتجب کیا کہ لیکے سوا خاص ایک پرچی کا القا ہوا پر صالح علیہ السلام کو کذب کی ہمت نکالی تو کہا بلکہ وہ جو ہمارا  
ہے مکتذب میں تجا دز کرنے والا اسے تعالے نے فرمایا اب جان لین گے کل کو کچا کذاب شر یہ  
انکے واسطے ایک تہدید شدید و وعید اکید ہے پر اسے تعالے نے فرمایا ہم بھیجے والے ہیں اونٹنی اُنکے  
فتنے کو یعنی اُنکے آدما نے کو اسے پاک اُنکے واسطے ایک بڑی اونٹنی دس مہینے کی گا ہن سخت بہتر  
سے نکالی موافق اُس فرمایش کے جبکہ انہوں نے سوال کیا تھا تاکہ وہ انیر اس کی حجت ہو جائے صالح  
علیہ السلام کی تصدیق میں اُس امر کے اندر جب کوہ لیکر آئے پہر فرمایا۔ فارقتہم واصطبر یعنی اپنے  
بندہ و رسول صالح علیہ السلام کو امر کیا کہ تو انتظار کر اُس شے کا جسکی طرف انکا کام رجوع ہوگا اور انیر  
صبر کر بس بے شک انجام نیک اور ضرور د دنیا و آخرت میں تیرے واسطے ہے اور آگاہ  
کردے انکو کہ پانی کا باتا ہے درمیان اُن کے یعنی ایک دن اُن کے واسطے اور ایک دن اونٹنی  
کے لیے کھور تعالے قال ہلینہ ناقة لھا شرب و لکم شرب یوم معلوم قولہ تعالیٰ  
کل شرب مختصر مجاہد نے کہا جس وقت وہ غائب ہوتی تو وہ حاضر ہوئے پانی کو اور وہ  
جب انی تودہ حاضر ہوئے لہن کو پہر فرمایا۔ فناد واصاح ہم الایہ مفسرین نے کہا کہ صاحب

کہا یہ اونٹنی ہے  
اس کو پانی پینے کی  
جب پانی اور  
حمد و تحسین  
و شکر

مرا وعازنہ ہے نام اسکا قدار بن سالف ہے اور یہ شخص اپنی قوم کا بد بخت تر تھا کہ قولہ تعالیٰ اِنَّ اَنْتَ  
اَشَقُّاَکَہَا قَوْلُکَ تَعَالٰی فَنَعَاظِیْ فَعَقَّرَ کَکَیْفَ کَانَ عَلٰی ذٰلِکَ وَنَدَّرَہُ یَعْنِیْ پھر وہ خاصہ ہوا تو  
کو خچین کا ٹین پر بیٹے انکو عقاب کیا تو کیسا ہوا میرا عقاب اسطے اُن کے اسپر کہ انہوں نے میرا  
انکار کیا اور میرے رسول کو جھٹلا یا قولہ تعالیٰ اِنَّا ارسلنا علیہم صیوۃ الایۃ یعنی پھر وہ سب کے سب ہلاک  
ہو گئے اُن میں سے کوئی باقی نہ رہا اور وہ خامد و ملامد ساکن ہو گئے جیسے سوکھی کہیتی اور روئی  
ساکن ہو جاتی ہے یعنی چورا ہو گئی مفسرون میں سے غیر واحد کا یہی قول ہے سدی نے کہا۔  
مخطر چار ہے جنگل میں جبکہ سوکھ جائے جل جائے اور ہوا اسکو اڑائے ابن زید نے کہا کہ  
عرب لوگ اونٹوں اور سواشی پر خشک کانٹوں کی باڑہ بنایا کرتے تھے سو کہشیم المخطر ہے یہی  
مراد ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا ہشیم المخطر وہ خاک ہے جو دیوار سے کھرتی ہے بکھرتی ہے یہ  
قول غریب ہے اقوالے قول اول ہے واللہ اعلم کذا نے ابن کثیر و نذر جائز ہے کہ نذیر کی  
جمع ہو یعنی جھٹلا یا نثود نے رسولوں کے جو اُن کی طرف بھیج گئے انہوں نے اپنے رسول صالح  
علیہ السلام کی تکذیب کی یہ رسولوں کی تکذیب صرف اس لئے ہوئی کہ جس نے نبیوں میں کر  
ایک کی تکذیب کی تو مقرر اُس نے باقی رسل کی تکذیب کی کیونکہ کلیات شراعی کی طرف بلانے  
میں وہ سب متفق ہیں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نذر مصدر ہو بمعنی انذار یعنی نثود نے تکذیب کی  
اُس انذار کے جس کے ساتھ وہ ڈرائے گئے تکذیب کا بیان یہ ہے پس انہوں نے کہا البشر  
منا و احد انتبعہ استغفام انکاری ہے یعنی ہم کیونکر پیروی کریں ایک آدمی کی اس حال میں کہ  
وہ ہونے والا ہے ہماری جنس کرتھا اکیلا ہے اُسکا کوئی تلج نہیں ہے اس بات پر جسکی  
طرف وہ بلاتا ہے۔ جمہور نے بشر کو نصف پڑا ہے بنا بر اشتغال اسے بتبع بشر واحد ایہ  
وجہ راجح ہے اس لیے کہ جوداۃ فعل کے ساتھ اولے ہے وہ متقدم ہو چکا ہے یعنی ہمزہ استغفام  
کسی نے بشر برفع پڑا ہے بنا بر ابتداء اور واحد اسکی صفت اور بتبع خبر کسی نے برفع بشر نصب  
واحد بنا بر حال اِنَّا اِذْ اَلْفِیْ ضَلٰلٍ وَّ سَعٰی یعنی ہم جس وقت اسکی پیروی کر لین گے تو البتہ خطا  
و ذنا میں ہو گئے حق و صواب سے اور عذاب و شقت میں قرار وغیرہ نے اسی طرح کہا  
ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ سمر جمع ہے سعیر کی سعیر بمعنی لہب نار سے اور سعیر بمعنی جنون اور ہوس  
جاتا ہے بسبب اس خدش و تیزی کے کہ جسکے ساتھ خلع یا راتا ہے چونکہ جنون میں اضطراب و  
بیقراری ہوتی ہے اس لیے کہ اُسکو سعیر کہا یعنی جیسے آگ کا شعلہ کہ نذر وحدت کے مضطرب ہوتا

جب اکتبہ کذا  
مجان بین جبا  
بدینہ جبا  
یعنی ابوالسک

مذاق و احوال  
و این میضہ  
سہو ابو اسلم  
سے ادوی کر



دن ہے کہ وہ اس میں انہی شریک ہوگی جیسا کہ آیت لہا شرب الایہ میں ہے بیان بتیم بضمیمہ عقلاء فرمایا  
 واسطے تغلیب کے جمہور نے قسمتہ بکسرات بمعنی مقسوم پڑا ہے اور کسی نے بفتح قاف شرب بکسرین خط  
 ونصیب پھر ہے پانی سے مختصر کے یہ معنی ہیں کہ حاضر ہوگا اسکو وہ شخص جسکے واسطے وہ ہے سو ایک  
 دن ناقہ اسکو حاضر ہوگی اور ایک دن وہ لوگ اسکو حاضر ہونگے مجاہد نے کہا کہ نمود حاضر ہونگے پانی پر  
 اپنی باری کے دن تو نہیں گئے اور حاضر ہونگے وہ اسکی باری کے دن تو وہیں گئے یعنی وہ وہ فنا و  
 صابہم الایہ میں حرف فاصیہ ہے اظہار کرتی ہے اس بات کا کہ کلام میں محذوف ہو وہ محذوف یہ ہے یعنی  
 پھر انہوں نے عادی کی یا پھر باقی رہے اٹل پر ایک مدت تک پھر پانی چار سو کے پھر اور انکے ہواشی  
 پر تنگی ہوئی تو اس سے اگتا گئے پھر انکے قتل پر اتفاق کیا تو اپنے رفیق کو پکارا شخص قدر بن سالف  
 عاقر ناقہ ہے اُسے آمادہ کرتے تھے اسکی کو نچین کاٹنے پر تو اُسے تناول کیا ناقہ کا اپنی تلوار سے  
 پھر اسکی کو نچین کاٹ ڈالین یا اُسے نہرات کی تناول پر اسباب عقر کے پھر اسکی کو نچین کاٹنے پر  
 ہو کر تاحلی کہتے ہیں تناول شے کو تکلف محمد بن اسحاق نے کہا کہ وہ اسکے واسطے کہات میں  
 بیٹھا ایک درخت کی جڑ میں اسکی راہ پر پھر اسکو ایک تیر سے مارا تو اس سے اسکی ہڈی کا عضل  
 پر و دیا پھر اس پر تلوار سے حملہ کیا تو اسکی کو پچھ توڑ ڈالی پھر اسکو خور کیا واسطے انکی موافقت کر فکیف  
 کان عذابی و نذریعے پھر کیا ہوا میرا عذاب اور میرا ڈرانا انکو عذاب سے قبل اسکے وقوع کے یعنی اپنے  
 موقع میں واقع ہوا یہ عذاب جسکا محل ذکر کیا پھر اسکا یون فرمایا انا ارسلنا علیہم صیحة واحدة وعطائے کہا  
 کہ مراد صیحة جبریل علیہ السلام ہے عقر ناقہ سے چوتھے دن انہوں نے پھر ایک جیجہ ماری کیونکہ عقر ناقہ  
 سے شنبہ کو ہوا اور شنبے کے دن پھر عذاب اتر اسکا بیان سورہ ہود و اعراف میں گذر چکا ہے غرض  
 کہ بعد نزول عذاب کے وہ ہو گئے مثالی شیم مخمطر کی۔ جمہور نے بکسر ظا پڑا ہے شیم کہتے ہیں حطم و  
 یا بس شجر کو یعنی درختوں کے سوکے پرزے چورائے ہوئے اور مخمطر ہے صاحب حظیرہ یہ وہ  
 شخص ہے کہ اپنی بکریوں کو واسطے ایک حظیرہ بناتا ہے جو کہ انکو ہولکی سردی سے روکتا ہے مثلاً چمچو کہ  
 کاہ وغیرہ سے بنایا جاتا ہے بکریوں کی حفاظت کو جب کوئی درختوں کو جمع کرتا ہے اور ایک کو دوسرے  
 پر رکھتا ہے تو محاورہ عرب میں کہتے ہیں احتظر علی غنم صحاح میں کہا ہے مخمطرہ ہے جو کہ حظیرہ بناتا ہے  
 یعنی سوکے درختوں اور کانٹوں سے حفاظت کرتا ہے بکریوں کی درختوں میں بیٹھ کر سے حظیرہ بناتا ہے  
 انعم و نوحا ہے کہ اقالہ الشہاب کسی نے بفتح ظا پڑا ہے امر کہ شیم حظیرہ قبل جس نے بکسر ظا پڑا تو اسکی  
 مراد فاعل احتظر ہے اور جس نے بفتح ظا پڑا تو اسکی مراد حظیرہ ہے حظیرہ بر وزن فیلہ بمعنی معولہ ہے

۱۰  
 یعنی اور نہ کہ  
 بابت میں  
 یعنی اسکی باری کے  
 دن وہ تو نہیں گئے  
 نہیں چھوڑی تھی  
 کوئی چیز تو وہ  
 اسکو دوسرے شخص  
 کے ہاتھ سے  
 کوڑے مار کر  
 کو ہاتھ کر  
 غامدین بکیت  
 ساند کو ایک لعل  
 ہوا کا شون اور  
 درختوں کی لگاؤ بنا  
 لگا کر بنایا جاتا ہے  
 حسن دقتہ و بادایہ  
 ۱۱

یعنے کانٹوں وغیرہ سے احاطہ کیا ہوا معنے آ یہ یہ ہیں کہ وہ ہو گئے مثل درختوں کی جبکہ وہ حظیرے میں  
 سوکھ جائیں اور اُنکے گر پڑنے کے بعد بکریاں انکو روند ڈالیں قتادہ نے کہا کہ ہر شیشم پڑیاں کہو کہری جلی  
 ہوئی سعید بن جبیر نے کہا وہ خاک جو دیواروں سے گہرتی ہے ہو اسکے دن میں سفیان ثوری نے  
 کہا وہ شے ہے جو حظیرے سے گہرتی ہے جبکہ تو اسکو لاہی سے مارے۔ ابن زید نے کہا عرب  
 لوگ نام رکھتے ہیں ہر شیشم ہر اُس شے کا جو کہ ترمو پہ خشک ہو جائے ہر شیشم یعنی خشک ہے اور حظیر  
 وہ ہے جو حظیرہ بنا تا ہے اور جس شے کے ساتھ حظیرہ بنایا جاتا ہے وہ سوکھ جاتی ہے یہ سبب طول  
 زمان کے اور جو پائے اُسے روند ڈالتے ہیں تو وہ ٹوٹ پھوٹ جاتی ہے ریزے ہو جاتی ہے حضرت  
 ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا لخطا من الشجر محترقة وكالعلم المحترقة وكالحشيش تاكده الغنم قوله تعالى  
 وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ الْآيَةِ كِي تَكْرِكَ فَاَنْدَه يَهْ كِي وَفِي سَنَةِ هِرْ خَيْرِ كِي اَخْبَارِ وَلِيْنِ كِي تَجْدِيْدِ  
 كَرِيْنِ سُوْجِيْنِ كِي اَوْرِ نَصِيْحَتِ پْذِيْرِ هُوْئِيْ كِي اَوْرِ نَسِيْ سِرْ سِيْ بِيْدِ اَرُوْ هُوْ شِيَارِ هُوْئِيْ كُوْ شَرْفِ  
 كَرِيْنِ جِسْ وَفَتِ كِي اُسِرْ اَمَادِ وَبِرْ اِيْخُوْنِ كَرِيْنِ كُوْ سِنِيْنِ اِسِيْ طَرَحِ فِيْ نَفْسِ اَخْبَارِ وَفَصْصِ كَا كَرِ لَانَا  
 تَا كِي وَهْ عِبْرَتِ دَلُوْنِ كِي دَا سَطِ حَا ضِرْ هُوْ جَا لِيْ اَوْرِ ذِمْنُوْنِ كِي لِيْ صُوْرَتِ بَكْرِ كَهْرِيْ هُوْ جَا لِيْ  
 هِرْ وَفَتِ مِيْنِ يَادِرْ كِي هُوْئِيْ هُوْ هُوْلِيْ ذِ جَا لِيْ كَذَلِ فِتْحِ الْبِيَانِ پَرِ اَمْدِ پَا كِي نِيْ قَوْمِ لُوْطِ كِي خَيْرِ  
 كِي اَنُوْنِ لِيْ هِيْ اَللّٰهْ كِي رُوْلُوْنِ كُوْ جَهْلَا اِيْجِسْ طَرَحِ كِي اُنْ كِي غِيْرِ لِيْ جَهْلَا اِيْجِسْ فَرَا يَا كَذَلِ بَتِ قَوْمِ  
 لُوْطِ بِالْذَنْدِرِ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِيَا الْاَسَالِ لُوْطًا لِيُخْبِتَهُمْ يَسْكُوْرَةً لِّعِزَّةِ مَرْعُوْدِنَا  
 كَذَلِ لِيُخْبِتِيْ مِّنْ شُكْرِهِ وَلَقَدْ اَنْذَرْتَهُمْ بَلْعَسْتَنَا فَمَا رَوَّا بِالذَنْدِرِ وَلَقَدْ رَاوْدُوْهُ عَنْ رَضِيْفِهِ  
 فَطَمَسْنَا اَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِيْ وَذَنْدِرِهِ وَلَقَدْ مَكَّيْنَهُمْ بَكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ فَذُوقُوا  
 عَذَابِيْ وَذَنْدِرِهِ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِيْنَ كُوْفِلْ مِنْ مَّدْكِرَةٍ جَهْلَا لُوْطِ كِي قَوْمِ نِيْ ذَرْفِ  
 ہمنے یہ بھی اپنے باؤں پتہ کی سوا لوط کے گہر کے انکو بچا دیا ہمنے چھلی راست فضل سے اپنے طرف کو ہم نے  
 بدلا دیتے ہیں اُسکو جو حق مانے اور وہ ڈرا چکا اُنکو ہماری پکڑ سے پھر گئے کرا لے ڈر گا اور اُس سے  
 لینے لگے اسکے جہان پر ہمنے مٹا دیں اُنکی آنکھیں اب چکھو میرا عذاب اور میرا ڈر گا اور پڑا اُنپر صبح کو میرے  
 عذاب جو پھر رہا تھا اب چکھو میرا عذاب اور میرا ڈر گا اور ہمنے آسان کیا قرآن سمجھنے کو پہرے کوئی سوچنے  
 والا انتھنے والا پاک خبر دیتا ہے قوم لوط کی کہ انہوں نے اپنے رسول کی کیسی تکذیب مخالفت  
 کی اور امر کر دہ کے ترک ہوئے یعنی مردوں کو یہ فعلی یہ وہ فاحشہ ہے کہ اُننے پہلو عالم کے لوگوں میں کسی نے  
 اسکو نہیں کیا اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اُنکو ایسا ہلاک کیا کہ استون میں سے کسی لٹ کو ویسا ہلاک



نہیں کیا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو حکم دیا تو انہوں نے انکے شہرون کو اٹھایا  
 یہاں تک کہ انکو لے کر ابر آسمان تک پہنچے پھر انکو اُنپر لوٹا اور چھوڑ دیا اور سجیل منضود کے پتھر اسکے بعد  
 اُنپر بھیجے گئے اسی لیے یہاں یوں فرمایا انا ارسلنا علیہم حاصبًا معن جبارہ ہے یعنی پتھر مگر آل لوط  
 کہ وہ نکل گئے پچھلی ات سے تو نجات پائی اُس عذاب سر جو انکی قوم کو پہنچا لوط علیہ السلام کی قوم میں  
 سے کوئی اُنپر ایمان نہیں لایا اور نہ ایک آدمی تا آنکہ اور نہ انکی بی بی اسکو بھی وہ عذاب پہنچا جو اسکی قوم کو  
 پہنچا اور لوط نبی اللہ اور انکی بیٹیاں انکے درمیان سلام نکل گئے کوئی بُرائی اُنکو نہیں لگی اسی لیے یہ  
 فرمایا کذلک نجزي من شكر ولقد انذرهم الآية کا یہ مطلب ہے کہ قوم پر عذاب اُترنے سے پہلے اُن کو  
 ڈرا حکم تھا اللہ کے پاس وعذاب سے سو اُنہوں نے اس طرف التفات کیا اور نہ کان رکھا بلکہ اُس  
 میں شک کیا اور اسکو مکرایا۔ ولقد ارادوه عن صيفه کا یہ مطلب ہے کہ جس ات حضرت جبریل و حضرت  
 میکائیل و حضرت اسرافیل خوب صورت بے ریش جوانوں کی صورت میں لوط علیہ السلام پر وارد ہوئے  
 منظور اللہ کی طرف سرانگہ امتحان تھا تو حضرت لوط علیہ السلام نے انکی صیافت کی اور انکی بی بی  
 بد بڑھیلے اپنی قوم کی طرف آدمی بھیجا تو حضرت لوط علیہ السلام کی مہمانوں کی اُنکو خبر دی سو وہ ہر جگہ  
 سے اُنکی طرف دوڑتے آئے پس حضرت لوط علیہ السلام نے انکے در دروازہ بند کر دیا تو دروازہ توڑنے  
 کا قصد کرنے لگے عیشیہ کا وقت تھا یعنی بعد زوال آخردن اور لوط علیہ السلام اپنے مہمانوں کے ور  
 انکی ممانعت و ممانعت کرتے ہوئے اور اُن سے کہتے تھے هُوَ لَا بَنَاءَ لِيْ بِهِنَّ اِنَّ كُنْتُمْ فاعِلِيْنَ  
 قَالُوْا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِيْ بَنَائِكَ مِنْ حَقٍّ يَعْنِيْ ہٰکُوْا اَنْ مِّنْ كُوِيْ حَاجَتِہُمْ ہٰکُوْا اَنْ لِّكَ لَعَلَّہُمْ  
 مَا زَيْدٌ ہٰکُوْا ہٰکُوْا حالت سخت ہوئی اور گہرین گہنا ہی چاہا تو جبریل علیہ السلام اُنپر مکمل آئے پھر اپنے  
 بازو کی نوک سے انکی آنکھوں کو مارا تو وہ مٹ گئیں۔ یقال انہا غارت من وجوہہم یعنی انکے چہروں کے  
 غار ہو گئیں کسی نے کہا کہ بالکل انکی آنکھیں باقی نہیں رہیں پھر وہ اپنی پشت پر لوٹے دیوار میں ٹوٹے  
 لوط علیہ السلام کو وعید سناتے صبح تک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد صہم مکرة عذاب مستقر یعنی صبح کو آلیا  
 انکو سویر کر ایک ایسے عذاب نے کہ جس انکو نہ کوئی مخلص و مفر تھا اور نہ اُس سے انکو کسی طرح کا انشکاک  
 کذا فی ابن کثیر و نذر سے مراد وہ امور میں جو انکو ڈرانے والے تھے لوط علیہ السلام کی زبان پر پھر  
 اللہ پاک نے وہ شے بیان کی جس کے ساتھ انکو عذاب کیا فرمایا ہم نے یہی اُنپر حاصب یعنی ایک ایسی  
 ہوا جو انکو کنکروں سے مارتی تھی۔ ابو عبیدہ و انضر بن شہیل نے کہا الحاصب الحجارة فی الرحیم یعنی ہوا  
 میں جو پتھر مارے جلتے ہیں وہ حاصب میں صحاح میں کہا ہے حاصب وہ سخت ہوا ہے جو کنکروں کو

۱۰  
 جبریل علیہ السلام نے انکو اُنپر لوٹا اور چھوڑ دیا اور سجیل منضود کے پتھر اسکے بعد  
 اُنپر بھیجے گئے اسی لیے یہاں یوں فرمایا انا ارسلنا علیہم حاصبًا معن جبارہ ہے یعنی پتھر مگر آل لوط  
 کہ وہ نکل گئے پچھلی ات سے تو نجات پائی اُس عذاب سر جو انکی قوم کو پہنچا لوط علیہ السلام کی قوم میں  
 سے کوئی اُنپر ایمان نہیں لایا اور نہ ایک آدمی تا آنکہ اور نہ انکی بی بی اسکو بھی وہ عذاب پہنچا جو اسکی قوم کو  
 پہنچا اور لوط نبی اللہ اور انکی بیٹیاں انکے درمیان سلام نکل گئے کوئی بُرائی اُنکو نہیں لگی اسی لیے یہ  
 فرمایا کذلک نجزي من شكر ولقد انذرهم الآية کا یہ مطلب ہے کہ قوم پر عذاب اُترنے سے پہلے اُن کو  
 ڈرا حکم تھا اللہ کے پاس وعذاب سے سو اُنہوں نے اس طرف التفات کیا اور نہ کان رکھا بلکہ اُس  
 میں شک کیا اور اسکو مکرایا۔ ولقد ارادوه عن صيفه کا یہ مطلب ہے کہ جس ات حضرت جبریل و حضرت  
 میکائیل و حضرت اسرافیل خوب صورت بے ریش جوانوں کی صورت میں لوط علیہ السلام پر وارد ہوئے  
 منظور اللہ کی طرف سرانگہ امتحان تھا تو حضرت لوط علیہ السلام نے انکی صیافت کی اور انکی بی بی  
 بد بڑھیلے اپنی قوم کی طرف آدمی بھیجا تو حضرت لوط علیہ السلام کی مہمانوں کی اُنکو خبر دی سو وہ ہر جگہ  
 سے اُنکی طرف دوڑتے آئے پس حضرت لوط علیہ السلام نے انکے در دروازہ بند کر دیا تو دروازہ توڑنے  
 کا قصد کرنے لگے عیشیہ کا وقت تھا یعنی بعد زوال آخردن اور لوط علیہ السلام اپنے مہمانوں کے ور  
 انکی ممانعت و ممانعت کرتے ہوئے اور اُن سے کہتے تھے هُوَ لَا بَنَاءَ لِيْ بِهِنَّ اِنَّ كُنْتُمْ فاعِلِيْنَ  
 قَالُوْا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِيْ بَنَائِكَ مِنْ حَقٍّ يَعْنِيْ ہٰکُوْا اَنْ مِّنْ كُوِيْ حَاجَتِہُمْ ہٰکُوْا اَنْ لِّكَ لَعَلَّہُمْ  
 مَا زَيْدٌ ہٰکُوْا ہٰکُوْا حالت سخت ہوئی اور گہرین گہنا ہی چاہا تو جبریل علیہ السلام اُنپر مکمل آئے پھر اپنے  
 بازو کی نوک سے انکی آنکھوں کو مارا تو وہ مٹ گئیں۔ یقال انہا غارت من وجوہہم یعنی انکے چہروں کے  
 غار ہو گئیں کسی نے کہا کہ بالکل انکی آنکھیں باقی نہیں رہیں پھر وہ اپنی پشت پر لوٹے دیوار میں ٹوٹے  
 لوط علیہ السلام کو وعید سناتے صبح تک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد صہم مکرة عذاب مستقر یعنی صبح کو آلیا  
 انکو سویر کر ایک ایسے عذاب نے کہ جس انکو نہ کوئی مخلص و مفر تھا اور نہ اُس سے انکو کسی طرح کا انشکاک  
 کذا فی ابن کثیر و نذر سے مراد وہ امور میں جو انکو ڈرانے والے تھے لوط علیہ السلام کی زبان پر پھر  
 اللہ پاک نے وہ شے بیان کی جس کے ساتھ انکو عذاب کیا فرمایا ہم نے یہی اُنپر حاصب یعنی ایک ایسی  
 ہوا جو انکو کنکروں سے مارتی تھی۔ ابو عبیدہ و انضر بن شہیل نے کہا الحاصب الحجارة فی الرحیم یعنی ہوا  
 میں جو پتھر مارے جلتے ہیں وہ حاصب میں صحاح میں کہا ہے حاصب وہ سخت ہوا ہے جو کنکروں کو



کی تصدیق نہ کی۔ تمہارا اتفاقا کا وزن ہے مریۃ بمعنی شک سے یا تمہارا متضمن ہے معنی تکذیب کو یعنی مجادلہ و تکذیب کی اُسکے ڈرانے کی ولقد راودوہ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ قوم لوط نے اُن سے یہ ارادہ کیا کہ وہ اُنکو قدرت و قابو دین اپنے مہمانوں پر جو کہ فرشتوں میں سے اُنکے پاس آ کر تھے تاکہ وہ اُن سے غور کریں جیسے کہ اُنکی عادت خبیث تھی۔ مراد وہ بمعنی طلب ہے یقال راودتہ عن کذا مراد وہ وادّا اے اردتہ ورا دالکلام یہ وہ راودّا اے طلبہ المرۃ بعد المرۃ تو اب یہہ معنی ہونگے کہ قوم نے اُسے بار بار یہ بات طلب کی کہ مہمانوں میں اور اُن میں تخلیک کر دین مراد اُن کی تفسیر سورہ یوسف میں گذر چکی ہے اسد پاک نے فرمایا فطمنا اعینہم طموس بمعنی دروس و انجاء ہے یعنی بوسیدہ ہونا مثلاً جیسا کہ مختار میں کہا ہے یعنی پہر کر دیا ہم نے اُنکی آنکھوں کو مسیوحہ یعنی پونچھی ہوئی اُن کی کوئی دراد کہائی نہیں دیتی ہتی جس طرح کہ ہوا نشانات کو مٹا دیتی ہے بسبب خاک کے جس کو اُن پر اڑاتی ہے۔ کسی نے کہا کہ لے گیا اسد تعالیٰ نے اُن کی آنکھوں کا نور سب باقی رہنے اُنکے کے اپنی صورت پر صفا کرنے کہا کہ طس کیا اسد تعالیٰ نے اُن کی آنکھوں پر تو انہوں نے نہ دیکھا رسولوں کو پس لوط گئے۔ فذوقوا عذابی و نذریعے پہر رہنے اُن سے کہا فرشتوں کی زبان پر یا بنا بظاہر حال ذوقوا یعنی چکھو تم میرا عذاب اور میرا ڈرانا اور اس امر سے خبر ہے امر و ذوقتم یعنی چکھو یا میں نے اُنکو اپنا عذاب۔ نذر سے مراد وہ عذاب ہے جسکے ساتھ حضرت لوط نے اُن کو ڈرایا ولقد صبحم بکرة یعنی البتہ مقرر آیا اُنکو صبح کے وقت روز غیر معین سے عذاب مستقر یعنی ایک عذاب نازل ہونے والا اُن پر مستقر و دائم کہ اُن سے مفارقت و منفک ہو گا یہاں تک کہ اُنکو پہونچا دیگا طرقت عذاب آخرت کی قولہ تعالیٰ فذوقوا عذابی و نذری الایہ ہر قصے میں جو اسکی تکرار کی گئی سو منظور اس سے خبر دینا ہے اس بات کی کہ تکذیب ہر رسول کی مقتضی ہے نزول عذاب کی اور سننا ہر قصے کا مستدعی ہے نصیحت پذیر ہونے کا اور نئے سرے سے شروع کرنا ہے تنبیہ و ایقاظ کا تاکہ سہو و غفلت اُن پر غالب نہ ہو جائے اور اسی طرح قولہ تعالیٰ۔ فبما می الارکبنا تکذبان و قولہ تعالیٰ ویل یومئذ للمکذبین کا مکر ذکر کرنا ہے اور اسی طرح اُنکی مثل اور مکر کلمات کا حال ہے اور اس سورت میں جو یہ مکر فرمایا کہ ہم نے آسان کیا قرآن کو واسطے سوچنے کے سو شاید اس تکرار کی وجہ آگاہ کرنا ہو اس بات پر کہ یہ ایک منت عظیم ہے کسی کو لائق نہیں ہو کہ اسے شکر سے غافل ہو۔ پہر اسد پاک نے قوم فرعون کی تکذیب کا ذکر فرمایا ولقد جکال فرعون الذرۃ کذبوا بانیتنا کمالہا فآخذنہم اجمعین یومئذ یومئذ

اَلْقَارِئُ خَيْرٌ مِّنْ اَوَّلِكَ اَمْ كُنْتُمْ بَرَاءً فِيْ الزَّبْرَةِ اَمْ يَقُولُوْنَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُوْنَ  
 سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُوْنَ الدُّبْرَةَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَذْهَىٰ وَاَكْرَهُ اَوْ يَخْتَفِرُوْنَ  
 والوں پاس ڈر کے جھٹلائیں ہماری نشانیاں سدی پر پکڑی سمنے انکو پکڑ بدست کی قابو میں  
 لیکر کیا تم میں جو منکر ہیں کچھ بہتر ہیں اُن سب کو یا تمکو فارغ خطی لکھی گئی درقون میں کیا کہتے ہیں ہم  
 سب کا میل ہے بدل لینے والی اب شکست کہاویگا میل اور بہا لگین گے پیٹھ دیکر بلکہ وہ گہری ہے  
 انکے وعدے کا وقت اور وہ گہری بڑی آفت ہو اور بہت کڑوی انتھ ف المداک خبر دیتا  
 فرعون کی اور اسکی قوم کی کہ انکے پاس امد کے رسول آئے موسیٰ علیہ السلام اور انکے بھائی ہارون  
 علیہ السلام بشارت لیکر اگر وہ ایمان لائیں اور نذارت لیکر اگر وہ کفر کریں اور بڑے بڑی معجزوں اور  
 متعدد نشانوں سے انکی تائید کی سوا انہوں نے اُن سب نشانوں کو جھٹلایا تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو  
 ہلاک کر ڈالا اُن میں سے نہ کوئی خبر دینے والا باقی رہا اور نہ عین واثر۔ پھر امد پاک نے فرمایا۔ اَلْقَارِئُ  
 اَلْاَیْرُ یعنی اوشکر قریش میں کے بہتر ہوئے یعنی ان لوگوں سے جسکا ذکر ہو چکا ہے اُن میں کے  
 جو ہلاک ہوئے انکے اس سبب کے رسولوں کی تکذیب کی اور کتابوں کے منکر ہونے کیاتم بہتر ہو یا وہ  
 کیا تمہارے پاس اللہ کی طرف سے کوئی چٹھی ہے کہ تمکو کوئی عذاب نکال نہ ہو پچھے گا پھر امد سبحانہ  
 انکی طرف سے خبر دی۔ لَمْ يَقُولُوْنَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُوْنَ یعنی کیا وہ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے  
 کی مدد کریں گے اور انکی جمعیت کفایت کرے گی انکی طرف سے اس شخص کو جو کہ انکے کسی بڑائی کا ارادہ کرے گا  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا سہزم الجمع ویولون الدبر یعنی غفریب انکی جمعیت متفرق ہو جائیگی اور وہ مغلوب  
 ہونگے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور آپ اپنے ایک شیخ  
 میں تہجد کے دن میں تجھے قسم دیتا ہوں تیرے عہد و وعدہ کی اسے اللہ اگر تو چاہے تو نہ پوجا جائے  
 بعد آج کے کسی پس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کا ماتہ پکڑا اور عرض کیا کافی ہے آپ کو یا رسول  
 اللہ آپ نے الحاح کیا اپنے رب پر پھر آپ نکلے اور آپ جست کرتے تہوزہ میں اور فرماتے جلتے تھے  
 سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ اَلَا یَا خَرَجَ الْبَغَارِیْ وَکَذَرَاہُ وَالنَّسَائِیْ فِیْ غَیْرِ مَوْضِعٍ مِّنْ حُلْیَتِیْ خَالِدٌ وَهُوَ  
 ابن مھر از الحذل ذبہ عکرمہ کہتے ہیں جبکہ سہزم الجمع ویولون الدبر بتا ذل ہوئی تو حضرت عمرؓ نے کہا  
 ای جمع ہیزم یعنی کونسی جمعیت مغلوب ہوگی حضرت عمرؓ نے کہا پھر جب تک کا دن ہو اوتیسے رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مد کیا کہ آپ جست کرتے تہوزہ میں اور فرماتے تہو سہزم الجمع ویولون الدبر پس شیخ  
 اسکی تاویل سچائی اس من اخراج ابن الی حاتم۔ یوسف بن مالک کہتے ہیں میں حضرت عائشہ ام المومنینؓ کو پاس

تھا تو فرمایا کہ نازل ہوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر مکے میں اور میں ایک لڑکی تھی کہیں یہی تھی۔  
 بل الساعۃ سو عہدیم والساعۃ ادہیے وامر کہذا رواہ البخاری پہنا مختصر اور واہ فی فضائل القرآن  
 ولم یخرجہ سلم کذا فی ابن کثیر ف نذریا تو مصدر ہے بمعنی انذار کما تقدم یا جمع ہے نذیر بمعنی منذر  
 کی یہ وہی نو نشانیاں ہیں جنکے ساتھ سو سے علیہ السلام نے انکو ڈرایا یہ قول ادہیے ہو جو اس  
 کو کذبوا یا یتنا کلہا کیونکہ یہ اسکا بیان ہے مراد اسے وہی نو نشانیاں ہیں جنکا ذکر گذر چکا ہے کسی نے  
 کہا کہ مراد نذر سے حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام ہیں اور انکے سوا اور انبیاء یعنی البتہ آیا  
 فرعون والون کو ڈرایا آئے انکو امور ڈرانے والے یا رسول ڈرانے والے تو وہ ایمان نہ لائے بلکہ ہماری  
 ساری آیتوں کی تکذیب کی پس پکا ہمنے انکو عذاب سے شل پکڑنے اس شخص کی جو کہ اپنے انتقام  
 میں قوی و غالب ہے اور انکے ہلاک کرنے پر قادر ہے جسکو کوئی شے عاجز نہیں کرتی پھر اسد پاک  
 نے کفار مکہ کو ڈرایا پس فرمایا کیا تمہارے کفار بہتر ہیں ان کفار سے استفہام انکاری بمعنی نفی ہے  
 یعنی انکے والو یا ادع کیا گروہ تمہارے کفار بہتر ہیں انکے استون کے کفار سے جو کہ بہت کفر  
 کے ہلاک کر دیے گئے پھر تم کیونکو ظم کرتے ہو عذاب سے سالم رہنے میں حالانکہ تم تو بدتر ہو ان سے  
 حضرت ابن عباس کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نہیں ہیں تمہارے کفار بہتر قوم نوح و قوم لوط سے  
 کسی نے کہا کہ قوم عاد و ثمود و فرعون اور اسکی قوم سے پھر اسد پاک نے اس سے اضراب کیا اور بوجہ دیگر  
 انکے عاجز کرنے کی طرف انتقال کیا یہ وجہ زیادہ تر سخت ہو پہلی تو بیخ سے پس فرمایا کیا تمہارے واسطے  
 کوئی برات یعنی فارغی ہے ان کتابوں میں جو انبیاء پر اتاری گئی ہیں مطلب یہ کہ کتب انبیاء میں  
 سے کئی کتاب میں انکے واسطے برات نہیں ہے عذاب سے جب بات یوں ہے تو پھر کیوں نبی و  
 قرآن کی تکذیب کرتے ہو اور شرک و کفر پر جتے ہو پھر اس تکلیت و توہین سے اضراب کر کے بوجہ دیگر  
 اور توہین کی طرف انتقال کیا پس فرمایا کیا وہ کہتے ہیں نحن جمیع منقر یعنی ہم ایک ایسی جماعت ہیں  
 کہ ہماری کثرت عدد و قوت کی وجہ سے کوئی ہمارے مقابلے کی طاقت کی نہیں رکھتا ہے یا یہ کہتے  
 ہیں کہ ہمارا کام مجتہم ہے ہم مغلوب ہونگے کلی نے کہا میں نے یہ بن سخن جمیع امرنا منقر من اعدائنا ولا نراہم  
 ولا نضام یعنی ہمارا کام مجتہم ہے ہم اپنے دشمنوں سے بدلا لیتے ہیں ہماری قوت و شوکت کو مار کر کوئی ہم  
 مقابلے کا قصد نہیں کرتا ہے اور نہ ہم پر جور و ظلم کر سکتا ہے باعتبار لفظ جمیع و بوقت رؤس آیا مختصر  
 کو مفرد ذکر کیا ہے یا یہ معنی مراد کہ نحن کل واحدنا منقر یعنی ہم میں کا ہر واحد بدلا لیتے والا ہے پس اللہ  
 پاک نے اس قول کا یوں رد فرمایا یہ ہم جمع دیولون الدبر یعنی عقرب ہر نہت دیا جائیگا گروہ کفار کو کا



یا علی العموم کفار عرب کا اور باگین کے بیٹے دیکھ۔ اللہ پاک نے بدر کے دن انکو ہزیمت دی اور پیٹھ دیکر  
 پہاگے اور شرک کے سردار ایک کفر کے عمار قتل کیے گئے قلندہ اکھڑ بات بنجلہ علامات نبوت ہو حضرت ابن  
 عباس رضی فرمایا کہ بدر کے دن تھا انہوں نے کہا نحن جمیع منتصر اسیرہ آیت نازل ہوئی۔ جہوڑے  
 سینہ زم بیکے تجتبیہ صیغہ مجہول پڑا ہے اور کسی نے سنہ زم نبون و کسر زامی و نصیب الجہم۔ اور کسی نے بیا  
 تجتبیہ صیغہ معروف اور کسی نے بنائے فوقیہ بنا بر خطاب بصیغہ معروف یو کون کو جہوڑے بیا تجتبیہ اور  
 کسی نے بنائے فوقیہ بنا بر خطاب۔ دوسرے مراد جنس ہے اور وہ اذبار کے معنی میں ہو کسی نے کہا کہ  
 بوجہ رؤس آیات کو واحد لایا گیا۔ کسی نے کہا کہ مفر دوائے مین اس طرف اشارہ ہے کہ وہ لوگ مہیہ  
 اور ہزیمت کہانے مین مثل نفس واحد کے مین سو ہزیمت کی کوئی پیچھے نہ رہے گا اور زلزلہ امی کے واسطے  
 ثابت ہو گیا پس وہ اس بات مین مثل ایک شخص کی ہیں تو لوقالے۔ بل الساعۃ موعدهم یعنی  
 بلکہ قیامت بعد بدر کے انکے عذاب اخروی کے وعدے کا وقت ہو اور یہ عذاب ہو والا دینا  
 مین قتل و قید و قہر سے وہ پورا عذاب ہنن ہو چکا انکو وعدہ دیا گیا ہے یہ تو صرف ایک مقدمہ ہے  
 اس کے مقدمات سے اور ایک طلیعہ ہے اس کے طلوع سے اسی لیے یون فرمایا واساعۃ او ہے و امر  
 یعنی اور عذاب قیامت کا بزرگتر ہے ضرر مین اور سخت تر ہے موقت بدر سے اور زیادہ تر تلخ ہے  
 عذاب دنیا سے اوہے ماخوذ ہے دہر سے دہا و بعثت مگر و فطاعت ہے یعنی امر ناشائستہ  
 ہولناک یہاں دیا امر کذا اے اصحابہ دہو او دہیہا والدہامیہ الامر المنکر الذی لایستدعی لدوائہ و  
 ہی اوہے نہ فرمایا بلکہ مقام ضمیر مین اسم ظاہر کہا سو منظور اس سے ساخت کی زیادت ہو چکی ہے  
 کذا فی فتح البیان ان الجحیمین فی ضلیل و سعیرہ یوم یسبحون فی النار علی وجہہ  
 دُور و امس سترنا کل شیء خلقناہ بقدرہ و ما امرنا الا واحداً کلکم بالبصرہ و لقلہ  
 اھلکنا اثیاباً علیہم فھل من مڈکیرہ و کل شیء فعلوہ فی الزبرہ و کل صغیر و کبیر مستقر  
 ان التیقین فی جنات و نھدہ فی مقعد صدق عند ملکک مقتدر وہ جو لوگ گناہ  
 مین غلطی مین مین اور طویل جس دن گہیے جاوینگے اگ مین اور نہ سے منہ چکھو مزہ اگ کا ہم نے  
 ہر چیز بنائی پہلے پھر کر اور ہمارا کام ہی ایک دم کی بات ہو جیسے لپک نگاہ کی اور ہم کہا چکے مین ہند  
 ساتھ والوں کو پر ہے کوئی سوچنے والا اور جو چیز انہوں نے کی ہے لکھی گئی درقون مین اور ہر چوٹی  
 اور بڑی کہنے مین آچکی جو لوگ ڈوالے مین باغون مین مین اور نہرون مین بیٹھے سچی بیٹھک مین  
 نزدیک بادشاہ کے جسکاسب پر قبضہ انتھے ف اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے جو مومن کی کہ وہ گمراہی

الحمد للہ  
 بقیہ درجہ  
 دین الی علیہ  
 علیہ السلام  
 ابی اسحاق  
 رشتہ بنی یعقوب  
 نہ علیہ السلام  
 ایک قلم کار  
 اس کا کلام  
 بجز ہوا کی

تقدیم

۳۵

میں پڑے ہیں حق سے اور سودا میں ہیں بسبب ان شکون کے جن میں وہ ہیں اور بسبب اضطراب کے رايون میں یہ بات شامل ہے ہر کار کو اور ہر مستحق کو ساری فرقوں میں سے جو کہ اس وصف کو ساتھ متصف ہوا ہے پر فرمایا جس دن گھسیٹے جاویں گے آگ میں اوندھے منہ یعنی جیسے وہ تھے سو اضطراب و تردد میں اُسے اُگوا آگ کا وارث بنایا اور جیسے وہ گمراہ تھے گھسیٹے جائیں گے اُس میں اپنے منہ کے بل نہ جانیں گے کہاں جاتے ہیں اور تو بیخوسر زلیخ کر کے کواٹے کہا جائیگا چکھو مزہ آگ کا قور تعالیٰ اَنَا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ يَقْدَرُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُءَا تَقْدِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى الَّذِي خَلَقَ فَسُوحَى وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ یعنی اُسے مقدر کی قدر اور راہ بتائے خلاق کو طرف اُسکی اور اسی لئے ائمہ سنت اہل لائے کرتے ہیں اس آیت کریمہ سے اللہ کی قدر کی اثبات پر جو سابق ہو چکی ہے واسطے اُسکی خلق کا اور وہ اسکا جاننا ہے اشیاء کو قبل اُنکے ہونے کے اور لکھنا اُسکا ہے اُن کو قبل مہر ہونے اُنکے کے یہ آیت اور اُسکی مثل اور آیتیں اور جو اسکے معنی میں احادیث ثابتہ وارد ہوئی ہیں ان سب کو دیکھا ہے فرقہ قدر پر جو کہ ادھر عہد صحابہ میں نکلا حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ مقام اور جو حدیثیں اس میں وارد ہوئی ہیں سب سے اُس پر مفصل کلام کیا ہے کتاب الایمان صحیح بخاری کی شرح میں رحمہ اللہ تعالیٰ اور بیان وہ احادیث ذکر کرتے ہیں جو کہ اس آیت کریمہ سے متعلق ہیں (۱) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مشرکین قریش اُسے طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جھگڑاتے تھے آپ سے قدر میں اس پر یہ یوم یسعون تا بقدر نازل ہوئی آخر جبہ الامام احمد و کبار رواہ سلم والترمذی وابن ماجہ (۲) عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کہتے ہیں نہیں اُتریں یہ آیتیں ان الحجۃ تا بقدر کمال قدر میں آخر جبہ البرار (۳) زرارہ حضرت سے راوی ہیں کہ آپ نے یہ آیت پڑھی ذوقوا اس من سقر انا کل شے خلقناہ بقدر فرمایا نازل ہوئی کچھ لوگوں میں میری است کو جو ہوں گے آخر زمانے میں تکذیب کریں گے اللہ کی قدر کی رواہ ابن ابی حاتم (۴) عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں میں آیا حضرت ابن عباس کے پاس اور وہ کہیں رہے تہو ذرم سے یعنی پانی کے ڈول اور اُنکے نیچے کے کپڑے تہو ہو گئے تھے تو میں نے اُن سے کہا مقرر کلام کیا گیا قدر میں تو فرمایا کیا اُنہوں نے اُسکو کیا میں نے کہا ہاں فرمایا میں تم ہوں اللہ کی نہیں اُتریں یہ آیت مگر اُن میں ذوقوا تا بقدر وہ لوگ بہترین اس امت کو ہیں سو تم مت عبادت کرو اُنکے پیاروں کی اور مت نماز پڑھو اُنکے مردوں پر اگر میں دیکھوں کسی کو اُن میں سے تو تڑا اُسکی دونوں آنکھیں پہوڑا لون اپنی ان دونوں کلیوں سے رواہ ابن ابی حاتم و قدر رواہ الامام احمد و آخر فیہ ہر نوع وہ یہ ہے (۵) محمد بن عبید اللہ بن عباس سے راوی ہیں کہا اُنکے

۴۰  
اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر میں اس پر یہ یوم یسعون تا بقدر نازل ہوئی آخر جبہ الامام احمد و کبار رواہ سلم والترمذی وابن ماجہ (۲) عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کہتے ہیں نہیں اُتریں یہ آیتیں ان الحجۃ تا بقدر کمال قدر میں آخر جبہ البرار (۳) زرارہ حضرت سے راوی ہیں کہ آپ نے یہ آیت پڑھی ذوقوا اس من سقر انا کل شے خلقناہ بقدر فرمایا نازل ہوئی کچھ لوگوں میں میری است کو جو ہوں گے آخر زمانے میں تکذیب کریں گے اللہ کی قدر کی رواہ ابن ابی حاتم (۴) عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں میں آیا حضرت ابن عباس کے پاس اور وہ کہیں رہے تہو ذرم سے یعنی پانی کے ڈول اور اُنکے نیچے کے کپڑے تہو ہو گئے تھے تو میں نے اُن سے کہا مقرر کلام کیا گیا قدر میں تو فرمایا کیا اُنہوں نے اُسکو کیا میں نے کہا ہاں فرمایا میں تم ہوں اللہ کی نہیں اُتریں یہ آیت مگر اُن میں ذوقوا تا بقدر وہ لوگ بہترین اس امت کو ہیں سو تم مت عبادت کرو اُنکے پیاروں کی اور مت نماز پڑھو اُنکے مردوں پر اگر میں دیکھوں کسی کو اُن میں سے تو تڑا اُسکی دونوں آنکھیں پہوڑا لون اپنی ان دونوں کلیوں سے رواہ ابن ابی حاتم و قدر رواہ الامام احمد و آخر فیہ ہر نوع وہ یہ ہے (۵) محمد بن عبید اللہ بن عباس سے راوی ہیں کہا اُنکے

کہا گیا کہ ایک شخص نے ہم پر قہر کیا ہے وہ تکذیب کرتا ہے قدر کی تو فرمایا تم مجھے اٹھو بتاؤ اور آپ نابینا تھے لوگوں نے عرض کیا اے ابوجہاس آپ اٹھو کیا کرو گے فرمایا قسم ہے اُنکی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ اگر میں نے اُس سے قابو پایا تو البتہ میں اُنکی ناک کاٹ کھاؤں گا یہاں تک اُسے کاٹ ڈالوں گا اور البتہ اگر اُنکی گردن میرے ہاتھ میں پڑ جائے گی تو البتہ اُسکو توڑ ڈالوں گا پس بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے کہ آپ فرماتے ہیں گارِ نبیؐ بَنِي فِهْرِ يَطْفَنُ بِالْحَزَرِجِ تَصْطَفِقُ الْيَاقُوتَ مَشْرِكَاتٍ يَدُولُ شُرَكَاءُ اس امت کا تم ہو اُنکی جسکو ہاتھ میں میری جان ہے البتہ میں پونچھے گی اُن کو اُنکی سوراخوں یا ناک کے مخالفین کے امت کو اس سے کہ وہ ہووے کہ اُس نے قدر کی ہو کوئی خیر جیسا کہ نکالا اُسکو اس سے کہ وہ ہووے کہ اُس نے قدر کیا ہو کسی شکر کو (۶) نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا ایک دوست تھا اہل شام میں سے اُسکو خط کتابت کرتے تھے یہی حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اُنکی طرف لکھا مجھے یہ بات پہونچی ہے کہ تو نے گفتگو کی ہے کسی شے میں قدر سے سو تو اس سے حذر کر کہ میری طرف لکھے پس بے شک میں نے سنا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے غفیر ہو مکی میری امت میں تو میں کہ تکذیب کرے گی قدر کی رواہ الامام احمد و رواہ ابو داؤد و عن احمد بن حنبل (۷) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا واسطے ہر امت کے ایک مجوس ہیں اور مجوس میری امت کو وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ قدر نہیں ہے اگر وہ یہاں ہوں تو مست عبادت کرو اُنکی اور اگر وہ مرا جائیں تو مست حاضر ہو اُن کو آخر جہ الامام احمد (۸) نافع حضرت ابن عمرؓ سے راوی ہیں کہا نیز رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے قریب ہے کہ اس امت میں مسخ ہو گا خبر دار اور وہ قدر کے مذبذب ہیں ہے اور ندیقیہ میں آخر جہ الامام احمد و رواہ الترمذی و ابن ماجہ میں حدیث ابن مخرجمید بن یادیہ و قال الترمذی حسن صحیح غریب (۹) طاؤس یحییٰ کہتے ہیں میں نے ابن عمرؓ کو سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ہر شے ساتہ قدر کے ہو بیان تک کبیر کبیر آخر جہ الامام احمد و رواہ مسلم متفقہ ابیہ من حدیث مالک (۱۰) حدیث صحیح میں ہے کہ مدچاہ ساتھ ہے کہ اور عاجز مت ہو پہر اگر پہونچے کوئی امر تو کہہ قدر اللہ و ما شاء فعل یعنی اللہ نے مقدر کیا اور جو چاہا وہ کیا اور مست کہا اگر میں کرتا تو البتہ ایسا ہوتا پس بیشک کہہ لیتا ہے عمل شیطان کا (۱۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے فرمایا اور جان رکھ کہ امت اگر جمع ہوں یا پھر کہ تجھے نفع پہونچائیں ساتھ کسی شے کے جس کو اللہ نے تیرے واسطے بنین لکھا ہے



ہوئی ہے آپؐ کو کہ ابون من جو لا مکہ علیہ السلام کے ہاتھوں میں کل صغیر و کبیر مستطریعین ہر چہوٹا بڑا اُنکے اعمال سے جمع کیا ہوا ہے آپؐ اور لکھا ہوا ہے اُن کے صحیفوں میں نہیں چھوڑتا ہے کسی چھوٹے کو اور نہ کسی بڑے کو مگر اسکا شمار کیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلعم فرماتے تھے اور عائشہ بیچ تو محقرات ذنوب میں پس بیشک تمکے دستوں میں طرف سے ایک طالب ہے آخر جہ الامام احمد و رواہ النسائی وابن ماجہ بن سعید بن سلم بن ابی سلمہ المدنی وثقه احمد وابن حنین والبوہاتم وغیرہم وقد رواہ الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ سعید بن سلم بن ابی سلمہ آخر ہر سعید نے کہا پس میں نے یہ حدیث بیان کی عائشہ شام سے تو مجھے کہا خرابی ہو تیری او سعید بن سلم البتہ مقرر حدیث کی مجھ کو سلیمان بن مغیرہ نے کہ اُٹنی کرئی گناہ کیا سوا اسکو چھوٹا سمجھاپس اُنکی خواب میں ایک آنے والا آیا تو کہا او سلیمان سے

لَا تَخْشَوْنَ مِنَ الَّذِينَ يَبْغِيُونَ	إِنَّ الصَّغِيرَ عَلَا يَبْغِيُونَ كَيْدًا
لَا تَبْغِيُوا وَكُونُوا مَعَهُ	عِندَ آلِهِ مَسْطَرًّا تَسْطُرُونَ
فَإِنْ جُرِّهَ إِلَى عَمَلٍ طَالٍ لَا تَكُنْ	صَعْبًا لِقَائِهِ وَتَقِرَّنْ تَسْمِيًا
إِنَّ الْحَبِيدَ إِذَا أَحَبَّ إِلَهُهُ	طَارَ الْفُؤَادُ وَالْهَمُّ التَّقْيِيدُ
فَأَسْأَلُ هَذَا لَيْتَكَ أَلَا هَلْ قَتَلْتَهُ	فَكَيْفَ بَرَّكَتَ هَادِيًا وَنَصِيرًا

قوله تعالى أَلَمْ يُؤْمِنُوا فِي حَتَاتٍ وَتَحْتٍ یعنی اللہ سے ڈرنے والو باغون میں ہیں اور نہ رن میں برعلنا اسکے حسین شقی لوگ ہیں ضلال و سر میں اور گھسٹتے جاتے ہیں مار کے اندر اُنکے مونہہ کے بل مع تو بیخ و نظیر و تہذیب کے فی مقصد صدق یعنی اللہ تعالیٰ کی وار کر امت و رضوان و فضل و ہمتان میں اور اسکے جو دو احسان میں عند ملک مقدر یعنی نزدیک بڑے پادشاہ کے جو کہ اشیاء کا خالق ہے اور انکا مقدر ہے اور قدرت کے والے اس شے کو چاہتا ہے اُن اشیاء میں سے جن کو لوگ طلب کرتے ہیں اور چاہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما و اللہ و اللہ و سلم تک پہنچاتے ہیں کہ متسطين اللہ کے نزدیک سببوں پر ہیں نور کے رحمن کی جانب راست اور اسکے دونوں ہاتھ رست ہیں وہ لوگ جو عدل کرتے ہیں اپنے حکم میں اور اپنے گہروالوں میں اور اُس میں خبیثے وہ والی ہوتے آخر جہ الامام احمد و الفرد باخراہ

رواہ النسائی عن حبیب بن یساف بن عیینہ باشیخہ شیلہ آخر تفسیر سورۃ القحط  
رواہ الحمزہ و اللہ  
میں اور اس میں عین سے اور اس میں جو اپنے درمگ جاتی ہے کسی نے کہا کہ گمراہی کے اندر  
میں اس میں اس میں گمراہی کے اندر میں کسی نے کہا کہ گمراہی میں اس میں



اور آخرت کے عذاب میں ہیں یا ملاک میں ہیں اور ان کو ان کے اندر میں آخرت میں نفیسہ سحر کی سی  
سورت میں اول گندہ چلتی ہے اُس کے اعادے کی ضرورت نہیں ہے یوم سبحون الایہ ظرف  
ہے ما قبل کا یعنی مجسمین ضلال و معینین میں جس دن کہ گہیٹے جائیں گے آگ میں اپنے موبہ کے بل  
یا ظرف ہے قول کا جو اُس کے بعد مقدر ہے اسی یوم سبحون یقال لہم یعنی جس دن گہیٹے جائیں گے  
۱۔ نسی کہا جائے گا ذوق اس سقر یعنی کھجور تم اُس کی گرمی اور اسکی عذاب کی شدت یثقل  
قول عرب کی ہے کہ وجد مس الحی و ذاق طعم الضرب یعنی پائی گرمی تپ کی اور چکھا مفر  
مار کا گرخی نے کہا کہ مس سقر مجاز ہے اصابت نار سے بعلاقہ سببیت تقریب  
کشف سے ظاہر یہ ہے کہ استعارہ بالکنایہ کے باب سے  
سفر علم جب ہم کا غیر صرف ہے بسبب تانیث و تعریف کی مانو ہے سقر  
النار اذ الوحۃ سے انا کل شیء مخلقناہ یقذفہ یعنی پیدا کیا اللہ پاک نے ہر شے کو انشیاء میں سے  
در انحال کہ تلبس ہے ساتھ قدر کے جس کو اوس نے مقدر کیا اور ساتھ قضا کے جس کو اُس نے  
قضا کیا سابق ہوئی اُس کی علم میں لکھی گئی لوح محفوظ میں قبل اُس کے وقوع کی قدر یعنی تقدیر  
ہے جمہور نے نصب کل بڑا ہے بنا برشتغال اور ابوالسما کے برفع لوگوں نے نصب کو  
ترجیح دی ہے بلکہ بعض نے اُسکو واجب کیا ہے کہا اس لیے کہ رفع مومہم ہو اوس شے کا  
جو کہ قواعد اہل سنت کی بنا پر جائز نہیں ہے یعنی جب کل شے مرفوع ہو گا تو مبتدا نہیں بگا اور  
خلفا کل کی یا شے کی صفت ہوگی اور تقدیر اُس کی خبر اور اب اُس کا ایک مفہوم ہو گا  
جو کہ متناہل پر محفی نہیں ہے پس یہ لازم آئے گا کہ وہ ان ایک ایسی مٹھی ہو جو کہ اللہ تعالیٰ  
کی مخلوق ہے اور نہ ساتھ قدر کے ہے بعض نے اسی طرح اُسکی تقریر کی ہے ابوالیقین  
کہا کہ نصب صرف اس لیے اویں ہوا کہ وہ وال ہے عموم خلق پر اور رفع اُس کی عموم پر ال  
نہیں ہے بلکہ اس کو مفید ہے کہ ہر شے جو مخلوق ہے تو وہ ساتھ قدر کے ہے اور نصب کل  
کا جو عموم پر وال ہے سو صرف اس لیے کہ تقدیر یہ ہے انا خلقنا کل شے خلقناہ بقدر پس خلقناہ  
ناکید و تفسیر ہے خلقنا مضر کی جو کہ ناصب ہے کل شے کا سورہ نطفہ عام ہے عام ہوتا ہے ساری  
مخلوقات کو اس جگہ میں کا ایک کلام بیسوط ہے اسکی تطویل کی جیسی چیدان ضرورت نہیں ہے  
قدر کے باب میں صحیح وضعیف حدیثین وارد ہوئی ہیں انکا ذکر اول ہو چکا ہے ایک حدیث  
حضرت جابر کی مرفوعہ ہے نہیں ایمان لائے گا ایک تھا ایمان نہ کہ ایمان لائے ساتھ قدر

کے آخر جزا فرمادی واستغفرہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جان رکھو کہ اہل حق کا مذہب  
 قدر کا اثبات ہی معنی اُس کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا اشیا کو قدم میں اور اللہ پاک نے یہ جاو  
 لیا کہ وہ آئندہ واقع ہو گئی ان وقتوں میں جو کہ اللہ کے نزدیک معلوم ہیں اور صفات مخصوصہ  
 پر پس اشیا واقع ہوتے ہیں موافق اس کے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہے فرقہ تقدیر نے اس کا  
 انکار کیا اور یہ زعم کیا کہ اللہ پاک نے ان کو مقدر نہیں کیا اور نہ اُس کا علم ان کے ساتھ متقدم ہوا  
 اور وہ متنافیہ العلم ہیں یعنی اللہ پاک جو ان کو جانتا ہے سو صرف بعد ان کے وقوع کے اور  
 چھوٹ بولے اللہ پاک پر اللہ تعالیٰ اُنکی باطل باتوں سے برتر و منزہ ہے اس فرقے کا نام قدر  
 رکھا گیا اس لیے کہ وہ منکر ہیں قدر کے متکلمین ہیں کی صحابہ مقالات نے کہا کہ فرقہ تقدیر جو کہ  
 قول شنیع باطل کی قائل ہیں وہ منقرض ہو چکے اہل قبلہ میں سے اس پر کوئی باقی نہیں رہا  
 اور متاخر زمانوں میں تقدیر ہو گئے اعتقاد رکھتی ہیں اثبات قدر کا لیکن یہ کہتے ہیں کہ خیر اللہ کی طرف  
 سے ہے اور شر اُس کے غیر کی طرف سے اللہ تعالیٰ ان کے قول سے منزہ و پاک ہے خطابی نے  
 کہا بہت سے لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ قضاء و قدر کے معنی جبر و قہر کرنا ہے اللہ کا بندے کو اُس شے  
 پر جس کو اُس نے مقدر کیا ہے اور قضا کیا ہے حالانکہ بات دیسی نہیں ہے جیسے وہ وہم کرتے ہیں کہ  
 معنی جو ہیں سو صرف خبر دینا ہے اللہ تعالیٰ کو تقدم علم کی ساتھ اُس شے کے جو ہوتی ہے بندہ کی  
 اکساب و افعال سے اور صدور ان کا اوس کی تقدیر سے اور اوس کی خلق سے ادن کی خوار  
 شر کہا اللہ قدر اسم ہی واسطے اوس شے کے جو صادر ہوئی مقدر ہو کر قادر کے فعل سے یقال قدر  
 الشیء اذ قدرته تخفیف و تشدید یہ دونوں ایک معنی ہیں اور قضا اس میں اوسکی معنی میں خلق  
 کے کقولہ تعالیٰ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَعْوَاتٍ اِیْ خَلَقَهُنَّ وَكَذٰلِكَ تَطْلُوْنَ اَکَادِلَ الْقَطْعِیَّةِ مِنْ  
 الْکِتَابِ وَالسَّنَةِ وَاجْمَاعِ الصَّحَابَةِ وَاهْلِ الْعَقْلِ وَالْحِلْمِ مِنَ السَّلَفِ وَالْمُخْلِطِ عَلَیْ اثْبَاتِ  
 قَدَرِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَسُبْحَانَهُ وَقَدْ قَرَّرْذَلِکَ اُمَّةُ الْمُتَکَلِّمِیْنَ احسن تقریر بدلائلہ القطعیۃ  
 السمعیۃ والعقلیۃ واللہ تعالیٰ اعلم کذا ذکر الخازن قولہ تعالیٰ وَمَا اَمْرٌ کُلًّا اَوْ اَحَدًا  
 کا یہ مطلب ہے کہ نہیں ہے امر ہمارا واسطے کسی شے کے جس کے وجود کا ہم ارادہ کرتے ہیں مگر مرۃ واحد  
 یعنی ایک بار یا فعلۃ واحد یعنی ایک فعل مراد وجود میں لانا ہے بدون کسی محنت و مشقت کی یا کلمۃ واحد  
 مراد کن کہنا ہے یعنی جب کن کہا تو فوراً وہ شے ہو گئی اس میں کسی طرح کی مراجعت نہیں ہے پس اس  
 بنا پر جس وقت اللہ پاک ارادہ کیا کسی شے کا تو اُس سے فرمایا ہو چاہے وہ ہو گئی اب یہاں فرق ظاہر ہو گیا

الزادہ وقول میں پس ارادہ تو قدر سے اور قول قضا ہے واحد قیمن بیان ہے اس بات کا کہ تکرار قول  
کی طرف کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ یہ اشارہ ہے طرف نفاذ امر کے کسی نے کہا کہ مراد امر سے قیامت کا کلمہ  
بالصبر یعنی صبر پاک کا امر اپنی سرعت میں مثل پلک مارنے کے ہے لکن کہتے ہیں بجلت و سرعت نظر کرنے کو  
صحیح میں کہا ہے لکن واللہ اذ البصر بظرف خفیف والاسم اللہ پس مطلب یہ ہے کہ جس طرح ایک تمہارے  
پر اپنے پلک مارنے میں کچھ کلفت نہیں ہوتی ہے اسی طرح ہمارے نزدیک ساری افعال میں بلکہ اس سے  
ہی زیادہ سہل و آسان کلی نے کہا نہیں ہے امر سارا ساتھ آئے قیامت کی جلدی میں گوشل پلک پائے  
کے ہے ولقد اکلنا اشیاء حکم یعنی ہم ہلاک کر چکے ہیں ان کو جو تمہاری مشابہ و نظیر تھی کفر میں امتوں میں سے  
کسی نے کہا کہ تمہاری اتہام و دعوان کو اور تیرے قدرت و عیسیٰ او نہ قدرت تھی سو تم ڈرو اور اس سے  
کہ تم کو پونچھو جو ان کو پونچھا اور اسی لیے سے یہ قول متبیب ہوا کہ فہل من مدکر یعنی پہرے کوئی نصیحت  
قبول کر لیا کہ نصیحت و وعظ سے اثر پذیر ہوا اور جانے کہ یہ حق ہے تو عقوبت سے ڈرے اور اس سے  
کہ اس پر وہ عذاب نازل ہو جو اکل امتوں پر نازل ہو چکا ہے وکل شے فعل و فاعل لہ یعنی جو کچھ خیر یا شر امتوں  
نے کیا ہے وہ سب لکھا ہے لوح محفوظ میں یا حافظین کی کتابوں اور دفتر دن میں وکل صغیر و کبیر متطرق  
سطر سطر اکتب اسطر مثلاً یعنی ہر شے اعمال اقوال افعال خلق سے اور جو کچھ ہونے والا ہے سب  
لکھا ہوا ہے لوح محفوظ میں اس کا صغیر و کبیر و جلیل و خفیر حضرت ابن عمر نے منظر کی تفسیر میں فرمایا سطر  
فی الکتاب پہر جب اللہ پاک اشقیاء کے ذکر سے فارغ ہوا تو سعد کا حال ذکر کیا پس فرمایا ان المتعین فی  
جنات و ہر مراد ہر سے جنس ہے واسطے مناسبت جمع جنات کے لفظ میں جو مفر دلا گیا سو صرف  
واسطے موافقت رؤس آیات کے جمہور نے اس طرح پڑا ہے یہ شامل ہر جنت کی ہندوں کو جو کہانی  
اور شراب اور دودھ اور شہد سے ہیں کسی نے بسکون پا پڑا ہے فتح و سکون باد و لغت میں کسی  
نے لضم فون و یا بصیغہ جمع یہ قرات مثلاً ہے معنی یہ میں کہ متقی لوگ بسا تین مختلفہ و جنات متنوعہ  
و انہار متدفعہ میں ہیں کسی نے کہا کہ نہر یعنی سرعت و فراخی و روشنی ہے اسی معنی سے نہار یعنی روز ہے  
یعنی وہ باغوں میں اور فراخی و روشنی میں ہیں ان کی یہاں رات نہیں ہے لیکن قول لول اولیٰ ہے فی  
مقعد صدق اضافۃ موصوف الی الصفۃ کے باب ہے یعنی مجلس حق و مکان پسیدہ میں جن میں  
و لغو ہے نہ کذب نہ گناہ یعنی جنت مراد مقعد سے جلس ہے عثمان بنی نے مقاعد بجمع ٹپا ہے یہ  
قرات مثلاً ہے عند ملک مقتدر یعنی نزدیک بادشاہ کے کہ جس کا ملک عزیز و واسع ہے قدرت  
والا ہے اوس شے پر جس کو چاہتا ہے کوئی شے اس سے عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ عند اس جگہ گناہ ہے

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کر امت و شرف منزلت و تقرب رتبہ سے یعنی وہ مغرب میں نزدیک اس ذات پاک کی جبکہ  
 امر ملک اقتدار میں برتر ہے یا بن طور کہ بہم کہا گیا ہے فہم واللون پر دونوں اسموں کو نکرہ لانے میں  
 یہ فائدہ ہے کہ یہ بات معلوم ہو کہ کوئی شے نہیں ہے مگر حال یہ ہے کہ وہ اس کی ملک قدرت کے  
 تحت میں ہے و ہو علی کل شے قدیر و امد علم کذلک فتح البیان الحمد للہ والمنہ کہ اس صورت کی  
 تفسیر در شنبہ ۲ ربیع الاول ۱۳۱۵ھ ہجری وقت شب قریب ۲ وساعت تمام ہوئی اللہ سبحانہ  
 قبول فرمائی اور عمل کرنے کی توفیق دے آمین لا حول ولا قوۃ الا باللہ والحمد للہ اولا والاخر  
 ظاہر و باطن الصلوۃ والسلام علی سیدنا و مولانا سید المرسلین شفیع المذنبین سیدنا  
 محمد و علی و آلہ و صحبہ اجمعین الی یوم الدین آمین آمین

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

### سورة الرحمن

اس سورہ مبارکہ کی چہتر یا پندرہ آیتیں ہیں اور یہ کمی ہے قریبی نے کہا کہ حسن و عروہ بن الزبیر و  
 عکرمہ و عطاء و جابر رضی اللہ عنہم کے قول میں ساری سورت کمی ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا  
 مگر اس میں کمی ایک آیت یعنی قولہ تعالیٰ لیسالمن فی السموات والارض الایہ صواب اس قول کا  
 یہ ہے کہ مگر دو آیتیں جیسی کہ گاررونی نے اسکی تصریح کی ہے اور دو آیتیں یہ ہیں لیسالہ الی قولہ  
 کل یوم ہونی شان یہ ایک آیت ہوئی فیما ہی الآدربکا نکذبان یہ دوسری آیت ہے حضرت ابن سعوط  
 و مناقل نے کہا کہ یہ ساری سورت مدنی ہے لیکن قول اول اصح ہے اُس پر یہ اقوال وال ہیں  
 حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ سورہ الرحمن کے میں نازل ہوئی آخر جبرائیل الخاس ۳ حضرت عید اللہ بن  
 زبیر نے کہا کہ سورہ الرحمن کے میں نازل کی گئی آخر جبرائیل مردویہ ۴ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ سورہ  
 الرحمن علم القرآن کے میں نازل ہوئی آخر جبرائیل مردویہ ۵ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہتے  
 ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ آپ پڑھتے تھے اور آپ نماز پڑھتے تھے ہر طرف کہ  
 کہ یعنی حجر اسود کے قبل اس کے کہ آپ ظاہر کریں اوس شے کو جس کا آپ کو امر کیا جاتا ہے اور مشرکین سنتے تھے  
 قبل سے الآدربکا نکذبان آخر جبرائیل امام احمد و ابن مردویہ قال السیوطی اسبند حسن قول ثانی کا موعیدہ قول ہے  
 کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا سورہ الرحمن مدینہ میں نازل ہوئی آخر جبرائیل الخاس ۶ وہ والیہ ہفتی  
 فی الدلائل جمع بین القولین یون ممکن ہے کہ بعض سورت کچھ میں نازل ہوئی اور بعض مدینہ میں حضرت  
 جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ انکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اصحاب پر پڑھتے سورہ

رحمن او پیر پڑی اس کی اول سے آخر تک پس ساکت رہے تو اپنے فرمایا کیا ہے مجھ کو مین تم کو دیکھتا ہوں سکوت کر نیوالے البتہ مقرر مین نے اسکو پڑا جنون پر شب جن مین تو وہ تو خیر از روی جواب کے تم سے ہر بار کہ مین آیا قولہ فبای آلا ربکما کذبان پڑا ہوں نے کہا لا شئی من ہمک بنا کذب فلک الحمد یغفر بحمد رب ہمارے ہم تیری کسی نعمت کی تکذیب نہیں کرتے مین ہیں بسطے تیر محمد ہے رواہ الترمذی وابن المنذر و ابو الشیخ فی الغنۃ والی کم و صححہ ابن مزیہ و البیہقی فی الدلائل قال الترمذی بعد اخرجہ ہذا حدیث لا نعرفہ الا من حدیث الولید بن مسلم عن نبیر بن محمد و علی عن الامام احمد انہ کان یستنکر رواتہ مین ہمیر قال البزار لا نعرفہ یروی الامام ابن ابی شیبہ و ابن جریر و ابن المنذر و الدارقطنی فی الافراد و ابن مزیہ و خطیب فی تاریخہم عن حدیث ابن عمر و صحیح السیوطی اسنادہ و قال البزار لا نعرفہ یروی الامام ابن ابی شیبہ و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی شیبہ عن علی بن رضی اللہ عنہ کہ تہین مین نے سنار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ فرماتے تھے ہر شئی کے ایک عروس ہے اور عروس قرآن کی رحمن ہے اخرجہ البیہقی فی الشعب زر کہتے ہیں کہ اکیشخص نے کہا تو کیسا بچا پتا ہے اس حرف کو مین یا غیر آسن یا آسن پس کہا کل قرآن مقرر مین نے پڑا کہ بے شک البتہ پڑتا ہوں مفصل کو ایک رکعت مین تو کہا ہذا کہذا الشعر لا بالکشی کیا تو جلد پڑتا ہے شل جلدی پڑتا شعر کی تیر اباب نہو مقرر مین نے جانا ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قرآن کو جن کو آپ قرین کرتے تھے دو قرین دو قرین اول مفصل سہ اور اول مفصل ابن مسعود کی رحمن اخرجہ الامام احمد عن عاصم عن ابن

بسم الله الرحمن الرحيم

الرحمن ۵۵ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۵۵ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۵۵ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۵۵ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حِسَابًا ۵۵ وَالنَّجْمُ وَالشَّيْءُ سَبْحًا ۵۵ وَالسَّمَاءُ دَرَعًا ۵۵ وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۵۵ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۵۵ وَأَقْبَعُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ۵۵ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ۵۵ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ ۵۵ فِيهَا فَالِكُهُمُ وَالْخَلْأَاتُ الْأَكْمَامُ ۵۵ وَالْحَبُّ ذُرُّهُ وَالْعَصْفُ وَالرَّيْحَانُ ۵۵ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۵۵ رحمن نے سکھا یا قرآن بنایا آدمی پر سکھائی سکوبات سورج اور چاند کو ایک حساب اور جہاڑ اور درخت لگے مین سجدے مین اور آسمان کو اونچا کیا اور کہی ترازو کہ مست زیادتی کرو ترازو مین اور سید ہے ترازو تو لو انصاف سے اور مت گھٹا تو تول اور مین کو رکھا واسطے خلق کے اوسمیں سیوہ ہے اور مجبور مین جن کی سیوسے پر غلاف اور اناج جس کی ساتھ ہیں ہے اور پول خوشبو پر کیا کیا لعینین اپنے رب کی جہت اؤگے تم دونوں یعنی جن اور انس انتہی ف اللہ پاک خبر دیتا ہے اپنے فضل و رحمت کی جو اس کو اپنی خلق کے ساتھ ہے کما سنہ اپنے بعد مین پڑا قرآن شریف اتم اور اس کے حفظ و فہم کو اسلن کیا اس پر جبرئیل رحمہ علیہ کیا پس زمانہ

ابن ابی شیبہ مین ہوں ہے  
ابن ابی شیبہ مین ہوں ہے  
ابن ابی شیبہ مین ہوں ہے  
ابن ابی شیبہ مین ہوں ہے



نے سکھایا قرآن بنایا آدمی سکھایا اسکوبیان حضرت حسن نے فرمایا مردویان سے نطق ہے ضحاک و قتادہ  
 دیگر ہمارے کہا یعنی غیر و شر حضرت حسن کا قول بیان حسن واقوی ہے اس لیے کہ سیاق آیت کا اس میں  
 کہ اسد پاک قرآن کی تعلیم فرمائی اور یہ ادا کرنا ہے اُس کی تلاوت کا اور یہ جو ہوتا ہے سویون کہ نطق  
 کی آسانی کی جائے خلق پر اور حرفوں کا نکلنا سہل کیا جائے اُن کے مواضع سے جو کہ خلق و زبان  
 اور دونوں ہونہ میں بنا برختلاف مخارج والواہ حروف کے سورج و چاند کے حبان کا یہ طلب ہے  
 کہ وہ دونوں چلتے ہیں ایک دوسرے کے پیچھے رہتے ہیں ایک ایسے حساب کے جس کا قانون پہلے  
 خداوند مختص ہوتا ہے نہ مضطرب ہوتا ہے کما قال تعالیٰ لا الشمس یسبغی لھا ان نذکرک العلم  
 والکلیل سابی الخ و کل فی ذلک یسبحون وقال تعالیٰ فالحق الاصلیٰ وجعل اللیل سکننا والشمس  
 والقمر حسبا ناذلک تقدیر العزیز العظیم عکرمہ سے مروی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ساری البصائر  
 و جن و دواب و طیور کا نور کسی بندے کی دونوں آنکھوں میں کر دیتا ہر ایک پر وہ کہو دیتا ستر پر  
 میں سے جو کہ سورج کے رسم میں تو البتہ وہ طاقت نہ رکھتا کہ اُس کی طرف نظر کرے اور سورج کا نور  
 ایک حصہ ہی ستر حصوں میں کا کہی کے نور سے اور کرسی کا نور ایک حصہ ہے ستر حصوں میں کائنات کے  
 نور سے اور عرش کا نور ایک حصہ ہے ستر حصوں میں کا نور ستر سے اب تم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو  
 اسکی دونوں آنکھوں میں کیا کچھ نور عطا فرمائیگا وقت نظر کرنے کے طرف و جہ کریم و سکریم کی عیانہ و ادا  
 ابی عالم اللہم ارزقنا نظرا و جبک الکریم بجا نیکی الرؤف الرحیم صل علیہ وسلم و بارک علیہ و صلی علیہ  
 صلوة و ازکی تسلی علی یوم الدین آمین ابن جریر کہتے ہیں مفسرین کا اجماع ہے اسپر کہ شجرہ ہے  
 جو قائم ہوتا ہے ساق پر یعنی تنے پر بعد اُس کے خیم کے معنی میں اختلاف کیا ہے پس حضرت ابن عباس  
 نے تو یہ فرمایا کہ خیم وہ ہے جو پہلے رے زمین پر یعنی روئینگی میں سے سعید بن جبیر و سدی و سفیان  
 ثوری نے ہی اسی طرح کہا ہے اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے حجاج ہار نے کہا خیم وہ ہے جو کہ  
 آسمان میں ہے اسی طرح حسن و قتادہ نے ہی کہا ہے یہ قول ظاہر تر ہے واللہ اعلم اس لیے کہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے انما تران اللہ لیجعل لک من فی السموات ومن فالدرض والشمس  
 القمر والنجوم والنجبال والشجر والدواب و کل من الناس الا یہ میسران سے ہوا عدل ہے  
 لہما قال تعالیٰ لقد ارسلنا رسلنا بالبینات وانزلنا معهم الکتاب والیزان لیقولن الناس  
 اور اسی طرح بیان فرمایا ہے ان لا تظنوا ان المیزان یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آسمانوں کو بعد زمین کو  
 ساتھ حق و عدل کے تاکہ ساری اشیاء حق و عدل کے ساتھ ہوں اسی لیے یون فرمایا و انقصوا النور ان

پہلے لکھا تھا و ادا صبح کی  
 دوستی امداد  
 بنائی آرام اور صبح اور  
 چاند حساب یہ لکھا تھا کہ  
 سے دفعہ آخر لکھا تھا کہ  
 لکھا ہے علی بن ابی طالب کو  
 لکھا ہے "منہ ستر  
 فوسلہ دیکھ کہ اللہ کو  
 سجدہ کرتے ہیں جو ان کی  
 آسمان میں ہے اور

سوی زمین میں ہے  
 اور سورج و چاند و تارک  
 اور ہوا و صفت اور باق  
 اور ستر آدمی اور  
 ہم نے جو زمین پر  
 ن لیکن و باری و تبارک  
 انھما کتاب اور زور  
 و کتب صحیحین

الضمان  
 کہ اس کے ساتھ  
 کہ اس کے ساتھ  
 کہ اس کے ساتھ  
 کہ اس کے ساتھ



درخت خوشبو دوسرا لفظ حضرت ابن عباس کا یہ ہے الریحان خضر الزرع یعنی سبز کہیتی والدہ علم سمنے اسکے یہ مین کو حب یعنی اناج اور دانے جیسے گیہوں اور جو لفظ ثلث ان دونوں کے انکے وسط پر اپنی حالت روئیدگی میں عصف ہے یعنی وہ شے ہے حوال پر ہوتی ہے اور ریحان وہ لپٹے ہوئے پتے ہیں جو اسکے تنے پر ہوتے ہیں کسی نے کہا عصف پتے ہیں پہلے پہل جو کہیتی لوگتی ہے سبزی ہو کر اور ریحان پتے ہیں یعنی جبکہ وہ کہیتی کو چھپالین اور کالباس بن جائیں اور اس میں دانے منعقد ہو جائیں جیسا کہ زید بن عمرو بن نفیل نے اپنے قصیدہ مشہور میں کہا ہے ۵

یعنی بدو است علی  
 بن ابی طالب  
 سے کہو کہ کون کا  
 ہے وہاں کو خاک  
 خاک میں ہیں جو  
 ہے انہو پہری  
 ہوئی ان کا  
 ہے اس سے  
 اُس کے

میں پس اس  
میں نیکان  
میں واسطے  
اوس کے جو کہ  
رہنے والا ہے  
میں  
میں مال کا بیکر  
سورہ فاتحہ  
الرحمن الرحیم  
شہید ہو گیا  
میں  
میں

وَقَوْلُهُ لَهُ مَنْ نَبِيُّكَ الْحَبَشِيُّ فِي التَّوْرَةِ	يُصَوِّرُ مِنْهُ الْيَقْلُ لِيَهْدِيَ رَايَا
وَضَرْبُ مِنْهُ حَبْلُهُ فِي رُؤُوسِهِ	فَقَدْ أَكَّأَيَاتُ مِنْ كَرَامَاتِهِ

قول تعالیٰ عزوجل انکے کچھ انگلیں اے فبای الاریامعشر الناس الحین مکذبان قال مجاہد وغیرہ یعنی ہے یہ  
ایکایا نعمتیں اپنے رب کی اے گردنقلین انس و جن میں کی جہلم اؤ گے اس معنی پر اسکے بعد کا سیاق و  
سباق یعنی تم پر ظاہر میں اور تم ان میں ڈوبے ہو ہو انکے انکار کی طاقت نہیں رکھتے ہو بس ہم کہتے ہیں جیسا  
کہ ان جنوں نے کہا جو کہ اللہ پاک پر ایمان لائے اور کہتے ہیں اللہم ولا تشک من اکیافک ربنا لک کذب فکالت الحمد  
یعنی اے ہمارے رب ہم نہیں جہلم اتے کسی شکر کو تیری نعمتوں میں سے سو وسطی تیرے حمد ہے حضرت  
ابن عباس رضی فرمایا کرتے تھے لا فانیہا یا رب یعنی ہم مکذیب نہیں کرتے میں کسی شی کی ان میں سے کذافی  
بن کثیر **ف** الرحمن مبتدأ ہے اور ما بعد کے افعال سینے خبر یہ بھی جائز ہے کہ مبتدأ محذوف کی خبر  
ہو اے الہ الرحمن یا مبتدأ ہے اور اسکی خبر محذوف ای الرحمن ربنا یہ دونوں وہیں اس شخص کے نزدیک  
میں جو اسکا معتقد ہے کہ الرحمن ایک آیت جو مع اس مضم کے وجہ اسکی یہ ہے کہ اس نے الرحمن کو ایک آیت  
شمار کیا ہے اور یہ تصوی نہیں ہوتا ہے گردن کہ اس کے ساتھ خبر یا خبر عنہ ملے کیونکہ آیت کو ضرر ہے کہ جملہ  
مفسدہ ہو اور پہلی وجہ کی بنا پر الرحمن آیت نہیں ہے اس لیے کہ الرحمن مبتدأ ہے اور علم القرآن خبر ہے  
یعنی رحان نے شان کیا قرآن کو واسطی ذکر کے تاکہ حفظ کیا جاوے اور تلاوت کیا جاوے یہ قول نوح  
ہے کہلی نے کہا کہ رحان نے سکھا یا قرآن محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو اور انہوں نے سکھا یا قرآن اپنی امت  
کو کسی نے کہا کہ رحان نے سکھا یا جبرائیل کو قرآن کسی نے کہا کہ سکھا یا انسان کو قرآن یہ لو نے جو سبب  
اس کے وہم کے اور اس لیے کہ خلق الانسان اس پر دال ہے کسی نے کہا کہ شیعہ قرآن کو ایک علامت واسطی اس  
ٹے کے کہ جس کے ساتھ لوگ عبادت کرتے ہیں اور ایک نشان کہ اس سے ہمت لی جاتی ہے کہا ہے کہ  
یہ آیت نازل ہوئی واسطی جواب اہل کہ کے جبکہ انہوں نے کہا کہ اسکو تو کوئی بشر ہی تعلیم کرتا ہے سو فرمایا

کہ کسی بشر نے اسے تعلیم نہیں کی بلکہ جن نے اسکو قرآن کی تعلیم کی کسی نے کہا کہ نازل ہوئی واسطیٰ جو اب  
 اُسکے اس قول کے کہ واما الرحمن یعنی ہم نہیں جانتے ہیں کہ جس نے اسکو کیا ہے وہ فرمایا کہ جن وہ ہو جس نے قرآن پکھا  
 چونکہ یہ سورت واسطیٰ شمار کرنے نعم الہیہ کے ہیں جن کا اللہ پاک نے اپنے بندوں پر انعام کیا ہے اسلیے اول اس  
 نعمت کا ذکر کیا جو کہ سب سے بزرگتر ہے قدر میں اور اکثر ہے نفع میں اور برتر ہے رتبہ میں اور تمام تر ہے فائدہ  
 میں اور عظیم تر ہے عائدے میں وہ نعمت تعلیم قرآن عزیز ہے کیونکہ یہ مدار ہے دارین کی سعادت کا اور قطب  
 ہے خیر میں کی اسکا اور سنون ہے امین کا اور کوہان ہے سماوی کتابوں کا نازل کیا گیا ہے فضل غلو  
 پر پہر بعد اس نعمت کا احسان تجایا خلق کی نعمت کا جو کہ ساط ہے کل امور کا اور مرجع ہے ساری اشیاء کا  
 پس فرمایا خَلَقَ الْاِنْسَانَ یعنی اُسے پیدا کیا انسان کو قتادہ وحسن نے کہا کہ مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں  
 ابن کیسان نے کہا کہ مراد بیان حضور محمد رسول اللہ صلعم ہیں اولیٰ حل انسان کا جنس پر نکتہ تعلیم قرآن  
 کو خلق انسان پر مقدم کیا حالانکہ تعلیم اُس سے متاخر ہے وجود میں اسلیے کہ انسان کی ایجاد خلق میں  
 سبب بھی تعلیم ہے کما افادہ لہمین پیر اللہ پاک نے تیسرا احسان یہ تجایا کہ اسکو بیان سکھایا کون بیان  
 جس سے ایک دوسرے کا مطلب سمجھتا ہے اور جس پر باہم بات چیت کرنا چکر کہا تا ہے اور جس پر معاش و معاہدہ  
 مصالح و موقوف ہیں اسلیے کہ جو کچھ حیوان میں ہے محکا باہر لانا اور جو شے دل میں ہے چکر کہانی ہے  
 اسکا ظاہر کرنا ممکن نہیں ہے مگر اسی بیان سے پس فرمایا عَلَّمَ الْقَبْآنَ حرف قتادہ نے کہا کہ انسان سے  
 مراد آدم اور بیان سے مراد ہر شے کے نام ہیں کسی نے کہا کہ مراد ساری زبانیں ہیں پس حضرت آدم  
 سات سو زبانیں بولتے تھے فضل و بہتر ان میں کی عربی زبان ہو کسی نے کہا کہ انسان آہم جنس ہے مگر  
 اس سے سارے لوگ ہیں اور بیان سے مراد نطق یعنی سکھایا اسکو نطق کو جسکے باعث وہ تمیز ہوتا ہے  
 باقی حیوانات کے کسی نے کہا کہ مراد انسان سے حضرت مہین آپ کو سکھایا بیان ماکان و مایکون کا ازل  
 کہ اپنے دیوین اولین و آخرین کی اور یوم الدین کی اور ابن کیسان نے کہا کہ مراد انسان سے حضرت مہین  
 کما تقدم اور بیان سے مراد بیان ہے حلال کا حرام سے اور ہدی کا ضلال سے یہ قول بعید ہے  
 ضحاک نے کہا کہ بیان خیر و شر و حدود و احکام کا ہے بیچ بن انس نے کہا بیان اُس شے کا جو اُسے نفع  
 دے اس شے سے جو اسکو ضرر دے کسی نے کہا کہ بیان لکھنا ہے ساتھ قلم کے اولیٰ یہ ہے کہ انسان  
 تو جنس پر حمل کیا جائے اور بیان آپ کہ ہر قوم کو اس کی زبان سکھائی جس سے وہ بولتے ہیں جس کا  
 کا یہ مطلب ہے کہ سوج اور چاند چلتے ہیں ایک ایسے حساب ہو جو کہ معلوم ہے اندازہ کیا ہوا ہے  
 برجن میں اور منزلوں میں اُسے تجاوہ نہیں کرتے میں اور نہ اُسے مائل ہوتے ہیں اور اس سے مہینوں

اور سالوں کی گنتی بتاتے ہیں اور کائنات سفلی کے امور اس سے منتظم ہوتے ہیں اور فصول اوقات کا اختلاف ہوتا ہے ابن زید و ابن کیسان نے کہا کہ اوقات کا اور اجلون کا اور عرون کا اُن سے حساب کیا جاتا ہے اگر رز و شب و مہر و ماہ نہ ہوتے تو کوئی نہ جانتا کہ کیونکر حساب کرے اس لیے کہ کل زمانہ رات ہوتا یا دن منھا کہ نہ کہا بحسبان کہ معنی میں بقدر یعنی ایک مقدار و انداز سے چلتے ہیں مجاہد نے کہا بحسبان بحسبان الرقی یعنی دونوں کے قطب جیسے وہ دور کرتے ہیں آفتاب نے کہا بحسبان جماعت ہر حساب کی جیسے شہاب و شمس بان یا مصدر مقرر ہے بمعنی حساب کی جیسے غفران و کفران رہا بحسبان بالضم سورہ کہف میں سو وہ عذاب ہے جیسا کہ گذر چکا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا بحساب و منازل سیران یعنی حساب سیران کے ساتھ چوڑے جاتے ہیں نجم و نیدگی میں سے وہ ہے جس کا تہ نہیں ہوتا ہے اور شجرہ جس کا تہ ہوگا مرون بن کے بعد سے منقاد طبع ہوگا و اسطر امیر اللہ تعالیٰ کے مثل منقاد ہونے سے سجدہ کرنے والوں کے مکلفین میں سے خوش ہو کر فرار نے کہا سجود اونکا یہ ہے کہ وہ استقبال کرتے ہیں ہوج کا جبکہ وہ طلوع ہوتا ہے پہر نال ہوتے ہیں اسکے ساتھ یہاں تک کہ سایہ منکسر ہوتا ہے زجاج نے کہا سجود اونکا دوران ظل کا ہے اُن کے ساتھ کہ قال تعالیٰ یَسْتَفِیْ ظِلُّا لَّہُ حضرت حسن و مجاہد نے کہا مار نجم سے آسمان کا نجم ہے اور سجود اسکا طلوع ہونا اسکا ہے ابن جریر نے اسکو ترجیم دی ہے کہما تقدم کسی نے کہا سجود اونکا انول اسکا ہے یعنی نال ہونا اسے غروب کر اور سجود شجر کا یہ ہے کہ درخت قابو دیتے ہیں اسکا کہ اُن کے پوسے چڑھ جاتے ہیں سخاس نے کہا اصل سجود کی استسلام و القیادہ ہے و اسطر اللہ تعالیٰ کے یعنی طبع و فرمانبرداری ہونا یہ جملہ اور اسکے قبل کا جملہ دونوں اور خبر میں ہیں الرحمن کی رابطہ چونکہ ظاہر ہے اس لیے ترک کیا گیا گویا یون کہا گیا و التمس القہر بحسبانہ و النجم و الشجر بحسبانہ کہ وہ اسرار رفہما کو جمہور نے منصب پر ہے بنا پر شتغال اور پولساک نے برفع بنا بر ابتدا معنی یہ ہیں کہ اللہ سبحانہ نے آسمان کو مرفوع و سموک کیا یعنی اونچا زمین کے اوپر دو وضع المیزان مراد میزان سے عدل ہو یعنی رکھا اور ثابت کیا زمین میں عدل کو کہ جبکہ مشروع کیا اور اسکا امر فرمایا مجاہد وقتادہ و سدای وغیرہم نے اسی طرح کہا ہے زجاج نے کہا معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو امر کیا عدل کا اس قول پر یہ آیت دال ہے لا تطغوا فی المیزان یعنی تجاؤز مت کرو عدل سے حضرت حسن و ضحاک نے کہا مار اس سے آلہ وزن ہے یعنی ترازو تاکہ اُس سے توصل کیا جائے طرف انصاف و انصاف کے یعنی مست جبر کو اُس شے میں جس کے ساتھ وزن کیا جاتا ہے کسی نے کہا میزان قرآن شریف ہو اس لیے کہ اُس میں بیان ہے اُس شے کا جسکی طرف حاجت ہوتی ہے حسین بن فضل اسی کے قابل ہیں۔

وہی ہے  
جسکی



قول اول اے ہوا تطفوا کے معنی ہیں لٹلا تطفوا پس لانا فیہ ہے اور تطفوا منصوب بیان ہے اور قبل  
اُسکے لام مقدر ہے یہ اولیٰ ہے کسی نے کہا ان مفسر ہے اسلئے کہ وضع میں قول کے معنی ہیں اور لا  
نبی کا ہے اور طغیان مجاوزت حد ہو جس نے کہا کہ میزان عدل ہے تو اُس نے کہا کہ طغیان اُکھا جو ہے  
اور جینے کہا کہ میزان ہ آگ ہے جس سے تولا جاتا ہے تو اُس نے کہا کہ طغیان اُسکا بھس ہے یعنی کم کرنا  
کسی نے کہا کہ میزان ہر وہ شے ہے جس سے اشیاء وزن کیے جاتے ہیں اور اُس کے مقادیر پہچانے جاتے  
ہیں میزان و قسطون و کمیاں و مقیاس یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے میزان کو در آنحال کہ وہ رکھی  
گئی ہے زمین پر باین طور کہ اُس سے متعلق کیے گئے ہیں احکام اُسکے بندوں کے یعنی برابری و  
عدل کرنا اُن کے لینے اور دینے میں کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ اُس نے بھی ترازو آخرت میں واسطے  
وزن اعمال کے بالجملہ اول اللہ پاک نے اپنے بندوں کو یہ خبر دی کہ اُس نے عدل کہا ہے واسطہ اُنکے  
پہر عدل کے قائم کر نیکا اُنکو امر کیا پس فرمایا و اقیموالوزن بالقسط اے قوتوا وزنکم بالعدل یعنی سید ہے  
کہ اپنے قول ساتھ عدل کے کسی نے کہا قائم کرو کا نشان ترازو کا ساتھ عدل کے کسی نے کہا کہ اقامت تہ  
ما تہ سے ہوتی ہے اور قسط دل سے مجاہد نے کہا قسط بمعنی عدل ہر وہی زبان میں صاحب فتح البیان  
رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی معنی سے قسط بمعنی میزان ہے کسی نے کہا آیت کے یہ معنی ہیں  
کہ مت چھوڑو معاملہ کرنا ساتھ وزن بالعدل کے یعنی برابر تولیے کا معاملہ قائم رکھو غرض کہ اللہ پاک نے اول  
برابری کر نیکا امر کیا پھر طغیان سے نبی کی جو کہ حد سے بڑھتا ہے ساتھ زیادتی کے پہر خسار سے نبی فرمائی  
جو کہ نقص بخش ہے یعنی کم کرنا گھٹانا پس فرمایا ولا تخسر وال میزان یعنی ناقص مت کرو میزان کو درست کم  
کر دو آپ کو اور قول کو یہ آیت مثل اس آیت کہ ہے لَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ کسی نے کہا مت کم  
کر و اپنے حسات کو ترازو کو قیامت کے دن تو یہ تم پر حسرت ہو قول اول اوسے ہر قاعدہ نے اس آیت  
کی تفسیر میں کہا او این آدم تو عدل کر جیسا کہ تو دوست رکھتا ہے کہ تیرے واسطہ عدل کیا جائے اور  
پورا کر جیسا تو محبوب رکھتا ہے کہ تیرے واسطہ پورا کیا جائے پس بے شک عدل لوگوں کی صلاح  
ہے لفظ میزان کے مکرر لائے زمین میں کئی فائدے ہیں ایک تو تشدید ہے اس کی ساتھ وصیت کرنے  
کے دوسرے ہے کہ اس کے استعمال کر نیکا جو امر کیا ہے اسکی تقویت ہو تیسرا اُس پر آمادہ و پراگندہ کرنا ہے  
چھوڑنے غصہ و اکو غصہ سے بڑھتا ہے اور کسی نے بفتح و سین غصہ سے یہ وزن و ولعت میں بقیار  
اعشرت المیزان و خسرتہ پھر حبیب اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ اُس نے آسمان کو اونچا کیا تو اب یہ ذکر کیا  
کہ زمین کو اونچا بنایا پس فرمایا والارض وضعها لا اتم یعنی زمین کو بہت کی پہلائی ہوئی اور باقی پہچانی

سے اور نہ  
گھٹا کر پائے  
اور وزن میں  
نقص نہ  
میل بن ابی  
برہہ بیان  
بن عثمان  
زید بن علی



دلے خوب جانتے ہیں غرض کہ اول تفکّر کا ذکر کیا پھر جو شے جامع تھی تفکّر و غذا کو اُسکا ذکر فرمایا اب اُسکا ذکر کیا جو کہ قوت غذا پر مبنی نہ لایا و محبہ العصف والریحان جن داتون سے قوت کیا جاتا ہو وہ حسبِ مین جیسے کہیوں جو چار چاروں سدی و فرار نے کہا کہ عصف قبل الرزق ہے یہ وہ شے ہو جو کہ پہلے پہل کہتی سے اگتی ہے ابنِ کیسان نے کہا کہ کہتی اول تہی ہو کر ظاہر ہوتی ہے پھر اُسکا تنہ نکلتا ہے پھر اندر پاک سین غلاف پیدا کرتا ہے پھر غلافون مین دلے پیدا فرماتا ہے فرار نے کہا کہ عرب لوگ کہتی سے قبل کئے کے کاٹتے مین تو یوں بولتے ہیں خرجنا لعصف الرزق یعنی نارسیدہ کشت کر کاٹنے کو عصف کہتی ہیں۔ اسی طرح صحاح مین بھی کہا ہے حضرت حسن نے کہا عصف تہن ہے یعنی کاہ مجاہد نے کہا دختون کے اور کہتی کے پھر مین کسی نے کہا پتے مین بنز کہتی کے جب کہ اُسکا سر کاٹا جائے اور خشک ہو جائے اسی معنی سے عصف ماکول ہے یعنی مثل کہتی کے کڈانے تو اس کے کہا گئے گھر اور گھاس اُسکی باقی رہ گئی کسی نے کہا کہ عصف بخیر نفع کثیر ہے یہاں قدر عصف الرزق اذ اکثر و مکان مضعف اے کثیر الرزق حضرت ابنِ عباس نے فرمایا عصف تہن ہو یعنی کاہ اور ریحان خضرۃ الرزق یعنی بنز کہتی کی دوسر لفظ اونکا یہ ہے کہ عصف کہتی کے پتے مین جبکہ خشک ہو جائیں اور ریحان وہ ریحان ہے جسکو زمین اگاتی ہے جو کہ سونگھا جاتا ہے تیسر لفظ اونکا یہ ہے کہ عصف وہ کہتی ہے جو کہ پہلے پہل بنزری ہو کر نکلتی ہے اور ریحان اپنے نمون پر سیدھی کٹری ہوتی ہے اور اسی بالیان نہیں لائی چوتھا لفظ یہ ہے کہ ہر ریحان جو قرآن مین ہے سو وہ رزق ہے صحاح مین کہا ہے کہ ریحان ایک روئیدگی معروف ہے اور ریحان رزق ہے بقول خرجت اہنی ریحان المدیسی نے کہا کہ ہر ریحان ہر بنزری خوشبو ہے ابنِ الاعرابی نے کہا افعال شئی ریحانی و روحانی اول روح حضرت حسن وقتادہ و ضحاک وابنِ زید نے کہا یہ وہ ریحان ہے جو سونگھا جاتا ہے حمید بن حمیر نے کہا ریحان وہ ہے جو تنے پر قائم ہو کلبی نے کہا عصف وہ ہے مین جو کہا ہے نہیں جائے اور ریحان حسبِ ماکول مین نیز فرار نے کہا کہ عصف ماکول ہے کہتی سے اور ریحان ماکول کل ہے کسی نے کہا کہ عصف اہام کا رزق ہے اور ریحان آدمیوں کا رزق ہے اکثر کے قول مین اور تیسری لغت مین ریحان بمعنی رزق ہے جمہور نے محبہ لعصف والریحان کو رفع پڑھا ہے خاکہ پر عطف کیا ہو اور کسی نے تینوں کو نصب اس بنا پر کہ الارض پر عطف کیا ہے یا فعل مقدر نکالا ہے ای و عطف اکتب کو کسی نے اکتب اور ذکو رفع بنا پر عطف کر خاکہ اور ریحان کو جر دیا بنا پر عطف پر عصف اول کی بنا پر یہ معنی مین کہ زمین مین دلے مین پتے و لے تر یا خشک بنا پر اختلاف احوال اور مذہبی ہے بلکہ ریحان جس کو سونگھتے ہیں یعنی دلے تو آدمیوں کا رزق ہے اور اُسکا بہن اور

۲  
یعنی ابنِ عباس  
والجواب و غیر  
۳  
یعنی حمید  
۴  
اسی معنی



خلق کو اپنی نعمتیں یاد دلائی ہیں بہرِ مصلحت جسکو وضع کیا ہے اُسکے بعد اس آیت کو لایا ہے اور اُسکو  
فاصلہ نہیں لایا ہے درمیان ہر دو نعمت کرتا کہ ان کو آگاہ کرے نعمتوں پر اور ان سے اُنکا اقرار کرائے  
مثلاً جس شخص پر تم نے پے در پے احسان کیا ہے اور وہ اُسکی ناشکری کرتا ہے تو تم اس سے کہو کیا تو  
فقیر نہ تھا تو میں نے تجھے غنی کیا کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو گناہ نہ تھا تو میں نے تجھے عزت دی  
کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو پیدل نہ تھا تو میں نے تجھے سواری دی کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے کیا تو  
عکاظ نہ تھا تو میں نے تجھے کپڑے پہنائے کیا پہ تو اسکا انکار کرتا ہے اسی مقام میں تکرار خوب  
و مرغوب ہوتی ہے اشعار عرب میں اس قسم کے تکرار بہت آئے ہیں اسے سوشاع کا قول ہے ۷

لَا تَقْتُلُوا نَفْسًا لَّانْ كُنْتُمْ مُسْلِمًا ۖ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰنَا الْاَيَاتِ

کلام عرب میں ایسا کلام شائع و ذائع ہے یہاں اللہ پاک نے اس سورت میں وہ شے ذکر کی ہے جو کہ انکی  
بوجہ احدیت پر دلالت کرتی ہے یعنی انسان کو پیدا کرنا اور اُسکو بیان سکھانا اور سبوح چاندز میں آسمان  
وغیرہ کا بنانا منظر ان اشیاء کے جنکا اپنی خلق پر انعام کیا اور جن اُنس کو شیائی مذکورہ کے ساتھ مخاطب لایا  
اسی لیے کہ اُن سب کو اُن پر انعام کیا گیا ہے حمین بن الفضل نے کہا کہ نگریہ بگناہ ہے غفلت کا اور تاکید ہے  
حجت کی ایک جماعت جمیعین سے اس قیسم میں اس طرف گئی ہے کہ نگریہ و سطر اختلاف نعمتوں کے ہے  
سو اسی لیے ہر ایک کے ساتھ توفیق مکرر کی گئی ہے امام رازی نے فرمایا کہ ذکر کیا اُسکا بلفظ خطاب  
برسبیل التفات اور مراد اُس کو تقریر و زجر ہے اور لفظ رب اس لیے ذکر کیا کہ مشعر ہے رحمت کو اور لفظ  
اس سورت میں مکرر لایا گیا تو واسطے تاکید کے اور دوسرے خصوص عدد کے کوئی معنی عقل میں نہیں آتا  
ہیں جلال محل نے فرمایا کہ استفہام اس میں دوسرے تقریر کے سبب اس حدیث کے جو حاکم نے جابر رضی  
روایت کی ہے کہ پڑھی ہمہ حضرت م نے سورہ رحمن الحدیث اس قسم کی حدیثیں اور انکی جلی میں صاحب  
فتح البیان رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں اس سے یہ بات اخذ کی جاتی ہے کہ اس سورت کا جو پڑھنے والا ہے  
اُسکے سامع کے واسطے یسنون ہو کہ قاری کو جواب مذکور دے ہر بار کہ وہ آیت مذکور پڑھے جیسا کہ  
جنون نے کیا اور حضرت م نے اُنکو پھر یہ قرار رکھا اور صحابہ پر ملامت فرمائی اُنکے سکوت میں گناہ  
نے اپنی تفسیر میں سنیت کی تصریح کی ہے ابو مسعود کی صنیع اس کے مقتضی ہے کہ استفہام واسطے  
تو بیج و انکار کے ہے لفظ انکا یہ ہے کہ حرف فاد واسطے ترتیب انکار و توبیخ کے ہے اُس شے  
پر جسکی تفصیل کی گئی یعنی فنون نعم و صنوعات الہیہ جو جہتاً شکر و ایمان کے موجب ہیں اور تعزیر و  
عنوان ربوبیت کے جو کہ خیر دے رہی ہے کل مالکیت کی اور ترسیب کی مع اضافت کو ظرف انگلی

اسلام کی تعلیم  
سلمان بن  
عبد اللہ بن  
عمر بن  
الخطیب



ضمیر کے واسطے تاکید نکیر و تشدید تو بخیر کے ہوا نکاح جہلا نامعتون کو اسکے معنی میں انکا کفر و انکار کرنا  
 نعمتو نکاح تو فی نفسہ انکی نعمت ہونے کا انکار کر کے جیسے تعلیم قرآن کی اور جو دینی نعمتیں اسکی طرف مستند ہوتی  
 ہیں یا اللہ کی طرف سے انکے ہونے کا انکار کر کے مع اس قرار کے کہ وہ نعمت نعمت ہیں جیسے دنیوی  
 نعمتیں ان کے کفر مذکور کی تعبیر کی ساتھ تکذیب کو ایسیلے کہ الار مذکورہ کا دلالت کرنا وجوب یا انشکر  
 پر شہادت ہو ان الکر کی طرف سے اسکی تو انکا کفر و انکار کرنا الکر کا لامحالہ ان کی تکذیب ہوئی یعنی  
 پر حجابات ایسی ہی ہیری جسپر تفصیل کی گئی تو ہر کس فرد کی اپنے مالک و رب کی نعمتوں کے افراد سے جسے ان  
 نعمتوں کی ساتھ تمہاری تربیت کی ہے تکذیب کر دے باوجود اسکے کہ ان میں کی ہر نعمت ناطق بحق شاہد  
 بمصدق ہے لفظ الکر ساری سورت میں اپنی اصل پر پڑا گیا ہے بعد اور توسط و بقصر کذا فی فتح البیان  
 پر حسب اللہ پاک نے عالم کبیرہ ذکر کیا یعنی آسمان و زمین اور جو کچھ ان میں ہے تو عالم صغیر کا ذکر کیا یعنی  
 انسان پس فرمایا خلق الانسان من صلاصال کا لغزارہ و خلق الجنان من قارچہ من نارہ فی آی  
 الاء رکعما نکذبن ربہ رب المشرقین و رب المغربین ؕ فی آی الاء رکعما نکذبن ربہ رب البحرین  
 یلیقین ؕ بئسمہما برزخ لا یمیحین ؕ فی آی الاء رکعما نکذبن ربہم منہما اللؤلؤ و  
 المرجان ؕ فی آی الاء رکعما نکذبن ربہ و لک البحر المنشئت فی البحر کالاعلام ؕ فی آی الاء  
 رکعما نکذبن ربہ بنایا آدمی کو کہ نہ کہنا تی مٹی سے جیسے ہیکل اور بنایا جان کو آگ کی دیگ سے پہر کیا گیا  
 نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے تم دونوں مالک دو مشرق کا اور مالک دو مغرب کا یعنی جاڑے گرمی  
 کی دو مشرق ہیں اسی طرح دو مغرب ہیں پہر کیا گیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے تم دونوں چلائے دو دریا  
 بہر چلتے ان میں ہے ایک پردہ زیادتی نہیں کرتے پہر کیا گیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے تم دونوں  
 نکلتا ہے ان سے موتی اور مونگا پہر کیا گیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے تم دونوں اور اسی کے ہیں جہاں  
 اونچے کہڑے دریا میں جیسے پہاڑ پہر کیا گیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے اتھے فارج معن  
 طرف لبب نار ہے یہ قول ضحاک کا ہے حضرت ابن عباس سے عکرمہ و مجاہد و حسن و ابن زید  
 اسی کے قائل ہیں عوفی کا لفظ ان سے یہ ہون لبب النار من احسنہا یعنی آگ کے شعلے سے اسکے  
 خوبتر سے تیسر لفظ انکا من خالص النار ہے اسی طرح عکرمہ و ضحاک غیر ہم نے بھی کہا ہے حضرت عائشہ  
 سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پیدا کیے گئے فرشتے نور سے اور پیدا کیا گیا  
 جان مارح من نار سے اور پیدا کیے گئے آدم اُس شے سے جسکا تہارے واسطے وصف کیا گیا اخرج  
 الامام احمد و رواہ مسلم مشرقین و مغربین سے مراد دو مشرق و مغرب مروی و گرمی کے ہیں دوسری

تاریخ طحاوی  
 ۱۲ ص ۱۱۴  
 بیضاوی  
 شیعہ کا مذکر  
 وہ مخلص ہو کر  
 دہون سے  
 ابی بلوکی  
 درجہ بہ درجہ  
 تعبیر  
 فی آی الاء  
 رکعما نکذبن  
 ربہم منہما  
 اللؤلؤ و  
 المرجان  
 فی آی الاء  
 رکعما نکذبن  
 ربہ و لک  
 البحر  
 المنشئت  
 فی البحر  
 کالاعلام  
 فی آی الاء  
 رکعما نکذبن  
 ربہ بنایا  
 آدمی کو کہ  
 نہ کہنا تی  
 مٹی سے  
 جیسے ہیکل  
 اور بنایا  
 جان کو آگ  
 کی دیگ سے  
 پہر کیا گیا  
 نعمتیں  
 اپنے رب کی  
 جہلا و گے  
 تم دونوں  
 مالک دو  
 مشرق کا  
 اور مالک  
 دو مغرب کا  
 یعنی جاڑے  
 گرمی کی  
 دو مشرق  
 ہیں اسی  
 طرح دو  
 مغرب ہیں  
 پہر کیا گیا  
 نعمتیں  
 اپنے رب کی  
 جہلا و گے  
 تم دونوں  
 چلائے دو  
 دریا بہر  
 چلتے ان  
 میں ہے ایک  
 پردہ زیادتی  
 نہیں کرتے  
 پہر کیا گیا  
 نعمتیں  
 اپنے رب کی  
 جہلا و گے  
 تم دونوں  
 نکلتا ہے  
 ان سے موتی  
 اور مونگا  
 پہر کیا گیا  
 نعمتیں  
 اپنے رب کی  
 جہلا و گے  
 اتھے فارج  
 معن طرف  
 لبب نار ہے  
 یہ قول  
 ضحاک کا ہے  
 حضرت ابن  
 عباس سے  
 عکرمہ و  
 مجاہد و  
 حسن و ابن  
 زید اسی کے  
 قائل ہیں  
 عوفی کا  
 لفظ ان سے  
 یہ ہون لبب  
 النار من  
 احسنہا  
 یعنی آگ کے  
 شعلے سے  
 اسکے  
 خوبتر سے  
 تیسر لفظ  
 انکا من  
 خالص النار  
 ہے اسی طرح  
 عکرمہ و  
 ضحاک غیر  
 ہم نے بھی  
 کہا ہے  
 حضرت  
 عائشہ سے  
 مروی ہے کہ  
 رسول اللہ  
 صلی اللہ  
 علیہ وآلہ  
 وسلم نے  
 فرمایا  
 پیدا کیے  
 گئے  
 فرشتے  
 نور سے  
 اور پیدا  
 کیا گیا  
 جان مارح  
 من نار سے  
 اور پیدا  
 کیے گئے  
 آدم اُس  
 شے سے  
 جسکا  
 تہارے  
 واسطے  
 وصف  
 کیا گیا  
 اخرج  
 الامام  
 احمد و  
 رواہ  
 مسلم  
 مشرقین  
 و مغربین  
 سے مراد  
 دو مشرق  
 و مغرب  
 مروی و  
 گرمی کے  
 ہیں  
 دوسری

آیت میں فرمایا فلا اقسّم رب المشارق والمغربین آیت کے مطالع کے اختلاف میں ہو اور اُسکی نقل کرنے میں ہر روز پورا سکے نکلنے میں اس سے طرف لوگوں کے اور آیت میں فرمایا ہے رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لا اله الا هو فاتخذہ وکیلا اس سے مراد جس مشارق و مغارب ہے چونکہ ان مشرقوں مغربوں کے اختلاف میں مصالح میں واسطہ خلق کے جن ان میں سے اسلئے فرمایا قبای الکار رکبا تکذبان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا مرج البحرین اے ارسلہما لیصنہ چھوڑ دیا دور کیا کو ابن زید نے کہا یثقیان یعنی منع کیا انگو اس سے کہ دونوں بلجائین بسبب اُس برزخ عاجز کے جو اُنکے درمیان میں ٹھہرا دیا ہے جو کہ اُن میں فاصل ہے اور مراد بحرین سے کہا ہے اور شیرین دریا میں سو شیرین تو یہی ندیاں ہیں جو طائر درمیان لوگوں کے جاری ہیں سورہ فرقان میں زیر آیہ وهو الذی میج البحرین ہذا غلب فرات و نہلج اباج و جل منہما برزخا و بحر المحجور اس پر کلام گذر چکا ہے ابن جریر نے یہاں یہ اختیار کیا ہے کہ مراد بحرین سے بحر سمار و بحر ارض ہے اور وہ اس قول کو مجاہد و سعید بن جبیر و عطیہ و ابن ابزے سے روایت کرتے ہیں ابن جریر نے کہا اسلئے کہ موقی آسمان کے پانی سے اور دریا کے زمین کی سپیدیوں سے پیدا ہوتے ہیں گویہ بات یوں ہی ہے لیکن ابن جریر جسطرف لکھیں وہ اس سے مراد نہیں ہے اس لیے کہ لفظ اُس کی مسامتہ نہیں کرتا ہے کیونکہ العدیاک نے تو یوں فرمایا ہے منہما برزخ لایغیان یعنی اُنکے درمیان میں ایک برزخ یعنی عاجز کر دیا ہے زمین سے تاکہ یہ اُس پر زیادتی نہ کرے اور وہ اس پر تو ہر ایک دوسرے کو بگاڑ ڈالے اور جو صفت اس سے مقصود ہے اُسکو اُس سے زائل کر دے حالانکہ بایں السماء والارض کا برزخ اور بحر بحرین کہا جاتا ہے منہما کا یہ مطلب ہے کہ موقی اور متوکل اور نور دریا کے مجمع سے نکلتا ہے جن میں ان کے ایک سو یہ پایا گیا تو کافی ہے کما قال نقالے یا معشر الحق وَاَلَا لَئِنْ لَکُمْ دَلَالَةٌ لَّکُمْ رُسُلٌ تَنذَرُکُمْ حَالًا لَکُمْ رَحُلٌ جو تم سے سو خاص ان سے نہ جن سے یہ اطلاق بے شک صحیح ہے لولو تو معروف ہے جو سپی میں پیدا ہوتا ہے راجحان سو کہا گیا ہے کہ یہ چوٹے چوٹے موقی ہیں یہ قول مجاہد و قتادہ و ابو ذرین و ضحاک کا ہے اور حضرت علی سے ہی یہی مروی ہے کسی نے کہا کہ مرجان بڑے بڑے اور جدید ہوتے ہیں ابن جریر نے اُسکو بعض سلف سے روایت کیا ہے کسی نے کہا کہ مرجان ایک نوع ہے جو اہر سے سرخ رنگ حضرت عبدالعزیز بن مسعود نے فرمایا المرجان الخرز الاحمر یعنی سرخ مٹکے ہیں سدی نے کہا کہ مرجان لبدہ فارسی میں اب رہی یہ آیت و مٹکے چلی تَا کُلُوْنَ کَمَا طَرَبْتُمْ اَوْ تَسْتَخْرِجُوْنَ حَلِیَّةً تَلْبَسُوْنَ کَهَا سُوْکُوْشَتْ تُوْکُہَا رے اور میٹھے ہر ایک سے ہوتا ہے اور زیور جو ہے سو کہا رے سے ہوتا ہے نہ میٹھے سے حضرت ابن عباس نے فرمایا نہیں

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

گر کوئی قطرہ آسمان سے دریا میں بہہ پڑا کسی سیپی میں گر ہو گیا اُس سے کوئی موتی اسی طرح عکس کرنے سے  
 کہا ہے اتنا زیادہ کہا ہے اگر وہ پڑا کسی سیپی میں تو اُس کا اُس سے عنبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ  
 آسمان جس وقت برسا تو سیپیوں نے دریا میں اپنے موندہ کہو لے لیے پس جو اُن میں پڑا یعنی کوئی قطرہ  
 تو وہ موتی ہے اسناد اسکی صحیح ہے چونکہ اس نے یورکا بنا نا ایک نعمت کا انعام تھا زمین والو ہنر اسلئے اسکی  
 ادنیٰ قیمت کہی تو فرمایا قبایم الارز بلکہ انکذبان الحجار المنشآت سے مراد کشتیاں اور جہاز ہیں جو دریا میں  
 چلتے ہیں مجاہد نے کہا جن کشتیوں کے بادبان اُٹھائے گئے ہیں تو وہ منشآت ہیں اور جن کے بادبان  
 نہیں اُٹھائے گئے وہ منشآت نہیں ہیں قتادہ نے کہا منشآت سے مراد مخلوقات ہیں یعنی کشتیاں پیدا  
 کی گئیں انکے غیر نے کہا منشآت کبشرین بمعنی بادیاں ہیں یعنی کشتیاں ظاہر ہونے والی کا لالہ علام  
 یعنی وہ کشتیاں مثل پہاڑوں کے ہیں اپنی بڑائی میں اور جو کچھ تاجروں کا سبب ان تجارت اُن میں ہے  
 جو نقل کیا جاتا ہے ایک قطرے سے طرف دوسرے قطر کے ایک اقلیم سے طرف دوسری اقلیم کو منجملہ اُن اشیاء  
 کے جن میں لوگوں کے لیے صلاح و درستی ہے کہیں چلائے ہیں سارے انواع بضائع و اسباب کو جسکی طرف  
 لوگ محتاج ہوتے ہیں اسی لیے فرمایا قبایم الارز بلکہ انکذبان عمیرہ بن سوید کہتے ہیں میں تھا حضرت  
 علی رضی اللہ عنہ کے ہمراہ کاندہ فرات پر جس وقت کہ اُن کی ایک کشتی اس کے بادبان اُٹھائے ہوئے تھے تو انہوں نے  
 اپنی دونوں ہاتھ پہیلائے پھر کہا اللہ عزوجل فرماتا ہے ولہ الحجار المنشآت فی البحر کا لالہ علام قسم ہے اسکی  
 جس نے انکو اُٹھایا ہے وہ چلتی ہیں اسکے دریاؤں میں نہیں قتل کیا میں نے عثمان کو اور نہ مساعدت و  
 معاونت کی اسکے قتل پر آخر جو ابن ابی حاتم کذا فی ابن کثیر ف اللہ پاک نے جو بیان خلق انسان  
 کا ذکر فرمایا سو یہ تمہید ہے تو بیچ کی اس بات پر کہ عقلیں ہیں سے ہر ایک کی ذات کے ساتھ جو نعمتیں متعلق  
 ہیں انکو شکر واجب میں خلل اندازی کی بیان انسان سے مراد حضرت آدم ؑ ہیں قرطبی نے کہا کہ باتفاق  
 اہل تاویل کے اور یہی کچھ عید نہیں ہے کہ انسان سے مراد جس ہو کیونکہ بنی آدم اپنی باپ آدم کی خلق  
 کے ضمن میں مصلصال سے مخلوق ہیں یعنی اُس خشک مٹی سے جس کی آواز سنائی دیتی ہے جبکہ سپر  
 اٹھائی مارتے ہیں اس امتحان کو کہ آیا اس میں کچھ عیب ہے یا نہیں کسی نے کہا مصلصال وہ مٹی ہے جو ریت  
 سے ملی ہوئی ہوتی ہے کسی نے کہا کہ طین مختلج ہے یعنی گار بودار حبیب گوشت بو کر آتا ہے تو عرب کے  
 سوار سے بن بولتے ہیں صلل اللحم و صلل یعنی گوشت اُس گیا اسکا بیان سورہ حجر میں گذر چکا ہے کا لکھا  
 یعنی وہ خشک مثل ٹیکرے کی تھی جو کہ آگ سے بجائی گئی یعنی اللہ پاک نے انسان کو پیدا کیا  
 ایسی مٹی سے جو کہ اپنی خشکی میں ٹھیکری کے مشابہ تھی اب اگر کہو گے کہ خلق انسان کی صفت میں

مردی بن ابن عباس  
 بن جریج بن عوف بن  
 یحییٰ بن زکریا بن عوف  
 کا اس سے روایت ہے  
 ہذا فیما خطبہ ۲۷  
 ہے عنبہ کہ ابی بنو  
 مٹی قول ہیں ۱۲  
 برائ کا امتحان اسی قسم  
 کی جملہ اشیاء پر اسکی

مارتے ہیں اگر عنبہ  
 نہیں ہوتا ہے تو  
 شکر میں برکت ہے  
 اور جو جو برکت ہے  
 تو اسکی آواز نہیں  
 ہوتی ۱۲

جو کہ آدم میں مختلف عبارتیں آئی ہیں پس اس پاک نے اکل عمران میں تو فرمایا من تراب یعنی خاک سے اور سورہ حجر میں فرمایا من حسانون یعنی سیاہ تر ہو گا رہے اور سورہ صافات میں فرمایا من طین لازب یعنی چمکے گا رہے سو خازن نے ایک اور زیادہ کیا من ہر حسان یعنی ایک صغیف پانی سے اور یہاں فرمایا من صلاصلا لغفار تو کہیں گے کہ ان عبارتوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے بلکہ معنی متفق ہیں ایسے کہ ہر پاک نے اول تو انکو پیدا کیا تراب سے پھر اسکی طین لازب کیا جبکہ وہ خلط ہوا پانی سے پھر حسانون یعنی گار سیاہ بودار پھر جب وہ سوکھ گیا تو وہ کہنلستانی مٹی ہو گئی مثل شیکری کے خیزبے کہا کہ یہاں جو مذکور ہے انکی اثر تخلیق ہے رحمانیت کی زیادہ تر مناسب ہے اور اسکے سوا اور صورتوں میں کہی تو سب داخل کما ذکر ہے اور کہی اثنا خلق کا پس زمین تو انکی مان ہے اور پانی اُنکا باپ ہے یہ دونوں ملائے گئے ہوا سے جو کہ حال ہے اُس گرمی کی جو کہ جہنم کی بہا پ ہو ہے سو مٹی سے تو اُنکا جسم اور نفس ہے اور پانی سے انکی روح و عقل اور آگ سے انکی غوایت وحدت کا مطلب ہو اور ہوا سے انکی حرکت ہے اور اسکا لوٹنا اپنی نرح و دم کی باتوں میں غالب انکی جبلت میں مٹی ہے سو ہی لیے وہ اسکی طرف منسوب ہے گو انکی خلق چاروں عنصر سے ہوئی ہے جس طرح کہ جان چاروں عنصر سے بنائے لیکن غالب انکی جبلت میں آگ ہے سو وہ اسکی طرف منسوب ہوا کما قال تعالیٰ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ یعنی پیدا کیا ابوجن کو یا ابلیس کو یا جس جن کو اول میں ابترائے غایت کا ہے اور دوسرا بیانیہ ہے یا تبعیض کا یا نار سے مراد نار محض ہے یعنی مارج سے ایک خاص نار کے کقولہ تعالیٰ فَانذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى مارج لہب صافی ہے نار سے کسی نے کہا خالص نار کسی نے کہا اسکی زبان جو کہ اسکی طرف میں ہوتی ہے جبکہ وہ شعلہ مارتی ہے یعنی زیادہ آتش لیٹ نے کہا اشعلہ الصاعدة ذات اللہب الشدید یعنی شعلہ اوپر کو چڑھنے والا سخت بھڑک والا مبرونے کہا النار المرسلہ التی لا تمنع ابو عبید نے کہا خلط النار ما خذ ہے مرج اذا اختلط و مضرب سے جوہری نے کہا مارج من نار نار لا دخان لہا خلق مہا الجان کہینے کہا وہ ہے جسکا بعض بعض سے مختلط ہوا لہب سرخ و زرد و سبز جو کہ آگ کے اوپر کو آتی ہے جبکہ وہ جلائی جاتی ہے حاصل ہے کہ مختلط آگ سے بنایا قبائی الار بکما تکر بان پھر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے پس بیشک تبارک رب نے جو ہم کو ان چیزوں سے بنایا اس میں پیدا کرنے کی پچیدگیوں میں تمہاریسی نعمتوں کا انعام کیا ہے جنکا شمار نہیں کیا جاتا ہے تو پھر تم نے ان مسکون سے کیوں نہیں عبرت لی تو آخرت کی تصدیق کرتے شاید تم اللہ تعالیٰ کے عذاب سے نجات پانے جہور نے رب المشرقین و

۱۔ یونانی قوم  
 ۲۔ چین ہے  
 ۳۔ آرمین  
 ۴۔ ہند ہے  
 ۵۔ ہند  
 ۶۔ سوین نے  
 ۷۔ سلاوی کو  
 ۸۔ قبرکریچی  
 ۹۔ آنگ کی  
 ۱۰۔ باد آتش  
 ۱۱۔ مصر

رب المغربین کو برفع پڑا ہے اس بنا پر کہ مبتدأ محذوف کی خبر ہے اور ہوا بہا یا بہ مبتدأ ہے اور مرج البحرین خبر ہے اور یا بہین جملہ معتدضہ ہو لیکن قول دل اٹھے ہو حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ سطر سرج کے ایک مطلع ہے سردی میں اور ایک مغرب سجدی میں اور ایک مطلع ہے گرمی میں اور ایک مغرب ہو گرمی میں غیر اسکے مطلع کا سردی میں اور غیر اسکے مغرب کا سردی میں دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ مشرق فجر کا اور مشرق شفق کا اور مغرب شمس کا اور مغرب شفق کا فباہی آثار رجحان گذشتہ یعنی کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہشلاؤ گے جسے تمہارے واسطے یہ تدبیر عظیم کی کیا ان بے شمار عظیم فائدوں کی تکذیب کرو گے جو بہین ہیں جیسے ہوا کا اعتدال اور فصلوں کا اختلاف اور حادث ہونا اشیاء کا جو فضل کے مناسب ہے اُس میں یا اُنکے سوا اور فائدوں کے پس بے شک اس میں بے شمار نعمتیں ہیں اور جو کوئی اپنے نفس سے انصاف کرے گا تو اُنکے افراد میں سے کسی فرد کی تکذیب اُس کو نہ بنے گی مگر بمعنی تخلیہ و ارسال ہے یتقال مرحب الدابة اذا ارسلها اصل اسکے اہمال ہے بطرح کہ جانور چھوڑا جاتا ہے چراگاہ میں حضرت حسن قتادہ نے کہا یہ دو دریا بحر فارس و دم میں ابن بریح نے کہا کہ کباری دریا اور میثی ندیاں ہیں کسی نے کہا کہ بحر مشرق و مغرب ہے کسی نے کہا بحر لولہ و مرجان ہے کسی نے کہا کہ بحر ساد و ارض ہے کسی نے کہا کہ بحر روم و بحر ہند اور قمر اُنکے درمیان میں حاجر ہو معنی یہ میں کہ تخلیہ و ارسال کیا ہے ہر ایک کا اُن میں سے باہم ایک دوسرے کے متجاور و متماس ہیں روئے زمین پر انگلہ کے دیکھنے میں درمیان اُنکے کوئی فصل نہیں ہے سعد بن جبیر نے کہا وہ دونوں ملتے ہیں ہر سال میں کسی نے کہا کہ ملتے ہیں اُنکے دونوں کی طرفین اور باوجود اسکے مختلط نہیں ہوتے ہیں سو اسی لیے فرمایا میںما برزخ یعنی ایک عاجز ہے کہ رد کرتی ہے درمیان اُنکے کسی نے کہا کہ برزخ جزائر ہیں لا میغان کا یہ مطلب ہو کہ زیادتی نہیں کرتا ہے ایک اُنکا دوسرے پر یا بن طور کہ اس میں داخل ہو جائے اور اس سے مختلط ہو جائے کسی نے کہا کہ متغیر نہیں ہوتے ہیں کسی نے کہا کہ طغیانی نہیں کرتے ہیں لوگو نہ پر نہ ساتھ عرق کرنے کے حضرت ابن عباس نے فرمایا ارسال کیا دو دریا کو درمیان اُنکے ایک عاجز ہے مختلط نہیں ہوتے ہیں درمیان اُنکے دوری سے وہ شئی ہے کہ زیادتی نہیں کرتا ہے ہر ایک اُن میں کا اپنے صاحب پر خطیب میں ہے متجاور نہیں کرتا ہے ہر ایک اُن میں کا اُس خدا سے جو حد کر دی ہے اُسکے لیے اُسکے خالق نے نہ تو ظاہر میں نہ باطن میں یہاں تک کہ شیرین دریا جو داخل ہے کباری میں وہ باقی ہے اپنے حال پر کباری سو نہیں ملتا پس جب تم کہو دو کباری کو سپلو میں بعض جگہوں میں تو شیرین پانی کو پاؤ گے بقاعی نے کہا بلکہ گرا جتنا قریب ہوگا کباری سے اتنا ہی جو پانی اس سے نکلنے والا ہے وہ زیادہ شیرین ہوگا پس اللہ تعالیٰ نے

بن ابی عیسیٰ  
یہاں کو جو پانی ہے اس  
بنار کو بلکہ فائدہ ہے  
یا بیان کی ہے کیا حکم  
میں چاہئے کہ فضل بنار  
بلکہ بلکہ گرا گیا کی بنا  
اھل عیال پانی پر کباری  
لیک وزارت منقولہ ہے  
قالہ الامین و امرتہ  
کی شاید ہیں قول  
بحر ساد و بحر روم  
یہاں کو جو پانی ہے اس  
بنار ہے کہ ادا کو فائدہ  
دیکھو دم ہے اس طرح  
یہ معنی شاید اس قول کی  
بنار ہیں جو ان سے دوری  
ہے کہ ادا کو بن سبکو  
مہا و بحر ارض ہے ۷۸



انکھ کے دیکھنے میں تو انکو خط کر دیا ہے اور غیبی رت نے درمیان انکے ایک عاجز بنا دیا ہے یہ تو انکا  
 حال ہے حالانکہ وہ جادوین نہ انکو نطق ہے نہ اور اک پہر او عاقلو بعض تنہا بعض پر کینو زیادتی کرتا ہے  
 محلی کا بیان یہ ہے کہ ارسال کیا دو دریا کو میٹھے اور کھارے کو وہ ملتے ہیں انکھ کے دیکھنے میں درمیان  
 انکے ایک عاجز ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے زیادتی نہیں کرتا ہے ایک ان میں کا دوسرے پر کہ اس سے  
 مختلط ہو جائے نسفی کا بیان یہ ہے ارسال کیا کھارے دریا اور میٹھے دریا کا دریا حال کہ وہ متجاور  
 متلاقی ہیں کوئی فصل نہیں ہے درمیان دونوں پانی کے انکھ کے دیکھنے میں درمیان انکے ایک عاجز  
 ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اپنی حدوں سے اور زیادتی نہیں کرتے ایک ان کا  
 دوسرے پر ساتھ مازجت کو قاضی صاحب کا بیان یہ ہے ارسال کیا کھارے دریا کا اور میٹھے دریا  
 کا وہ دونوں باہم متجاور ہوتے ہیں اور انکے سطح تماس ہوتے ہیں یا ارسال کیا بحر فارس و بحر روم کو وہ  
 ملتے ہیں دریا کے محیط میں کیونکہ وہ دو خلیج ہیں اس سے منشاء ہوتی ہیں درمیان انکے ایک عاجز  
 ہے اللہ کی قدرت سے زیادتی نہیں کرتا ہے ایک انکا دوسرے پر ساتھ مازجت کو اور  
 ساتھ باطل کرنے خاصیت کے یادہ تجاوز نہیں کرتے ہیں اپنی حدوں سے ساتھ غرق کرنے اس  
 شے کے جو ان کے درمیان میں ہے مطلب یہ کہ بحرین سے مراد اگر کھارے میٹھی دریا رہوں گے  
 تو انکے التقاسے پر مراد ہوگی کہ متصل ہونا ایک کا دوسرے سے اور تماس انکے سطح کا بانہٹائے  
 عذب ہو جو مالک کہ عذب مالک کی طرف جاری ہو کیونکہ اس وقت انکے درمیان میں ایک آڑ ہوگی اللہ کی  
 قدرت سے کہ ایک دوسرے پر زیادتی نہ کرے باین طور کہ اس سے مجاویے اور اسکی خاصیت کو باطل  
 کر دے اور اگر مراد بحر فارس و روم ہوں گے تو مراد التقاسے انکا ملنا ہوگا دریا کے محیط میں اور انکے  
 درمیان کے عاجز سے مراد زمین ہوگی اور بغی سے مراد اپنی حد سے بڑھنا ہوگا کیونکہ ہر ایک انہیں  
 کا اپنی حد مقرر سے آگے نہیں بڑھتا ہے اور دئے زمین پر پہل نہیں جاتا ہے کون زمین جو کہ  
 انکے درمیان میں عاجز ہے اور نہ اسکو غرق کرتا ہے فباہی الار بکما انکذ بان یعنی کیا کیا نعمتیں  
 اپنے رب کی جہلاؤ گے پس بیشک ینمت و قدرت اور اسکے مثل اور ایسی قدرتیں نعمتیں ہیں  
 کہ انکی تکذیب کسی حال میں بن نہیں آتی ہے تمہور نے بخرچ کو بصیفہ معروف پڑھا ہے اور کس نے  
 بصیفہ جھول اور دونوں سببیہ میں تو تو درہین یعنی موتی اور مرجان سیخ کے جو معروف میں فرو  
 نے کہا لولو بڑی موتی ہیں اور مرجان چھوٹے واحدی نے کہا یہ قول ہے جمع اہل لغت کا مقال  
 و مدعی مجاہد نے کہا لولو چھوٹے موتی ہیں اور مرجان بڑے حضرت علی رضی سے مروی ہے کہ

۹۰  
 منشاء  
 دریا

مرجان عظام اللؤلؤ یعنی بڑے موتی حضرت ابن عباس رضی فرمایا لولودہ بین جو اسین کے بڑی ہیں اور  
 مرجان چھوٹے موتی ہیں حضرت ابن مسعود رضی فرمایا مرجان حرر احمر ہیں یعنی سرخ منکے تہنہا فرمایا  
 حال تک یہ صرف کہا ہے دریا سے نکلے ہیں میٹھے سے نہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ جب وہ ان میں کے ایک  
 سے نکلے تو مقرر دونوں سے نکلے رنجل وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے ابو علی فارسی نے کہا کہ یہ خذف  
 مضاف کے باب ہے اے من احمد ما کقولہ تعالیٰ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْطُبِ عَظِيمٍ اور محاورے  
 میں بولتے ہو کہ خربت من البلد یعنی میں نکلا شہر سے حالانکہ تم جو نکلے ہو کسی محلے سے منجملہ اُس کے  
 محلات کے انخش نے کہا ایک قوم نے زعم کیا ہے کہ موتی شیرین دریا سے نکلتے ہیں کسی نے کہا کہ  
 وہ دریا میں اُن میں کے ایک سے تو موتی نکلتے ہیں اور دوسرے سے مرجان کسی نے کہا کہ یہ دونوں نہیں  
 نکلتے ہیں مگر کہا ہے میٹھے کے ملنے کی جگہ سے کسی نے کہا کہ وہ بحر سمار و بحر ارض میں پس جب آسمان  
 کا پانی دریا کی سپی میں پڑا تو موتی منعقد ہوا پس وہ دونوں سے خارج ہوا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ  
 کا کلام اولیٰ باعتبار ہے کلام سے بعض لوگوں کے پس منجملہ جائزہ بات ہو کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو  
 مانک لاتا ہے دریا کے شیرین سے طرف کہا ہے دریا کے اور اتفاق یہ ہوا کہ وہ اونکو نہیں نکالتے  
 ہیں مگر کہا ہے سو اور جب خشکی میں ایسی اشیاء ہیں کہ تاجر و نہر مخفی رہتی ہیں جو کہ آمد و رفت رکھتے ہیں  
 بیابانوں کے قطع کر دیا ہے پس پھر اُس سے کا لیا ذکر ہے جو کہ دریا کی تہ میں ہے ابن عادل نے اسکا یہ  
 جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں سے خطاب نہیں کرتا ہے اور نہ انہر منت رکھتا ہے مگر اُس نے کی جو  
 انگلی مالوت نے مشاہد ہوتی ہے یہ جواب تکلف سے خالی نہیں ہے قبای الا در بکا تلمذ بان پس بیشک  
 موتی مونگے کے نکلنے میں وہ نشانیاں ہیں کہ انگلی تکذیب کی کوئی طاقت نہیں کہتا ہے اور نہ اُنکے  
 انکار پر قادر ہے جو اسے مراد وہ کشتیاں ہیں جو دریا میں چلنے والی ہیں سفینہ کا نام جاریہ رکھا اسلئے  
 اسکی شان کو جاری ہونا ہے گوہ وہ کنا سے میں نہیں ہوی کیوں نہ ہو چنانچہ دوسری جگہ اسکا  
 جاریہ نام رکھا ہے کما قال تعالیٰ اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَا کُوفً فِی الْجَارِیَةِ اور اسکا نام فلک رکھا  
 قبل اسکے کہ وہ ایسی نہی یعنی جاری پس نوح علیہ السلام سے فرمایا وَاصْنَعِ الْفُلَکَ بِأَعْيُنِنَا پھر بعد  
 اسکے کہ وہ بنا چکے تو اسکا نام سفینہ رکھا پس فرمایا فَاَنْجِیْناہُ وَاَصْحَابَ السَّفِیْنَةِ امام رازی نے کہا کہ  
 اول تو فلک ہے پھر سفینہ پھر جاریہ ملکہ عورت کو ہی جاریہ کہتے ہیں اسلئے کہ اسکی شان سے جری  
 ہے اپنے مالک کو حارج میں بخلاف زوجہ کے پس لفظ جاریہ منجملہ صفات غالبہ ہے جمہور نے فی الجوار  
 کو کبسر و خذف یا پڑا ہے اسلئے کہ منقوص ہے بروزن فواعل اور حروف اللفظ منخوف ہے اور

کی اس اور  
 بان در لیسین  
 جوقت پانی  
 ببلالادیا کو  
 پتی تادوسین  
 ناکشی اور  
 عمارت  
 دایم سن  
 اسکو اور چار  
 وادان کو





و غیرہ میں ہلاک ہونیا ہے میں عقلا کو غیر عقلا پر تغلب دیکر سب کی تعبیر بلفظ من کر دی ہے اس  
 معنی کی بنا پر اب اسکی حاجت نہیں ہے کہ غیر جنت و نار و حور و ولدان و حجب و عرش و ارواح کے ساتھ  
 آیت کی تخصیص کی جائے کسی نے کہا کہ مرد و جن و انس میں جو کہ زمین پر ہیں اگر کوئی کہے کہ یہ آیت  
 یطوفون بینہما وہیں جمیم ان تک اس میں تعین نہیں ہیں پہر کیوں ان میں سے ہر ایک کے بعد فرائض  
 آلا در یکما لکذ بان کہا ہے تو کہیں گے کہ روز قیامت کو ہول اور مجرموں کا عقاب جسکا وصف کیا گیا ہو  
 اس میں زجر ہے معاصی سے اور ترغیب ہو طاعات میں اور یہ بخلاہ اعظم منن ہے کسی نے کہا کہ وجہ  
 نعمت کی فناء خلق میں یہ ہے کہ موت سبب ہے نقل کرنے کا طرف دار جزا و ثواب کو نتیجے بن معاذ  
 نے کہا موت کیا اچھی شے ہو پس ہی تو قریب کرتی ہے حبیب کو طرف حبیب کی کسی نے کہا کہ ایک  
 پہل ہے کہ پہنچا دیتا ہے حبیب کو طرف حبیب کی مقابل نے کہا وجہ نعمت یہ ہے کہ فناء خلق میں تسویر  
 ہے در میان انکی موت میں اور مع موت کے برابر ہو جاتے ہیں اقدام وجہ عبارت ہے اللہ پاک  
 کی ذات جو د سے سورہ بقرہ میں اسکے معنی کا بیان گذر چکا ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ  
 باقی رہیگی حجت اسکی جس سے اس کی طرف تقرب کیا جاتا ہے قول اول اولے ہو خطاب  
 ربک کا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا ہر اس شخص کو جو اسکی صلاحیت رکھتا ہے فبائی الار  
 رکبما۔۔۔ میں تو دو کو مخاطب کیا اور یہاں واحد کو خطاب کیا ایسے کہ یہاں اشارہ واقع ہوا ہے  
 طرف ہر ایک کو تو فرمایا اور باقی رہیگا وجہ تیرے رب کا اسے ساسع تاکہ ہر ایک یہ جان لے کہ غیر  
 اسکا فانی ہے پس اگر بیٹھے وجہ رکبما فرماتا تو ہر ایک اپنے نفس کو اور اپنے رفیق مخاطب کو فناء سے  
 نکال لیتا ویستے وجہ الرب فرمایا بدون خطاب باوجود اسکے کہ یہ زیادہ تر دال ہے فناء کل پر ایسے  
 کہ رب میں کاف خطاب کا اشارہ ہے طرف لطف کو اور بقا اشارہ ہے طرف قہر کے حالانکہ یہ جگہ  
 بیان لطف و شمار نعم کی جگہ ہے سو اسی لیے بلفظ رب و بکاف خطاب فرمایا ذوالجلال یعنی صاحب  
 عظمت کبریا ہے اور صاحب استحقاق صفات روح جب شئی عظیم ہوتی ہے تو بولتے ہیں جل الشئی  
 و اجللہ لے عظمتہ جلال اسم ہے جل سے جمہور نے دوڑا ہے اس بنا پر کہ وجہ کی صفت بکاف حضرت  
 ابن سہود نے ذی اس بنیاد پر کہ رب کی صفت ہو ذوالاکرام کے یہ معنی ہیں کہ وہ کریم و بزرگ ہے  
 اس شے سے جو اسکے لائق نہیں ہے کسی نے کہا کہ صاحب اکرام ہے واسطو اپنے دوستوں  
 کے پس اول تو فناء خلق اور اپنے بقا کا ذکر فرمایا بعد اسکے خود کو موصوف باکریم کیا سو اس میں  
 آگاہ کرنا ہے اس بات پر کہ بعد انکے فناء ہونے کے اللہ پاک اپنے لطف و کرم کے آثار پر



کا اہل فاضلہ و عالم کا جس طرح کہ فانی اللہ اسکی خبر سے رہا ہے کیونکہ بحیات ابدی انکو زندہ کرنا اور لغیم  
مقیم کے ساتھ انکو ثواب دنیا جلیل و عظیم تر نعمتوں سے ہر حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں مرفوعاً  
أَلْطَفُ بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ الْحَاكِمُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ لِّإِسْنَادِهِ يَعْنِي لَازِمٌ بِكَرَامَةِ اسْمِهِ  
کو اور اسکی کثرت کو فانی اللہ رکبہا تکذبان پہ کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤ گے کیا ان نعمتوں کی تکذیب  
کرد گے یعنی رب کا باقی رہنا کل کافی ہونا اور حیات دائم و لغیم مقیم یا انکے غیر کی سیدنا و مشیخنا  
صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس معنی میں کیا خوب فرمایا ہے ۵

لَقِنِي الشَّقَاءَ وَتَفْنِي الْكَاسِرَ النَّادِي	وَمَنْ تَلَاقِيَ مِنْ خَلٍّ وَمِنْ عَادِي
لَا تَرْكَنَنَّ إِلَى الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا	يُفْنِي الْجَمِيعَ وَيَبْقَى رَبُّنَا الْهَادِي

حقیقت میں یہ ترجمہ ہے خواجہ میر درد و ہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی رباعی کا ۵

ساغر فانی و بزم و ساقی فانی	باہر کہ شادی در ملا قے فانی
بردار دل از ہستی بے بود جہان	الہ بود با قے و باقی فانی -

وجہ ترجمہ یہ ہے کہ حضرت سیدنا مرحوم کو یہ شعر بہت پسند تھے شب کو حسب معمول احباب کا جلسہ  
تہان میں مولانا قاضی زین العابدین مرحوم ہی تھے سیدنا نے فرمایا کہ اس رباعی کا ترجمہ عربی چار  
مصرعون میں ہونا چاہیے چنانچہ قاضی صاحب مرحوم نے تو تین شعر دون میں کیا اور سیدنا مرحوم  
نے بعد فراتال کے دوسری شعر دون میں ترجمہ کیا اور خوب کیا چونکہ انکے لفظ و معنی میں دل چسپی تھی اور  
فتح البیان تالیف ہوئی تھی اسلیے اُس میں درج کیے گئے واقعہ میں دنیا ان شعرون کی پوری  
مصدق ہے وہ ساری محفل تمام ہو گئی اور ساغر و بزم و ساقی و ملاقی سب فنا ہو گئے اللہ تعالیٰ  
سب کو بخشو اور ہمارا خاتمہ بخیر کرے آمین جملہ سیالہ من فی السموات والارض مستانفہ ہے یا حال ہے  
وجہ سے اور عامل اس میں متبقی ہے اوی مقی سؤلامن فیہا یعنی سوال کرے ہیں اللہ تعالیٰ  
سے ساری آسمان و زمین والی اسلیے کہ وہ اُسکے محتاج ہیں ابو صالح نے کہا کہ آسمان اُلے تو اُس سے  
مغفرت مانگتے ہیں اور رزق کا سوال اُس سے نہیں کرتے اور زمین ولے اُس سے دونوں  
اور مانگتے ہیں مقاتل نے کہا کہ زمین دالے اُس سے مغفرت و رزق مانگتے ہیں اور فرشتے بھی  
اُنکے واسطے رزق و مغفرت کا سوال کرتے ہیں پس دونوں سوال اہل سما و اہل ارض سے واسطے  
اہل ارض کے ہیں ابن جریج نے ہی اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ اُس سے رحمت مانگتے ہیں  
قائدہ کا قول اول گذر چکا ہے کہ اہل سما و اہل ارض اُس سے مستغنی نہیں ہوتے یعنی اپنی ذات و صفات

میں اور ساری اُن اشیاء میں جو انکو ہم میں دلتی ہیں اور انکو پیش کرتی ہیں حال ہے کہ انگلی ہے اُن سے ہر مخلوق اسکی مخلوقات میں کی زبان قال زبان حال وہ چیز جسکو وہ طلب کرتے ہیں یعنی داریز کی غیر یا اُن میں کی ایک کی خیر رہا اُننا فی الدنیا حسنتہ و فی الآخرۃ حسنتہ و قضا عذاب النار آمین۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا مسئلہ اسکے بند و نکاح اس سے رزق و موت و حیات کا ہر کل کو ہم کھو فی شیان یعنی مستقر ہے اسکا ایک شان میں ہر وقت اوقات میں سے یوم عبارت ہر وقت سے اور شان بمعنی امر ہے بجز شیعون الدہ پاک عطا کرتا ہے اہل سموات اہل ارض کو وہ شے جو اس سے طلب کرتے ہیں باوجود اختلاف انکی حاجات کے اور تباہی اُنکے اغراض کے مفسرین کہتے ہیں اسکی شان سے یہ ہے کہ جلاتا ہے مارتا ہے روزی دیتا ہے فقیر کرتا ہے غنی کرتا ہے عزت دیتا ہے ذلیل کرتا ہے بیمار ڈالتا ہے شفا دیتا ہے عطا کرتا ہے روکتا ہے سختتا ہے عذاب کرتا ہے رحم کرتا ہے غنا ہوتا ہے اُنکے سوا اور بے شمار امور میں کسی نے کہا کہ ہر وقت حسین اور احداث کرتا ہے امور کا اور تجدید کرتا ہے احوال کی اور کسی نے کہا کہ ہانکنا مقدیر کا ہے طرف الوقت کے حسین بن فضل نے کہا یہ اُسکے وہ شیون میں کہ انکو ظاہر کرتا ہے نہ وہ شیون کہ انکی ابتدا کرتا ہے ابو سلیمان الرائی نے کہا ہر دن میں طرف بندوں کی ایک بر جدید ہے یعنی نیا دن نیا احسان کسی نے کہا کہ ہر دن رات میں تین لشکر نکالتا ہے ایک لشکر تو بابون کی پشتوں سے طرف باؤن کی رحون کے اور ایک لشکر رحون سے طرف دنیا کے اور ایک لشکر دنیا سے طرف قبروں کے پہر وہ سب کوچ کرتے ہیں طرف اللہ تعالیٰ کے کسی نے کہا کہ یوم مذکور سے مراد یوم دنیا و یوم آخرت ہے اور شان انکی دنیا میں تو امتحان ہے ساتھ امر و نہی کے اور جلائے مارے عطا کرنے منع کرنے وغیرہ کے اور شان اُس کی آخرت میں جزا و حساب و ثواب و عقاب وغیرہ ہے ابن حجر و سفیان بن عیینہ نے کہا کہ کل زمانہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے دو دن ہیں ایک اٹکا تو ایام دنیا کی مدت ہو اور آخر روز قیامت ہی کسی نے کہا کہ مراد ہر دن ہو ایام دنیا سے اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کہ شان و دن شان کی تخصیص کیجاو بلکہ آیت اسپر دل ہے کہ اللہ پاک ہر دن ایک شان میں ہر اپنے شیون سے کوئی سی شان ہو بدون تعین کے اللہ پاک کو شیون کا شمار و حصہ نہیں کیا جاسکتا ہے اور انکو نہیں جانتا ہے مگر وہ تو اب قدرت و کمال قدرت کو مقام سے اولیٰ و نسب عموم ہر کسی نے کہا کہ یہ کریمہ یہود کے بار میں نازل ہوئی ہے جبکہ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ شنبہ کے دن قضا نہیں کرتا ہے کسی شان کی اور نہ کسی شے کی اسپر فرمایا کہ وہ ہر دن ایک شان میں ہے

نصب کل کا دوس  
استقرار سے ہر جگہ  
خیشون سے تقویٰ  
ہر وقت سب جانتے

شان کل وقت میں  
الاقوات ۱۲ مہینہ ۱۲



جَاحِدًا كَأَنكَ أَغْشَيْتَ وَجْهَهُمْ قَطَعَا عَنْ كَلِمَةٍ تَجِدُ الْآدَمِيَّ أَكْثَبَ النَّارِ لَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اور اسی لیے احمد  
 سجاد نے یوں فرمایا یُضِلُّ عَلَيْكُمْ أَكْثَوُاظِ الْآيَةِ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا شواظ لبس نار ہے یعنی آگ کا شعلہ  
 یا زبان آتش دوسرا لفظ اکثا دغان سے مجاہد نے کہا ایک بڑا منقطع ہے ابو صالح نے کہا وہ لبس ہے جو آگ کے  
 اوپر ہوتی ہے اور بدو ن دغان کے فحاک نے کہا آگ کی سیل نخماس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دغان نار  
 ہے ابو صالح وسعید بن جبیر وابو سنان کی ہی کی مثل مروی ہے۔ ابن جریر نے کہا عرب لوگ دغان  
 کا نام نخماس کہتے ہیں بضم و کسر ثون اور قررات کا ضم پراجاع کیا گیا ہے نخماس بمعنی دغان کے بابے  
 تالبت بنی جعدہ کا قول ہے ۵

يُضِلُّنِي كَقَطْعٍ سَلَّحَ السَّيْلُ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نَحَاسًا

یعنی دغانا قاطع بن اذوق نے حضرت ابن عباسؓ سے شواظ کا پوچھا تو فرمایا لبس ہے جس کے ساتھ وہوان  
 نہیں ہوتا ہے پھر اس نے لعنت کی اس پر شاہد پوچھا تو امیہ بن ابی الصلت کرمست شکوٹ پر کرسنا ہی جو اس  
 حسان کے حق میں کہی تھی ۵

الْأَمِنْ مَبْلَغُ حَسَنَاتٍ عَتَقَى	مُغْلَفٌ تَدَبُّ إِلَى عُكَاظِ
أَلَيْسَ بِوَكٍّ قَبِيحًا كَانَ فِيْنَا	لَدَى الْفَتَيَاتِ فَبِلَاغٍ فِي الْحَفَاظِ
يَمَانِيًا يَطْلُ لَيْسَ كَمِيرًا	وَيَنْفَعُ دَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

کہا آپ نے سچ فرمایا پھر نخماس کیا ہے۔ فرمایا وہ دغان ہے جس کے لیے لبس نہ ہو کہا پھر عرب اسکو  
 پہنچاتے ہیں فرمایا ہاں کیا تو نے نہیں سنا نا بنہ بنی ذبیان کو وہ کہتا ہے ۵ یعنی کثوہ الحمر مجاہد  
 نے کہا نخماس صقر ہے پگھلایا جائیگا پھر ان کے سر و نہر ڈالا جائیگا اسی طرح قتادہ نے بھی کہا ہے فحاک نے  
 کہا دغان نخماس یعنی سیل نخماس کے معنی ہر قول کی بنا پر یہ ہیں کہ اگر تم جاؤ گے بہاگ کر قیامت کو دن فرشتے  
 اور زبانہ تکو پیر لائیں گے ساتھ بھیجنے آگ کے اور گیلے ہوئے تانبو کے تمپر تاکہ تم لوٹ آؤ اسی لیے  
 فرمایا فلا تنصرون الآية کذا فی ابن کثیر ففتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ جن دغس کو  
 مخاطب کر کے یہ کہنا کہ ہم تمہارے دطر فرغ ہونگے یہ ایک وعید شدید ہے طرف سے اللہ پاک کے واسطے ان کے  
 قرطبی نے کہا محاورے میں بولتے ہیں فرغت من الشغل ازغ فراغا وفروغا یعنی میں کام سے نجات  
 ہوا دستفرغت مجھو دی فی کذا اسے بذلتہ یعنی میں نے اپنی طاقت فلان کام میں خرچ کی زجاج دکن  
 وابن الاعلیٰ والابو علی فارسی نے کہا کہ فراغ اچھا ہے وہ فراغ نہیں ہے جو کسی شغل سے ہوتا ہے سلیو کہ اللہ پاک  
 کے واسطے کوئی ایسا شغل نہیں ہو کہ اس سے فراغ ہو دے اور نہ کوئی شان کسی شان ہو اسکو مشغول کرتی ہے

۱۰  
 بروایت علی بن ابی  
 طالب  
 بروایت سعید بن جبیر  
 ۱۱  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۲  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۳  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۴  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۵  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۶  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۷  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۸  
 علی بن ابی طالب  
 ۱۹  
 علی بن ابی طالب  
 ۲۰  
 علی بن ابی طالب

ان را لغت میں الا ازوق  
 ۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰







جس کس نے بھڑکا بدو ن احد الامرین کے تو بیشک وہ تلیق میں پڑا اس لیے کہ اس دج کو کسی نے  
 نہیں پڑا ہے مہدوی نے کہا کہ جس نے یہ کہا ہے کہ شواظ نارودخان جمیعاً ہے تو اس بنا پر نثار  
 میں جرتین ہوگا اب رہا جو اس شخص کے قول پر جس شواظ کو وہ لبس ہیرا ہے جس میں دخان  
 نہیں ہے تو بعید ہے جائز ہوگا مگر بقدر عذت موصوف پس گویا یون کہا یہ اسل علیہا شواظ  
 من نار وشمس من نحاس تو اے تعالیٰ فلا تنظر ان یعنی ہر تم قادر ہوؤ گے باز رہنے پر اے کہ  
 عذاب ہے یعنی شواظ و نحاس بلکہ یہ تم کو ناک لیجائے گا طرف محشر کی خطیب نے حضرت ابن  
 سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ جس وقت وہ اپنی قبروں سے نکلیں گے تو شواظ ان کو  
 ناک لیجائے گا طرف محشر کی والدہ اعلم فیما ہی الا درجہ تکذبان پس بے شک منجہ نعم یہ دعویٰ  
 کہ جس کے باعث از جا ہوتا ہے شر سے اور رغبت ہوتی ہے خیر میں فاذا انشقت السماء  
 فکان من ورنہ کالدھان فیما ہی الا درجہ تکذبان ہ فیومئذ لا یسئل  
 عن ذنبہ انش کلجان فیما ہی الا درجہ تکذبان ہ یعرف الحج مومن بسمہ  
 فیومئذ بالتواصی والا فلانام فیما ہی الا درجہ تکذبان ہ ہلہ محمد النبی تکذ  
 یھا الحج مومن ہ یطوفون بینہما و بین جحیم ان فیما ہی الا درجہ تکذبان ہ ہر جب ہر  
 جاوے آسمان تو ہو جاوے گا کلابی جیسے تیل کی لچٹ پیر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا  
 پیر اس دن پوچھ نہیں اسکو گناہ کی کسی آدمی سے جن سے پیر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا  
 پہچانے پڑیں گے گنہگار اپنے چہرے سے پھر کڑا جاوے گا مہرے کی بال سے اور پاؤں سے پیر کیا  
 کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے یہ دوزخ ہے جس کو جہو ہر تلتے تے گنہگار پرتے ہیں پیر اس کے  
 اور کہو لتو پانی کے پیر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے انتہی ف اتعالتہ فرما ہے ہر جب  
 پہٹ جاوے آسمان قیامت کے جیسے کہ یہ آیت اُس پر دال ہے مع اسکی مثل اور انہیں جو  
 اس کے معنی میں وارد ہوئے ہیں کہو تعالیٰ وانشقت السماء فھی یومئذ واھیتہ وقولہ  
 تعالیٰ و یومئذ تنشق السماء بالعمام ویرل الملکۃ نزل و قولہ تعالیٰ اذالسماء  
 انشقت واذننت لربھا وحققت قولہ تعالیٰ نکانت وردہ کالدھان یعنی گھلیکا جیسے  
 پگھلتی ہے پھٹ تیل کی اور چاندی گلانے میں اور تلون ہوگا جیسے تلون ہوتے ہیں وہ رنگ  
 جس سے طلا کیا جاتا ہو سو کہی تو سرخ و زرد اور کہی کبود و سبز ہوگا بسبب شدت امر کے اور ہر  
 عظیم روز قیامت کے حضرت انس فرماتا کہتے ہیں ینبعث الناس کونام القیامۃ والسماء تعطش علیہم

دشے اسطوفت  
 شواظ نارودخان  
 نحاس جہلا  
 شمس وچندین  
 کلین مقیم  
 اس کے عذت  
 و نحاس اس بنا پر  
 و نحاس کے جہلا  
 عذاب کا الی القوی  
 ہلہ محمد النبی  
 پہٹ جاوے آسمان  
 قیامت کے جیسے  
 کہ یہ آیت اُس پر  
 دال ہے مع اسکی  
 مثل اور انہیں  
 جو اس کے معنی  
 میں وارد ہوئے  
 ہیں کہو تعالیٰ  
 وانشقت السماء  
 فھی یومئذ  
 واھیتہ وقولہ  
 تعالیٰ و یومئذ  
 تنشق السماء  
 بالعمام ویرل  
 الملکۃ نزل و  
 قولہ تعالیٰ  
 اذالسماء  
 انشقت واذننت  
 لربھا وحققت  
 قولہ تعالیٰ  
 نکانت وردہ  
 کالدھان یعنی  
 گھلیکا جیسے  
 پگھلتی ہے  
 پھٹ تیل کی  
 اور چاندی  
 گلانے میں  
 اور تلون  
 ہوگا جیسے  
 تلون ہوتے  
 ہیں وہ رنگ  
 جس سے طلا  
 کیا جاتا ہو  
 سو کہی تو  
 سرخ و زرد  
 اور کہی  
 کبود و سبز  
 ہوگا بسبب  
 شدت امر کے  
 اور ہر  
 عظیم روز  
 قیامت کے  
 حضرت انس  
 فرماتا کہتے  
 ہیں ینبعث  
 الناس کونام  
 القیامۃ والسماء  
 تعطش علیہم









جواب نہ کر محذوف ہوئے فاذا انتقلت السماء رایت امرہا ہوا جواب محذوف کی ایک تقدیر اول گذر چکی ہے اور تین عوض ہے جملہ سے اسی فیوم منشق السماء لایسا لایہ ضمیر ذنبہ کی راجع ہر طرف احد المذکورین کی اور دوسری کی ضمیر مقدم ہوئے ولایسا لایہ عن نبی جان ایضا طرف کا نا صلب لایسا لایہ اور کلہ الاخر انہ نو جان دانس ہر ایک انہین کا اسم جنس ہے درمیان اُس کے اور اُس کے واحد کے بحر ف یازق کیا جاتا ہے جیسے زنجیر و زنجی معنی یہ ہیں کہ جس نے آسمان چھ گانوں پوچھا جائیگا کوئی انس اپنے گناہ سے اور نہ کوئی جن اپنے گناہ سے اس لیے کہ وہ پچانے جائیگا اپنے اپنے چہرے سے وقت ان کے کھٹنے کے اپنی قبروں سے اس آیت سی تو عدم سوال معلوم ہوتا ہے اور دیگر آیات سے سوال مفہوم ہوتا ہے سو درون قسم کی آیتوں میں علمائے جمع کیا ہے پس تین قول تو اول گذر چکے ہیں کچھ یہ ہیں کسی نے کہا کہ عدم سوال تو ایک موقف میں ہوگا اور سوال دوسرے موقف میں مواقع قیاس سے کسی نے کہا کہ استفہامی سوال ہوگا اگر ان سے ان کے گناہ پوچھیں کیونکہ اللہ پاک احصاء و حفظ کر چکا ہے اعمال کا بندون پر لیکن توبیخ و تفریع کا سوال ان سے ہوگا ابو العالیہ نے کہا کہ غیر مجرم نہ پوچھا جائیگا مجرم کی گناہ سے کسی نے کہا کہ بحث کے وقت سوال ہوگا اور موقف حساب میں سوال ہوگا قیامی الارکب کا کہنا ہے پس بے شک بھلا نعم یہ دیدہ و ندید ہر سبب کثرت ان فائدوں کے جو اس پر مرتب ہوتے ہیں جملہ یعرف المحرمون لیسام جاری بجزای تغلیل ہے واسطے عدم سوال کی سیما بمعنی علامت ہر حضرت حسن نے فرمایا علامت ان کی سیاہی چہرہ کی اور کبودی آنکھوں کی ہے بیسے کہ اس آیت میں ہر شخص کا چہرہ و آنکھیں یومئذ یرقا و قال نکائی یومئذ نکبض وجوہہ و نکسوہ وجوہہ کسی نے کہا علامت انکی وہ حران و کاتبہ ہوں اور پھر چارہی ہوگی فیوخذ بالنواصی والاقدام ابو حیان نے کہا کہ یوخذ نخدی ہے اور باؤن اس کے بحرف باستعدی ہوا اس لیے کہ بحسب کو معنی کو متضمن کیا گیا ہے صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ لیسب جو متعدی ہوتا ہر سوسا نہ کلر علی کے قال تامل دیوم یسبحون فی النار علی وجوہہم حد توافی یہ تھا لیکن کہا جاتا ہے یہ فہم کو متضمن کیا گیا ہے امریدفعون بالنواصی کہی نے کہا کہ ابوا جواتا ہے سواخذت الناصیۃ واخذت بہا اور اگر تم اخذت الدایۃ بالناصیۃ کہو گے تو جائز ہوگا کہ عربیہ اخذت الخطام واخذت بالخطام درنوا ایک معنی میں نقل کیو گویا ہین کھا قالہ لکری نواصی مقدم سر کے بالون کہتے ہیں معنی یہ ہیں کہ ان کے قدم ملائے جائیں گے طرف نواصی کی اور فرشتے انکو آگ میں ڈال دیں گے کسی نے کہا کہ فرشتے ان کو گھسیں گے طرف کی کہی تو اون کی پیشانی کے بال پکڑیں گے اور سونہ کے بل ان کو گھسیں گے اور کہی ان کے قدم پکڑیں گے کہ بل ان کو گھسیں گے فبما لا اور بجا کلمہ

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

پس بے شک منجملہ انعم نیز تزیین شدید و عید بالغ ہے کہ جس سے دل کا نچنے بین اور اس کی ہول سے خشا  
 مضطرب ہوتے ہیں جملہ نذر جہنم الہی یکذب بہا الجحیمون جملہ استائفہ ہر جواب ہر سوال مقدر کا گویا  
 کسی نے کہا کہ جب ان کے نواہی و اقدام کپڑے جائیں گے تو اس وقت ان سے کیا کہا جائیگا  
 سو یہ اس کا جواب ہے کہ تو بیخ و سر زلزلہ کرے کو اور ان سے کہیں گے کہ یہ وہ جہنم ہے جس کا تم مشاہدہ  
 کر رہے ہو اور اس کی طرف دیکھ رہے ہو باوجود اس کے کہ تم اس کو جھٹلاتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ نہو گی  
 یہ جہنم کے اندر جو ان کا حال ہو گا اس کا ذکر فرمایا بطور فنون میں ہا دین حمیم ان یعنی آتے جاتے اور دور  
 پہرتے ہیں درمیان جہنم کے سودہ ان کو جلاتی ہے اور درمیان نہایت درجہ گرم پانی کے سودہ انکو  
 مونہ سے لگتا ہے تو اس سے جلتے ہیں پھر وہ جہنم سے استغاثہ کریں گے تو انکو جیم کی طرف ڈرا لیا جائے گا  
 حمیم اب گرم ہے اور ان وہ ہے جس کی گرمی انتہا غایت کو پہنچے ہے فارانی اسی طرح کہا ہے زجاج  
 نے کہا فیانی فیانی ان اذ لا تہی فی النعیم والحرارة یعنی ان وہ گرم پانی ہے جو کہ پکنے میں اور  
 میں انتہا کو پہنچا ہو کسی نے کہا کہ ایک آدمی ہے اور وہ جہنم سے دوزخیوں کی پیپ اوسمین جمع کی جاتی ہے  
 سودہ اوسمین غوطہ دیے جائیں گے اپنے طوفان کے ساتھ یہاں تک کہ اور ان کی جوڑیوں جدا ہو جائیں  
 قتادہ نے کہا کہ پھر ہینگے ایک بار درمیان جحیم کر لغو ذابہ الکرم الرحیم من الجحیم فبای آلاہ رجا تکذبا  
 پس بے شک منجملہ انعم وہ نعمت ہے جو اس تخویف سے حاصل ہے اور وہ ترغیب خیر میں اور تزیین ثمر سے  
 جو بسبب اس کے حاصل ہوتی ہے کذا فی فتح البیان غرض کہ ثقلین پر جو دنیوی و اخروی نعمتیں ہیں  
 جب اللہ پاک اُنکا شمار کر چکا تو اور اخروی نعمتیں جن کا اُن پر انعام کیا ہے اُنکا ذکر کیا پس ارشاد فرمایا  
 وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّہٖ جَنَّتٌۢ مِّنۡ دُونِہَا لَہٗ ذَوَاتُ الْأَفْنَانِ ۝ فَبَآئِیۤ اَیُّکُمۡ اَنۡکَذَرَ  
 فِیہُمَا عٰثِرٰیۤن ۝ فَبَآئِیۤ اَیُّکُمۡ اَنۡکَذَلَ ۝ اَنۡ یَّہۡمَآ مِّنۡ کُلِّ فَاکَہَۃٍ رَّوۡحٰنٌ ۝ فَبَآئِیۤ اَیُّکُمۡ اَنۡکَذَرَ  
 اور جو کوئی ڈرا کہہ اُنہوں نے اپنے رب کے آگے اُس کو میں دو باغ پر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤں  
 جن میں بہت سی ہنیاں یعنی دو باغ جن میں درخت مسودہ دار ہیں پھر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤں  
 اور میں دو جہنم جہتے ہیں پھر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلاؤں گے میوے کی قسم قسم پھر کیا کیا نعمتیں اپنے  
 رب کی جہلاؤں گے انتہی ف ابن شہوب و عطای خراسانی نے کہا کہ یہ آیت وَلَمَن خَافَ مَقَامَ  
 رَبِّہٖ جَنَّتٌۢ مِّنۡ دُونِہَا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی ابن ابی حاتم نے عطیہ بن یس  
 روایت کیا ہے کہ اُس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس نے کہا تھا کہ تم مجھے آگ سے جلاؤ انا شائبہ  
 میں اللہ سے کم ہو جاؤں کہا اُس نے ایک دن اور ایک رات توبہ کی بعد اس کے کہ یہ بات کہی پس اللہ



درخت اور میوے والی ہیں کہا اور اسی کی مثل سعید بن جبیر حسن و سدی و نصیف نصر بن عدی  
 وابن سنان سو ہی مروی ہے معنی اس قول کے یہ ہیں کہ ان باغوں میں لذت اور فرے کی  
 چیزوں سے قسم کہ میں ابن جریر نے اس قول کو اختیار کیا ہے عطار نے کہا ہر شہنی جمع کر لگی قسم  
 کے میوے کو بیع بن اس نے کہا ذوات افان و اسعنا الفضا یعنی دونوں باغوں کے میدان  
 وسیع و فراخ ہونگے یہ سب قول صحیح ہیں انہیں کچھ منافات نہیں ہے والد اعلم قادم نے کہا ذوات  
 افان یعنی یہ باغ قسم والے ہیں ساتھ اپنے فراخی و فضل و مرتبت و شرف کی اپنے ماسوا پر۔  
 محمد بن اسحاق نے بسند خود حضرت اسماء بنت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ میں نے  
 سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور آپ نے سدرۃ المنتہ کا ذکر کیا تو فرمایا کہ جلتا ہے اُس میں کی شہنی  
 کے سائے میں سوار سو برس یا فرمایا سایہ لیتے ہیں اس میں کی شاخ کے سائے میں سو سوار اُس میں  
 پروانے نہیں سونے کے گویا سکے نرسکے ہیں و رواہ الترمذی من حدیث یونس بن کبیر یہ فیہا عین  
 تخریج ان یعنی ان دونوں میں دو شے ہیں چٹ ہے میں واسطہ ملائے کے ان درختوں کو اور  
 شہنیوں کو تاکہ وہ بڑھیں جمیع الزمان و تمام سے حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ ایک ان میں کا تو کہا جاتا  
 تسیم اور دوسرا سبیل عطیہ نے کہا ایک انکا نام غیر اس سے ہے یغویانی غیر متغیر اور دوسرا شمر  
 لذۃ الشاربین سے یعنی شراب جو کہ لذت ہو واسطے پینے والوں کے اسی لیے بعد اسکے یوں فرمایا  
 ہے فیہا من کل فاکہۃ زوجان یعنی ان میں جمیع انواع شمار سے ہیں اُس قسم سے جسکو جانتے ہیں اور  
 بہتر اُس سے جسکو جانتے ہیں اور اُس قسم سے جو کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ  
 کسی شہر کے دل پر اسکا خطرہ گذرا حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نہیں ہے دنیا میں کوئی میوہ  
 میٹھا اور نہ کڑوا مگر حال یہ ہے کہ وہ حبت میں ہے یہاں تک کہ حنظل یعنی اندرائن کا پہل اور  
 فرمایا نہیں ہے دنیا میں انجیر سے جو آخرت میں ہے مگر اسماء یعنی دربان اُسکے ایک بڑا  
 تفاوت اور ایک فرق ظاہر ہے تفاضل میں کذا فی ابن کثیر **فتح البیان** کا  
 بیان مع توضیح یہ ہے ولکن خاف مقام ربہ میں دو قول ہیں ایک یہ قول ہے کہ واسطہ ہر فرد  
 کے افراد خائفین میں سے دو باغ ہیں یا واسطے اُنکے مجموع کے یعنی کلام بر طریق توزیع و تقسیم  
 ہے پس ایک جنت تو واسطہ خائف التسی کے اور دوسری واسطے خائف جنی کے  
 تو ہر خائف کے واسطہ نہیں ہے مگر ایک جنت لیکن معتمد قول اول ہے کما اختارہ شیخنا السید  
 المرحوم صاحب فتح البیان رحمہ اللہ لغائی مقام ربہ سے مراد وہ جائے وقوف ہے جہنم

جسے واسطی حساب کے کٹرے میں گے کما فی قولہ تعالیٰ یَوْمَ یَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّهِمْ أَعْلَمِینَ  
کسی نے کہا یہ سنئے ہیں کہ ڈرا کٹرے ہونے سے اپنے رب کے دوسرے یہ کٹرے ہونا اللہ پاک کا  
مطلع ہونا ہے اسکے احوال و افعال و اقوال پر کما فی قولہ تعالیٰ أَقَمْنِ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ  
نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ یَا مَرْدُ قِیَامُ خَالِفٍ کا ہے نزدیک اپنے رب کے واسطی حساب کے  
محصل اس تقریر کا تین احتمال ہیں مقام کی تفسیر میں اول یہ ہے کہ مقام اسم مکان ہے دوسرا  
یہ ہے کہ مقام مصدر ہے اسکے تحت میں دو احتمال ہیں یا تو باین معنی کہ قیام اللہ کا خلائق پر  
یا باین معنی کہ قیام خلائق کا رد و اللہ پاک کے مجاہد و دشمنی نے کہا یہ وہ شخص ہے کہ معصیت  
کا قصد کرتا ہے پر اللہ پاک کو یاد کرتا ہے تو اسے چوڑ دیتا ہے اسکے خوف سے

جس دن اترے  
میں سے  
دگر دہ کی  
جہان کے  
صاحب کی  
تو نقل ہوا

..... اس میں اشارہ ہے طرف سبب استحقاق دو باغ کے نفس الامر میں اور وہ یہ ہے  
کہ وہ مجرد خوف نہیں ہے بلکہ وہ خوف جس سے ترک معاصی پیدا ہوتا ہے ان دو جہتوں میں  
اختلاف کیا ہے سو مقاتل نے تو کہا کہ مراد جنت نعیم و جنت عدن ہیں کسی نے کہا کہ ایک انکی  
تو وہ ہے کہ جو اسکے واسطی پیدا کی گئی اور دوسری وہ ہے جس کا وارث ہوا ہے کسی نے کہا کہ  
ایک انکی تو اسکی منزل ہے اور دوسری اس کے ازواج کے منزل ہے کسی نے کہا کہ ایک  
انکی تو مخلوق کے اسافل ہیں اور دوسری انکے اعلیٰ ہیں کسی نے کہا کہ ایک تو بسبب فعل  
طاعت کہ ہے اور دوسری بوجہ ترک معصیت کے کسی نے کہا ایک تو بسبب اس عقیدے کے ہے  
جسکا وہ اعتقاد کرتا ہے اور ایک بسبب اس عمل کے ہے جسکو وہ کرتا ہے کسی نے کہا ایک  
تو بسبب عمل کے ہے اور ایک بوجہ تفضل کے کسی نے کہا کہ ایک جنت تو روحانی ہے اور ایک  
جسمانی کسی نے کہا کہ ایک تو بسبب اس خوف کے ہے اپنے رب سے اور ایک بسبب اس کے چوڑنے  
کے اپنی شہوت و خواہش کو فراموش کرنے کا وہ جو ہے جو صرف ایک جنت ہے اور ثنئیہ واسطی موافقت  
روس آیات کو ہے شمس نے کہا یہ بات بزرگتر غلطی سے ہے اللہ تعالیٰ کی کتاب پر کیونکہ اللہ  
پاک تو فرما رہا ہے جنتان اور انکا وصف کر رہا ہے فیہما فیما الذکر کسی نے کہا کہ وہ جو دو جنتیں ہیں  
سو اس لیے کہ اسکے واسطی سرور متضاعف ہو بسبب تنقل کے ایک جہت سے طرف دوسری جہت  
کے حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا ہے دو جنتوں کا ان مومنوں کو جو ڈرے اسکے  
مقام سے پر اسکے فرائض ادا کیے دوسرے لفظ انکا یہ ہے کہ ڈرا پر تقویٰ کیا اور خائف وہ ہے جو سوا  
اللہ کی طاعت پر اور اسکی معصیت ترک کی حضرت ابن مسعود نے فرمایا واسطی اسکے جو اس کو ڈرا دینا

جو کٹرے  
میں سے  
دگر دہ کی  
جہان کے  
صاحب کی  
تو نقل ہوا



حضرت ابوالدرداء کی حدیث شاول گذر چکی ہے ایک لفظ یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ فرموا کہتے ہیں میں نے  
 خاف مقام رب جنتان تو ابوالدرداء نے کہا گو اُس نے زنا کیا اور چوری کی یا رسول اللہ آپ نے فرمایا اگرچہ اُس نے  
 زنا کیا اور اگرچہ اُس نے چوری کی گو خاک میں آلودہ ہونا کہ ابوالدرداء کی اخراج ابن مردویہ تیسرا رسولی  
 آل معاویہ حضرت ابوالدرداء سے راوی ہیں کہ ابوالدرداء سے کہا گیا اگرچہ اُس نے زنا کیا اور چوری کی  
 فرمایا جو کوئی ڈرا اپنے رب کے مقام سے تو اُس نے زنا کیا نہ چوری کی اخراج ابن جریر وابن المنذر ابن شہاب  
 سے مروی ہے کہ امین تہا نزدیک ہشام بن عبداللہ کہ جس کہا کہ ابوہریرہ نے کہا ہے قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم لمن خاف مقام رب جنتان ابوہریرہ نے کہا گو اُس نے زنا کیا اور چوری کی تو میں نے  
 کہ یہ چوتھا سو قیل اسکے کہ فالضن نازل ہوں پہر خیب فالص نازل ہوئے تو یہ جانا رہا اخراج ابن مردو  
 ایک لفظ حضرت ابوسوی شمری کا اول گذر چکا ہے دوسرا یہ ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے جنان  
 فردوس چار ہیں دو جنتیں تو سونے کی انکا زیور اور اُن کے برتن اور جو کچھ اُن میں ہے اور دو جنتیں چاندی  
 کی زیور انکا اور برتن اُن کے اور جو کچھ اُن میں ہے اور نہ بیچ درمیں قوم کو اور جس کے نظر کریں طرف پڑے گی گواہ کی انکو  
 مہینہ جنت عدن میں اخراج البخاری مسلم وغیرہ لفظ اکابر یہ کہ دو جنتیں ہیں مہول کی دراطر سالفین کے اور دو  
 جنتیں ہیں چاندی کی واسطے تابعین کے اخراج ابن ابی شیبہ وغیرہ قرطبی نے کہا کہ اس میت میں  
 دلیل ہے اس پر کہ جسے کہا اپنی جودر سے کہ اگر میں نہ ہوں اہل جنت سے تو طاق ہے وہ حاشا نہ  
 ہوگا اگر اُس نے معصیت کا قصد کیا اور اسکو چوڑا دیا واسطے خوف و حیا کے اللہ تعالیٰ سے یہ قول ہے سفیان  
 ثوری کا اور اسی کا فتوے دیا اور ابام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ وہ حاشا نہ ہوگا جبکہ وہ مسلمان ہو اور اسلام  
 پر مرے فہامی الارکما تکذبان پس بے شک منجملہ نعم یعنی عظیمہ ہے ایسے جو کوئی اپنے رب  
 کے مقام سے خائف ہو اُسکو دو جنتیں عطا کرنا جو کہ بصفات جلیلہ عظیمہ متصف ہیں ذواتا افغان  
 اسے صاحبنا افغان یہ صفت ہے جنتیں کی اور جو کچھ اُن کے درمیان میں ہے وہ جملہ معترضہ ہے  
 یا خبر ہے نسبتہ ار محذوف کی اسے ہما ذواتا افغان ذات کی تثنیہ میں دو لغت میں ایک  
 تورد ہے طرف اصل کے کیونکہ اصل اسکی دو تثنیہ ہے پس میں کلمہ تو داو ہے اور لام کلمہ حرف یا ہے  
 ایسے کہ یہ ثبوت ہے ذوق کا دوسرا تثنیہ ہے بنا بر لفظ تو ذواتان بولا جاتا ہے سین نے  
 اسی طرح کہا ہے جلال محلی کی عبارت یہ تثنیہ ذوات علی الاصل دلائل یا اثنیہ افغان بمعنی  
 عضان ہے واحد اسکا فن ہے بروزن طلل فنن کہتے ہیں غصن مستقیم کطول میں  
 مجاہد و عمرہ و عطیہ وغیرہم نے اسی طرح کہا ہے مراد وہ باریک باریک شاخیں ہیں جو کہ فروغ

درخت سے متفرع ہوتی ہیں خاص کر کے افنان کا ذکر اس لیے کیا کہ پتے اور میوے پہ لاتے ہیں اور ساق کی کھوپڑی ہوتے ہیں انہیں سے سایہ دار نہ ہوتا ہے اور انہیں سے میوے نہ چنے جاتے ہیں مطلب یہ ہے کہ باوجود اسکے کہ برگ بار وغیرہ جو کہ درختوں میں ہوتا ہے اس کی صاحب ہی افنان ہیں پھر خاص کر کے جو انکو ذکر کیا سو اس لیے کہ انکے ذکر میں ذکر ہے اوراق و ثمار و ظلال کا جو کہ مقصود بالذات ہیں بطریق انحصار بالغ کیونکہ یہ کنایہ ہے جیسا کہ شروع کشف میں ہے لہذا ذکرہ الشہاب رزجاج نے کہا افنان بمعنی اللوان ہے واحد لوان ہے بردن و ن و ہم فن بمعنی ضرب و نوع و قسم ہر شے سے عطارد و سعید بن جبیر اسی کے قائل ہیں اور عطار نے دونوں قولوں میں جمع کیا تو یوں کہا کہ ہر غصن میں فنون ہیں فاکہ سے یعنی ہر شے میں قسم قسم کے میوے ہیں حضرت ابن عباس کے تین قول ہیں ایک تو ذوات اللوان لے اللوان الثمار و سدر الفن الغصن تیسرا فن غصونہا میں بعضہا بعضا کسی نے کہا افنان ہموار اللوان غم ہیں یعنی وہاں النوع و قسم کی نعمتیں ہیں جنکو جی چاہتے ہیں اور انکے ہیں لذت لبتی ہیں کہا قال لکیم

شہاب رزجاج  
ابن عباس  
ابن جریر  
عطار  
ابن کثیر  
ابن کثیر

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ لَّكَ آدَۃٌ وَآلَٰتٌ لِّتَعْلَمَ بِهِ وَالتَّائِيَاتُ بِحُجَّتٍ نَّاصِبَةٍ

فبای آدۃ ربکہما لکدبان پس بیشک ان نعمتوں میں سے ہر ایک نہ تو مکذیب کا محل ہے نہ انکار کی جگہ نہ ہر جنتی کی دوسری صفت بیان فرمائی فیہا عینان تجریان یعنی ان دو باغوں میں سے ہر ایک میں دو چشمے بہتے ہیں جہاں وہ چاہیں اوپر کے مکانوں میں یا نیچے کے اسکے اقوال اول گذر چکے ہیں کسی نے کہا کہ ہر ایک ان میں کا مثل دنیا کے ہے اور منافع مضاعف کر کے لکھنا ان کی یا قوت سرخ و زمردین میں مٹی انگلی کا فور ہے اور سیاہ مٹی انگلی مشکاذ فر ہے اور دونوں کنارے انکے رعفران ہو ابو بکر وراق نے کہا وہ جاری ہونگی واسطی اس شخص کے جس کی دونوں انگلیوں دنیا میں جاری تھیں السعد و جل کے خوف سے پس وہ جاری ہونگے ہر مکان میں جہاں ان کا صاحب چاہیگا گو اسکا مکان بلند ہو صراط کہ درختوں میں پانی چڑھتا ہے انگلی ہر شاخ میں پہنچتا ہے گو کتنی ہی انگلی بلندی زیادہ ہو کسی نے ترقی کا مضمون خوب نکالا ہے

گر ترقی چاہتا ہے کر سیکلی پرورش خاک سو فروغ فجر پر جا ملی ہو آب کو

قولہ قالے فبای آدۃ ربکہما لکدبان پس بیشک سجدہ نعم پر نعمت ہو جو کہ اہل سعادت کی دہلجہ جنت میں میسر ہوگی پھر تیسری صفت بیان فرمائی فیہا من کل فاکہۃ زو جان یعنی مختلفان و نوعان معنی یہ ہیں کہ ان دو باغوں میں ہر نوع سے جسکے ساتھ تفکہ کیا جاتا ہے دنیا میں دو قسم ہیں













کرو کہ اول تو سکس کا بیان کیا یعنی حبت پر وہ شے بیان فرمائی جس سے نوزہ کیا جاتا ہے یعنی باغ وستان  
 اور بہتے چشمے پہر کہا نے کی شے کا ذکر کیا پہر بعد کہا نے کے موضع راحت کا بیان فرمایا یعنی بچھونا پہر  
 اُس شو کا ذکر کیا جو اُس کے ساتھ بچھونے میں ہوگی یعنی خوب صورت بی بی میان کو چاہتی ہو چو نکہ خضار  
 باغیچے عظیم منہ ذوات میں سے ہوتا ہے اس لیے یوں فرمایا **لَمْ يَطْمِثْ مِنْهَا** یعنی نہ کھنکھاتا ہے طرف  
 از فوج کے جو کہ قاصرات الطرف سے معلوم ہوتے ہیں با طرف مشکین کے اور حلیہ صفت ہے قاصرات کی  
 اس لیے کہ اُس کی اصناف لفظی ہے کہ قولہ تعالیٰ **فَاَكُوْا مِنْ هٰذَا عَآرِضٌ مُّطْمِئِنَّا** یا حال ہے اس کے کہ حبت  
 سے نکرہ کی تخصیص ہو گئی فرار نے کہا حلت یعنی افتضا ہے یعنی جماع کرنا ساتھ خون نکالنے کے  
 يقال حلت الحباۃ اذا افترعوا افترع کہتے ہیں بکر توڑنے کو اسی سے فرزوق کا قول ہے

ثُمَّ دَفَعْنَا إِلَىٰ لَدُنَّيْمَانِ قَبْلَهُ ۖ وَهُنَّ أَحْسَنُ مِمَّا يَصِصُ الْعَامَ

کسی نے کہا کہ طحٹ بیٹھ جس پر بیٹھ کسی نے انکو نہیں چھوایہ قول ابو عمر و کا ہے مرنے کے کہا انکو لم یزلہن  
طحٹ بیٹھنے مذیل ہے بیٹھ کسی نے انکو رام و تابع نہیں کیا سین میں ہے کہ اصل طحٹ کی وہ جماع  
ہے جو ہودی ہو طحٹ نکلنے خون بکر کے بہرہ جماع پر طحٹ کا اطلاق کیا گیا گو اس کے ساتھ خون نہ  
ہو کسی نے کہا کہ طحٹ خون حیض ہے یا خون جماع واحدی کہتے ہیں مفسرین نے کہا ہر کہ وطی غشیہ  
و جماع نہیں کیا ان کو قبل انکے کسی نے اور نہ ان پر مستطہ ہوا مقابل نے کہا اس لیے کہ وہ توحبت میں  
پیدا کی گئیں کسی نے کہا کہ وہ دنیا کی عورتوں میں سے ہیں انشاء کی گئیں ایک اور پیدائش کر کے کنوارا  
کسی نے کہا یہ آدمی عمر تین ہیں جو کنواری گئیں قول اول اولی ہے حضرت ابن عباس کا لفظ یہ  
لم یدن منہن اولم یدن منہن اخبرہ ابن جبریر وغیرہ بیٹھ کسی نے ان کو قربت نہیں کی یا کسی نے ان کو خون آورد  
نہیں کیا چھوڑے لیٹیشن کو مکبر سیم ثب ہے اور کشتی نے بضم میم اور کشتی نے بضم سیم اس آیت کریمہ میں  
بلکہ اس حدیث کی آیات کفرہ میں دلیل ہے اس پر کہ جن جنت میں داخل ہونگے جبکہ اللہ پاک پر ایمان لائے  
اور عمل بقربان رض کرین اور سناہی سے باز رہیں اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ جن جماع کرتے ہیں  
جس طرح کہ انس کرتے ہیں کیونکہ مقام امتنان اسی کا مقتضی ہے اس لیے کہ اگر وہ جماع نہ کرتے تو  
ان کے واسطے امتنان حاصل نہ ہوتا فباہی الا در بکا نکذ بان لبس بے شک ان نعمتون میں جو غریب  
وی ہے صرف اس تر غریب میں ایک نعمت جلیلہ و منت عظیمہ ہے کیونکہ اس سے حرص حاصل ہوا  
ہے اعمال صالحہ پر اور گریہ اعمال طالحہ سے ہر جب ان نعمتون کی طرف وصول ہوگا اور جنات نعیم  
میں بلا انقطاع و بدون زوال ان میں مستعم ہونگے تو ہسکا کیا کتا ہے۔ غرض کہ قاصرات الطرف

لے جو سے یہ اور بہت سے  
کا گھر سے بڑھ کر  
دھڑکی لگتی تھی اور  
اور وہ کہہ کر وہاں  
سے جو سے پہلے ان کا  
بہتر نہیں تھا اور وہ  
زیادہ زور سے نہیں

مستشرقین کے نزدیک  
سید ابن کمال کا بیان لا  
جیج ہاؤز کے سید  
جورجی وائلز میں  
مستشرقین کے لیے

کی ایک صفت تو یہ ہوئی کہ اُن کے خاوندوں کو پہلے کسی نے اُن سے جمع نہیں کیا خاص انہیں کے وسط  
کنواری اچھوتی رکھی گئیں پھر اُن کی دوسری صفت میان فرمائی کَا فَهْنُ الْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ جملہ  
صفت ہے قاصرات کی یا اُن سے حال ہے مکی نے اسکے سوا اور کوئی وجہ ذکر نہیں کی یا قوت ایک جوہر  
نفیس ہے کہتے ہیں کہ آگ اُس میں اثر نہیں کرتی ہے بھلا معلوم یہ بات ہے کہ یا قوت سرخ رنگ ہوتا  
ہے تو یہ تشبیہ اسکی مقتضی ہے کہ اہل جنت کا رنگ سفید سرخی آمیز ہو سو یہ اُس مقرر معلوم بات کو منافی  
ہوگا کہ وہ سفید زردی آمیز ہے پس جواب یہ ہے کہ یا قوت تشبیہ صفائی کی حجت ہے نہ سرخی کی جو  
سے اور یہ کہ منافی نہیں ہے کہ سفید زردی آمیز ہو جیسا کہ حسن نے فرمایا ہے کہ وہ عورتیں صفائی  
یا قوت و بیاض مرجان میں ہیں یا رہی یہ بات مرجان کو خاص کر کے ذکر کیا بنا بر اُس قول کے کہ وہ چھوٹے  
مولیٰ ہیں سو اسلئے کہ اُن کی صفائی زیادہ تر ہوتی ہے بڑے موتیوں سے حضرت ابو سعید خدریؓ فرموا  
کہ ہم میں کہ نظر کرے گا طرُن اُسکے چہرے کے اُس کے خد میں زیادہ تر صاف آئینے سے اور بے شک  
ادنیٰ مولیٰ اُس پر البتہ روشن کر دے گا مابین مشرق اور مغرب کو اور بیشک حال یہ ہے کہ اُس پر ستر لباس  
ہونگے اور نفوذ کر جائے گی اُن پر نگاہ اُسکی یہاں تک کہ دیکھ لیگا اُسکی پنڈلی کا گودا اُس کے ورے  
سے اخضرہ الامام احمد و ابن حبان و الحاکم و صحیحہ و البیہقی نے ابوعب قباہی الارکبما کنذبان پس بے  
شک اس کی ساری نعمتوں میں سے کسی شے کی تکذیب بن نہیں آتی ہے کوئی سی نعمت ہو پھر بے لایان  
جلیل نعمتوں اور خریل منتوں کی کیونکہ تکذیب ہو سکتی ہے جملہ اَلْجَزَاءُ الْاِحْسَانِ اِلَّا الْاِحْسَانُ  
مقرر ہے مضمون اقبل کا کلمہ کل کلام میں جارح پر آتا ہے قد کے معنی میں ہوتا ہے کہ قولہ تعالیٰ  
هَلْ اَنْى عَلٰى نَاسٍ حٰثٍ مِّنَ الدَّهْرِ اور بمعنی استفہام کہ قولہ تعالیٰ هَلْ وَجَدْتُمْ مَّا  
وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا اور بمعنی امر فعل اَنْتُمْ مُّنتَهُوْنَ اسے اتھو اور بمعنی حجب کہ قولہ تعالیٰ هَلْ  
عَلٰى الْمَثُولِ اِلَّا الْاَبْلَاغُ اور جس طرح اس آیت میں ہے سنے یہ ہیں کہ نہیں ہے جزا اس شخص کی  
جس نے نیک عمل کیا دنیا میں مگر اُس کے ساتھ احسان کرنا آخرت میں ابن زید وغیرہ نے اس طرح  
کہا ہے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا نہیں ہے جزا اُس شخص کی جس پر میں نے احسان کیا  
ازل میں مگر حفظ احسان کا اُس پر ابدر میں امام رازی نے کہا کہ اس آیت میں وجہ کثیر ہیں تا  
انکہ کہا گیا ہے کہ قرآن شریف میں تین آیتیں ہیں اُن میں سے ہر ایک میں سو قول ہیں ایک  
یہ آیت فَاذْكُرُوْنِیْ اَذْکُرْکُمْ دُوسَرِیْ وَاَنْ عَدَّکُمْ عَدًّا تَافِیْسَیْ لَمْ یَخْرُجْ اِلَّا الْاِحْسَانُ  
محمد بن حنفیہ نے کہا یہ آیت واسطے بر دفعہ کے ہے نیک کار کے لیے نواخت میں اور بدکار کے

لے خد بڑا جس میں خد  
عورت میں چلے گی  
ہوا ہے انان بیک  
وقت زمانے میں چلے  
نہاں چو تھامے رجا  
دلہ دارنا خفیہ  
ہر اہم از آگے  
سورن فرشتہ  
چو کدو کوک را  
باید جو کدو کدو  
کدو کدو کدو کدو

کے واسطے دنیا میں حضرت جابر فرماتا کہتے ہیں نہیں جڑا ہے اس شخص کی جس پر ہم نے انعام کیا ساتھ  
اسلام کے مگر یہ کہ دخل کروں اُسکو جنت میں اخراج ابن مردویہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نہیں ہے جڑا  
اس شخص کی جس نے لا الہ الا اللہ کہا دنیا میں مگر جنت آخرت میں اخراج عبد بن حمید وغیرہ دوسرا لفظ اُن  
کا مرفوعاً یہ ہے نازل کی اللہ نے مجھ پر یہ آیت سورہ رحمن میں واسطے کافر و مسلم کے اہل جبار الاحسان الا  
الاحسان اخراج ابن عدی وغیرہ اس پر اسیم خواص صنیۃ العزیز نے فرمایا اہل جبار الاسلام الادار السلام  
یعنی نہیں ہے بلا اسلام کا مگر گھر سلامتی کا مرد و بکشت غنیمت ہر شے اللہم ارزقنا بفضلک ورحمتک اوتھ  
اتین آئیہ کریمہ میں اشارہ ہے طرف انسان کے کہ آخرت میں تکلیف رفع ہوگی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے  
سومن سے احسان کا وعدہ کیا ہے اور وہ جنت ہے پس اگر آخرت میں تکلیف باقی رہتی اور بندہ اُس کو ترک  
کرتا تو عقاب کا سخت ہوتا ترک عمل پر اور عقاب ترک کرنا ہے احسان کا اُس سے تو معلوم ہوا کہ وہ ان کچھ  
تکلیف نہیں ہے فیما لا ریکبنا تکذبان پس بیشک منجملہ نعم ہے احسان کرنا تم پر دنیا و آخرت میں  
بائیں طور کہ تمکو سپرد کیا روزی دی عمل صالح کی راہ بتائی جس عمل کو وہ پسند نہیں کرتا ہے اُس کو تم  
کو منع کیا و مین دو فیہما جحائم ۞ فیما ۱ الہاء سیکما تکذبین ۞ مڈھا مڈھن ۞ فیما ۱ الہاء  
رکبکما تکذبین ۞ فیہما عینین کصاحین ۞ فیما ۱ الہاء رکبکما تکذبین ۞ فیہما کاکھتق  
نخل ورمات ۞ فیما ۱ الہاء رکبکما تکذبین ۞ فیہن خدات حسان ۞ فیما ۱ الہاء رکبکما  
تکذبین ۞ حور مقصودت فی الخیام ۞ فیما ۱ الہاء رکبکما تکذبین ۞ لہ دبطینہن انس  
فکھنم وکحان ۞ فیما ۱ الہاء رکبکما تکذبین ۞ مشکین علی زفریت خضری وعبقری حسان  
فیما ۱ الہاء رکبکما تکذبین ۞ تبارک اسمک ذی الجلال والاکرام ۞ اور ان دو کے سوا اور  
دو باغ میں بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے گھرے سبز جیسے سیاہ بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب  
کی جہلا و گے اُن میں سیوے اور کھجوریں اور انار بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے سب باغوں میں  
نیک عورتیں میں خوب صورت بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے گوریان رو کی رہنمایان خمیون  
میں بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے نہیں چہا اُن کو کسی آدمی نے پہلے نہ کسی جن نے  
بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے تکیہ لگائے بیٹھے سبز چاندنیوں پر اور قیمتی بھونے خوش  
طرح بہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جہلا و گے بڑی برکت ہے نام کو تیرے رب کے جو بزرگی رکھتا ہے  
تعلیم والا ف ہر آیت میں نعمت جتنی کوئی آپ نعمت ہے اور کسی کی خبر دینی نعمت ہے کہ اس کے بچیز  
انھے ف ہر دو صفتیں قبل کی دو صفتوں سے بعض قرآن مرتبہ فضیلت و منزلت میں دون ہیں اس

ہاتھ جیسے دایہ و الیہ  
مرفوعہ و الیہ و الیہ  
فیما ۱ الہاء رکبکما  
تکذبین ۞ فیما ۱ الہاء  
رکبکما تکذبین ۞



نے فرمایا میں دو نما جنتان حدیث شریف میں اول گدڑ چکا ہے کہ دو جنتیں ہیں سونے کی برتن اُنکے اور جو کچھ اُن میں ہے اور دو چاندی کے برتن اُنکے اور جو کچھ اُن میں ہے پس اول کے دونوں واسطے مقرر ہیں کے ہیں اور دوسرے واسطے اصحابِ پیر کے حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا دو جنتیں سونے کی واسطے اصحابِ پیر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا دو درج یعنی یہ دو اول کے دو سے درج ہیں دون میں اہلِ زہد نے کہا دون اُنکے ہیں فضل میں یہ بات کہ اول کی دو کو آخر کی دو پر شرف ہو اس پر کبھی وہ میں دلیل ہیں ایک وجہ یہ ہے کہ اول کے دو کا وصف بیان کیا قبل اُن دو کے اور تقدیم دال ہوئی ہے اعتنا و اہتمام پر پھر فرمایا میں دو نما جنتان یہ ظاہر ہے تقدیم کی شرف و علو میں ثانی پر اور وہاں فرمایا دو افسان یعنی شمشیان اور قسم قسم کی لذت کی چیزیں اور بیان فرمایا مد باستان یعنی بانی کی سیرابی کی شدت و زیادتی سے سیاہ ہو رہی ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا سیاہ ہو گئیں سبزی کو مارے بانی کی شدت سیرابی کے دوسرے لفظ اُن کا خضر اوان ہے اخر جہ ابن ابی حاتم حضرت ابو ایوب وغیرہ سے بھی اسی کی مثل مروی ہے محمد بن کونے کہا مستلستان من الخضرۃ یعنی وہ پر ہو رہی ہیں سبزی سے قتادہ نے کہا خضر اوان من الری ناعمتان یعنی سبز ہو رہی ہیں مارے سیرابی کے نرم و نازک میوے جو شمشیان کہ اُن درختوں پر ہیں جو کہ جال کی طرح ایک دوسرے میں گچھ پچھ ہو رہی ہیں اُن کی ترو تازی میں کسی طرح کا شک نہیں ہے اور وہاں فرمایا ہے فیہا عسبان تجریان اور بیان فرمایا فضاختان حضرت ابن عباس نے فرمایا فضاختان جری قوی تر ہوتی ہے لفضح سے صفاک نے کہا مستلستان دلا متقطعان یعنی بہری ہوئی ہیں ٹوٹی نہیں ہیں اور وہاں فرمایا ہے فیہا من کل فاکہ زواجان اور بیان فرمایا فیہا فاکہ و نخل درمان اس میں شک نہیں ہے کہ پہلا فاکہ اعم و اکثر ہے افراد میں اور تنوع میں فاکہ ثانی سے اس لیے کہ نیکرہ ہے اور نکرہ سیاق الثبات میں عام نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ نخل درمان فرما کر اُس کی تفسیر کی عطف خاص علی العام کے باب ہے جس طرح کہ بخاری وغیرہ نے اس کی تقریر کی ہے نخل درمان کو علاحدہ کر کے اس لیے ذکر کیا کہ ان کو شرف ہے اپنے غیر پر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ یہود کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آئے تو عرض کیا یا محمد کیا حبت میں فاکہ ہے آپ نے فرمایا ہاں اس میں فاکہ ہے اور نخل درمان میں عرعر کیا گیا ہے کہا یسکے جس طرح کہ دنیا میں کہانے میں آپ نے فرمایا ہاں و اصناف یعنی کئی گنا زیادہ عرض کیا تو پھر قضاے حواچ کرینگے فرمایا نہیں و لکن ہم یہ قوت و یرستھون یعنی لیکن عرقا کہ ہنگر تو اللہ تعالیٰ دور کرے لگا جو کچھ اُن کے شکم میں اوسے ہوگی اخر جہ عبد بن حمید حضرت ابن عباس

حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا دو جنتیں سونے کی واسطے اصحابِ پیر کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا دو درج یعنی یہ دو اول کے دو سے درج ہیں دون میں اہلِ زہد نے کہا دون اُنکے ہیں فضل میں یہ بات کہ اول کی دو کو آخر کی دو پر شرف ہو اس پر کبھی وہ میں دلیل ہیں ایک وجہ یہ ہے کہ اول کے دو کا وصف بیان کیا قبل اُن دو کے اور تقدیم دال ہوئی ہے اعتنا و اہتمام پر پھر فرمایا میں دو نما جنتان یہ ظاہر ہے تقدیم کی شرف و علو میں ثانی پر اور وہاں فرمایا دو افسان یعنی شمشیان اور قسم قسم کی لذت کی چیزیں اور بیان فرمایا مد باستان یعنی بانی کی سیرابی کی شدت و زیادتی سے سیاہ ہو رہی ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا سیاہ ہو گئیں سبزی کو مارے بانی کی شدت سیرابی کے دوسرے لفظ اُن کا خضر اوان ہے اخر جہ ابن ابی حاتم حضرت ابو ایوب وغیرہ سے بھی اسی کی مثل مروی ہے محمد بن کونے کہا مستلستان من الخضرۃ یعنی وہ پر ہو رہی ہیں سبزی سے قتادہ نے کہا خضر اوان من الری ناعمتان یعنی سبز ہو رہی ہیں مارے سیرابی کے نرم و نازک میوے جو شمشیان کہ اُن درختوں پر ہیں جو کہ جال کی طرح ایک دوسرے میں گچھ پچھ ہو رہی ہیں اُن کی ترو تازی میں کسی طرح کا شک نہیں ہے اور وہاں فرمایا ہے فیہا عسبان تجریان اور بیان فرمایا فضاختان حضرت ابن عباس نے فرمایا فضاختان جری قوی تر ہوتی ہے لفضح سے صفاک نے کہا مستلستان دلا متقطعان یعنی بہری ہوئی ہیں ٹوٹی نہیں ہیں اور وہاں فرمایا ہے فیہا من کل فاکہ زواجان اور بیان فرمایا فیہا فاکہ و نخل درمان اس میں شک نہیں ہے کہ پہلا فاکہ اعم و اکثر ہے افراد میں اور تنوع میں فاکہ ثانی سے اس لیے کہ نیکرہ ہے اور نکرہ سیاق الثبات میں عام نہیں ہوتا ہے اس لیے کہ نخل درمان فرما کر اُس کی تفسیر کی عطف خاص علی العام کے باب ہے جس طرح کہ بخاری وغیرہ نے اس کی تقریر کی ہے نخل درمان کو علاحدہ کر کے اس لیے ذکر کیا کہ ان کو شرف ہے اپنے غیر پر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ یہود کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آئے تو عرض کیا یا محمد کیا حبت میں فاکہ ہے آپ نے فرمایا ہاں اس میں فاکہ ہے اور نخل درمان میں عرعر کیا گیا ہے کہا یسکے جس طرح کہ دنیا میں کہانے میں آپ نے فرمایا ہاں و اصناف یعنی کئی گنا زیادہ عرض کیا تو پھر قضاے حواچ کرینگے فرمایا نہیں و لکن ہم یہ قوت و یرستھون یعنی لیکن عرقا کہ ہنگر تو اللہ تعالیٰ دور کرے لگا جو کچھ اُن کے شکم میں اوسے ہوگی اخر جہ عبد بن حمید حضرت ابن عباس

سے مروی ہے کہ حضرت خراجہ کو اپنے لباس میں واسطیہ جنت کو انہیں سے ان کو مقطعات میں اور انہیں میں ان کے حلقے میں اور گول اس کا زمرہ ہے اور تے اس کے زمرہ میں اور غر اس کے شیریں تر ہیں شہد سے اور نرم تر ہیں سکے سے اور اسکی گھلی نہیں ہے اخر بن ابی حاتم دوسری روایت اہل حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے فرمایا نظر کی میں نے طرف جنت کے تو نگاہ انار اس کے انار ویک مثل اونٹ بالان کے ہوئے کے ہے پھر الہ پاک نے فرمایا میں خیرات حسان کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ خیرات کثیرہ جنت میں جنت میں یعنی بہت سی عمدہ خوبصورت اشیاء یہ قول قتادہ کا ہے کسی نے کہا خیرات جمع ہے خیرہ کی اور وہ ذن صالح حسین خلق حسین چہرہ ہے یہ قول جہور کا ہے اور یہی حضرت ام المومنین ام سلمہ سے مروی ہے دوسری حدیث جسکو ہم ان اشارہ تعالیٰ سورہ واقعہ میں لائیں گے اس میں یہ ہے کہ حور عین گائیں کی عَنُ الْخَدَائِثِ الْحَسَنَاتِ الْخَلْقَ لَا ذَوَاجٍ کِکام اور اسی لیے بعض نے خیرات بتدبیر پڑا ہے پھر فرمایا حور قصورات فی الخیام اور وہاں فرمایا تھا میں فاحصات الطرف بے شک جس عورت نے خدا اپنی آنکھ رو کی وہ افضل ہے اس سے جو رو کی گئی اگرچہ وہ سب کی سب بخدرات پر وہ نشین ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں واسطیہ ہر سلم کے ایک خیرہ ہے اور واسطیہ ہر خیرہ کے ایک خیمہ ہے اور واسطیہ ہر خیمہ کے چار دروازے ہیں ہر دروازے پر ایسا تختہ دکر است و ہدایہ داخل ہوگا جو اس کے قبل نہ تھا لامرات ولا طحات ولا بحرات ولا ذفرات حور عین کا سن میں مین کنون اخر بن ابی حاتم ابو بکر بن عبداللہ بن قیس عن ابیہ مروی ہے کہ جنت میں ایک خیمہ ہے ایک جوف دار مونی کا عرض اسکا ساٹھ میل ہے اس کے ہر کونے میں اہل ہیں کہ نہیں دیکھتے ہیں دوسروں کو طواف کرینگے ان پر مومنین اخر جہا بخاری درواہ ایضاً سن حدیث عمران باور کہ تیس میل و اخر بن سلم سن حدیث عمران باور لفظ اسکا یہ ہے کہ بے شک اسطے مومن کے جنت میں البتہ ایک خیمہ ہے ایک جوف دار مونی کا طول اسکا ساٹھ میل ہے واسطے مومن کے اس میں اہل ہیں طواف کرے گا ان پر مومن اپن دیکھے گا بعض ان کا بعض کو حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں خیمہ ایک مونی ہے اس میں ستر دروازے ہیں مونی کے اخر بن ابی حاتم دوسر القط ان کا حضرت ابن عباس سے فی الخیام میں یہ ہے کہ موتون کے خیموں میں اور جنت میں ایک خیمہ ہے ایک مونی کا چار فرسخ کا مربع اس پر چار ہزار گناڑ ہیں مومن کے حضرت ابوسعید مروی ہے کہ جنت میں کہ ادنیٰ اہل جنت کا منزلت میں وہ ہے جس کے آتی ہزار خادم ہیں اور ہتر بیسیان ہیں اور نصب کیا جاوے گا واسطے اس کے ایک قبہ مونی کا اور زبرد و یاقوت کا جیسا کہ در بیان جاہلیہ و صفا کے ہے درواہ الترمذی سن حدیث

اَوْ غِيَا بِمَقْدَارِ مَا مَنَّا فَخَلَعْتُ  
 عَنْ بِلَاسِ اَتَمِّهِ وَفِي كُلِّ  
 مَا يَفْضُلُ اَوْ يَخْطُرُ مِنْ تَقْصُصِ  
 وَبُزْجِهِ وَدَالِيقِ مَنَّا كَالْمَلَكَةِ  
 دَالِدَةٍ لِمَنْ دَانِي عَجْرَ الْجَارَةِ  
 عَلَى مِلِّ مَنِ اَكْبَرُ طَرِيقِ سَهْوِ  
 اَلْعَالَمِ يَكِي كَيْسَتْ سَهْوِ  
 مَنِ دُونِهَا دَرِجَتِمْ هِيَ طَارِقِ  
 مَنِ دُونَ كَرْدِ مَوِي الْبَنَوِي  
 بِسَهْوِ مَنِ اَبْنِ عِيَا مَوْثِقِ  
 قَالِي مَنِ اَبْنِ عِيَا مَوْثِقِ  
 اَتَمِّمْ دَرِجَتِمْ هِيَ طَارِقِ



نے فرمایا کہ صاحب عظمت و کبریا ہے حضرت ابوالدرداء سوم فرعون مروی ہے کہ تم اجلال کرو اس کا کہ وہ ہمارے مغفرت کرے آخر الامام احمد دوسری حدیث شریف میں ہے بے شک اللہ کے اجلال سے ہے اکرام ہو رہے مسلمان کا اور صاحب سلطنت کا اور عال قرآن کا جو کہ اُس میں غالی نہیں ہے اور نہ اُس سے جانی ہے حضرت انس سے فرمایا مروی ہے انظر ابا ذوالجلال والاکرام رواہ ابوالجلی ربيع بن عامر سے فرعون مروی ہے انظر ابا ذی الجلال والاکرام جو میری نے کہا الظفان لفلان اذ الزمہ وقول ابن مسعود انظر ابا ذی الجلال والاکرام اے الزمہ یقال الاظاظ الاحاح حافظ ابن کثیر کہتے ہیں دیکھا ہوا قریب میں لا آخر والہ علم یعنی الظاظ والاحاح ایک دوسرے سے قریب ہیں الظاظ مداومت والاحاح ولزوم ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن قت سلام پہرے تھے نو بیٹھے تھے یعنی بعد نماز کے مگر بقدر اس کے کہ فرماتے اللہم انت اسلام و سنک السلام تبارکت یا ذوالجلال والاکرام آخر سورۃ الرحمن و الحمد والمنة کذا فی ابن کثیر بیان چار جہنتوں کا ذکر فرمایا ہے دو کا ذکر اول میں ہے اور دو کا آخر میں مفسرین نے اختلاف کیا ہے کہ اول کے دو افضل ہیں یا آخر کے دو افضل ہیں پس ایک قول تو یہ ہے کہ اول کے دو افضل ہیں اس بنا پر دون کا کلمہ بمعنی ادنیٰ ہے بمعنی غیر نہیں ہے یعنی وہ دو جہتیں جو کہ بوضوح بصفات متقدمہ ہیں جن کا خالفین مقرر ہیں کے واسطے وعدہ کیا گیا ہے ان دو سے افضل و قدر میں کم درجے کے دو اور جہتیں ہیں واسطے ان لوگوں کے جو کہ سابق کے دو جہت والوں سے کم درجے والے ہیں یعنی صحابہ الیمین اس قول کے یہ اقوال مؤید ہیں ابن جریر کہنے لگا وہ چار جہتیں ہیں ان میں کی دو تو واسطے سابقین مقرر ہیں کہ میں فیہما سن کل فاکتہ زواجان و عینان تجریان اور دو جہتیں ہیں واسطے صحابہ الیمین کے فیہما فاکتہ و نخل و رمان و فیہما عینان و نضاحتان ابن زید نے کہا کہ اول کے دو سونے کے میں واسطے مقرر ہیں کے اور دوسرے دو چاندی کے ہیں واسطے صحابہ الیمین کے حضرت ابویوسف فرماتا کہتے ہیں دو جہتیں سونے کی ہیں واسطے مقرر ہیں کے اور دو جہتیں چاندی کی ہیں واسطے صحابہ الیمین کے آخر ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مردودہ حافظ ابن کثیر و قاضی و نسفی کا مختار یہی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ آخر کے دو افضل ہیں اول کے دو سے اس بنیاد پر سن و نضاح کے معنی ہیں امامما و قبلما یعنی اگلے دو جہتوں کے گو اور جہتیں ہیں وہ زیادہ تر قریب ہیں اول کے دو سے طرف عرش معلیٰ کے تو یہ پہلی اول سے افضل ہو رہیں اس قول کے مؤید یہ قول ہیں کسائی نے کہا کہ اس پر چٹاک کا قول دال ہے کہ اول کی دو سونے اور چاندی کی ہیں اور آخر کی دو یا قوت و زمرہ کی ہیں اس بنا پر یہ دو اول کی دو سے افضل ہیں مقاتل نے کہا کہ اول کی دو جہت عدنان و خزیمہ ہیں اور آخر کی دو جہت الفرزدق و خبہ المادوی ہیں حکیم ترمذی اسی قول

[illegible]

کی طرف گئے ہیں نوافل الاصول میں اس کے وجہ پورے ذکر کیے ہیں قرطبی نے اپنے تذکرے میں اور تفسیر میں ان کا پورا کلام نقل کیا ہے جمل نے بھی تذکرے میں اس کو نقل فرمایا ہے ایک قول یہ ہے کہ من دونہما کے معنی ہیں سوا ہما وغیرہ اس بنا پر چاروں جنبتیں واسطے کل اہل جنت کے ہو گئی محلی کا میل ہی طرف معلوم ہوتا ہے اُن کی عبارت یہ ہے ومن دونہما لے مجتہدین المذکورین جتنا ان ایضاً من خاف مقام ربہ یعنی سوائے مجتہدین مذکورین کے وہ مجتہدین اور بی ہیں واسطے اُس شخص کے جو کہ ذرا اپنے رب کے مقام سے حقاوی نے کہا کہ شراح یقینے محلی اس پر چلے کہ ماصدق صحابہ جہات السبع کا ایک ہے یعنی من خاف مقام ربہ اور بعض نے صاحب سابقین کا من خاف مقام ربہ کو تیسرا یا ہے اور صاحب آیندہ کی دو کا اصحاب بین کو آئندے فنا ہی الارر بکھا مکذبان پس بے شک کل حق میں اور ایسے نعمتین ہیں جن کا انکار ممکن نہیں ہے پھر اخیر کی دو جنبتوں کا وصف بیان فرمایا مدہامستان اور درسیان کا کلام حملہ معترضہ ہے ابو عبدیہ نے ان کے لئے کہا کہ ابھی سنبری سے سیاہ ٹیڑگی ہیں مارے سیرانی کے ہر فتنے جس پر سیاہی چھا جائے مارحی سیرالی کے نوعب کے نزدیک وہ مدہم ہے مجاہدانے کہا سودمان و تمہ لغت میں لیجئے سواد ہے فباہی الاربکا مکذبان پس بے شک وہ سامی ایسی ظاہر و واضح نعمتیں ہیں جن کا انکار نہیں کیا جا سکتا ہے پھر انکا دوسرا وصف بیان فرمایا کہ اُن میں دو چشمے افغانخان میں الصنخ کہتے ہیں پانی کے فوران و جوش مارے کو چشمے سے یعنی جنبتیں مذکورین میں دو چشمے ہیں فارغان پیچھے جوش مارنے والے آبٹیلے اہل لغت نے کہا کہ انفع بجائے سجداً اکثر ہے تفصح بجائے صلا سے اس لیے کہ حامی محلہ والی کے معنی ہیں برش تک پہنچے چتر کنا اور قاعے سجدہ والے کے معنی ہیں فردان مار پیچے پانی کا جوش مارنا قالہ حسین حسن و مجاہدانے کہا کہ وہ چشمہ چتر کاؤ کرے گا اولیا پر مفک و عنبر و کاندر کا گھران میں اہل جنت کے جبر طرح کہ باران کی بابریش چتر کاؤ کرتی ہے سعید بن جبیر نے کہا کہ وہ جوش مارے گا ساتھ افراد کے اور پانی کے حضرت ابن عباس نے کہا فاغفغان بخان بالمار یعنی پینے والے ہیں جوش مار چکے ساتھ پانی کے کسی نے کہا ساتھ خیر و برکت کے جنت والون پر فنا ہی الارر بکھا مکذبان پس بیشک وہ نعمتیں نہ صرف بلکہ عذاب ہیں اور نہ مسکان انکار بھی ران کا اور وصف بیان فرمایا کہ اُن میں خاکہ ہے غفلت و غلطی کا نتیجہ دونوں کو سمجھنا کہ ہمیں لیکن اُن کو خاص کر کے ذکر کیا ہے سبب اُن کی مزید حس و کثرت متابعیت بہت باقی فراگہ تھے جیسے کہ تاج و ازہری وغیرہ اس کی حکایت کی ہے کسی نے کہا کہ یہ صرف اس لیے ہے کہ زمین عرب میں اُن کی کثرت ہے خطیب نے کہا کہ یہ دونوں اُن کی کثرت کی وجہ سے ہیں جیسے ہمارے نزدیک گیون کہو نکد کچھ تو اُن کا علم فوت تھا اور ان کا اصل

[illegible]



انکا لگا اُن کے بیان بکثرت تھا بسبب اُن کو حاجت کی طرف اُن کے اور فاکہ اُن کے نزدیک وہ سب سے  
 تھے جن سے وہ خوش ہوتے اور تعجب کرتے تھے کسی نے کہا اُن کو اس لیے خاص کیا کہ کعبہ تو فاکہ و  
 طعام ہے اور رمان فاکہ و دو اسے یہ بات کہ وہ دونوں منجملہ فاکہ ہیں اس کی طرف جمہور اہل علم گئے ہیں  
 اور اسی کے حضرت امام شافعی قائل ہیں تو اس بنا پر جس شخص نے منہم کہا کی کہ وہ فاکہ نہ کہاے گا پھر اس نے  
 کعبہ کہا کی یا انار کہا لیا تو اس سے وہ عانت ہو جائیگا اور اسی بنا پر ان دونوں کا عطف فاکہ عطف  
 حاصل عام کے باب و تیسرے کا واسطے تفصیل کے اس باب میں سوائے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ  
 کے اور کوئی مخالف نہیں ہے صاحبین امام ابو یوسف و امام محمد نے اُن کی مخالفت کی ہے یہ ایک قول  
 ہے خلاف قول اہل سنت کو اور ان کے واسطے آیت میں کوئی حجت نہیں ہے فباہی الار بکما تکلذ بان  
 پس بے شک من جملہ نعم یہ نعمتیں ہیں جنات نعیم میں اور مجر د اُن کی حکایت اثر کرتی ہے نفوس سامعین  
 میں اور ان کو کہنہ چنتی ہے طرف طاعت رب العالمین کے بالجملہ حب و دون جنات کے ساز و سما  
 کا اور شیون کا اور سو کے کا ذکر ہو چکا نوہ شے ذکر کی جس پر عیش کا مدار ہے یعنی خوش اخلاق و حب  
 صورت بی بیان پس فرمایا نہیں خبر ان حسان جمہور نے تحفیف بای تختہ پلای ہے اور کسی نے بتشدید پس  
 اول کی بنا پر تو خیرات جمع ہے خیرہ بر وزن فعلہ ب سکون عین کے یون بولنی ہیں کہ امرۃ خیرہ و آخری  
 شترۃ یا جمع ہے خیرہ مخفف خیرۃ کی اور دوسرے کی بنیاد پر جمع ہے خیرہ مشدو کی واحدی کہتے ہیں مفسرین  
 نے کہا ہے کہ خیرات نیک اخلاق حسین جبرے والی عورتیں ہیں نہیں کی خیرۃ کا بیان اول گذر چکا ہے  
 کسی نے کہا کہ یہ صفت چاروں جنات کی طرف رجوع ہوتی ہے حالانکہ اسکی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ  
 اگلے دو جنات کی عورتوں کا یہ وصف فرمایا ہے کہ وہ قاصرات الطرف کا منن الباقوت و المرحان  
 ہیں اور درمیان دونو صفتوں کے دور کا فرق ہے فباہی الار بکما تکلذ بان پس بے شک ان نعمتوں  
 میں سے کوئی شے کوئی سی ہو قابل تکذیب نہیں ہے پھر اُن کا اور وصف بیان فرمایا اور مقصودات  
 فی التحیام قصر کہتے ہیں جس کو اسی سے محل کو قصر کہتے ہیں کیونکہ وہ روکنا ہے سکو جو اس کے اندر  
 ہوتا ہے یعنی وہ عورتیں روکی گئی ہیں خمیون میں کسی نے کہا کہ مخدرات مستورات میں نکلتی نہیں ہیں  
 بسبب انکے کرامت و شرف کے عربی بول چال میں مخدرہ مستورہ عورت کو امرۃ قصیرہ و مقصورہ و  
 مقصورہ کہتے ہیں کسی نے کہا مقصودات کے یہ سننے میں کہ وہ قصر کی گئی ہیں اپنے خاوندوں پر سودہ  
 و غیرہ تین و چوتھی میں و اسی نے اس قول کو مفسرین سے نقل کیا ہے لیکن قول اول اولی ہے ابویوسف  
 و مقال و غیرہ اسی کے قائل ہیں صحاح میں کہا ہے قصر اشی المقصرہ قصر حبشہ سے ہیں انہیں قصر

لفظ فاطمہ ہی پہنچا  
 ہے منہ سے دشتون  
 کی زبان کی پہنچ کا  
 اصل سامان ہی ہے اور  
 وین وین کا اور تہیہ کا  
 اور تلخ و شہادہ و  
 ان نسخ اور جہاد و  
 وین وین کی دین و  
 وین وین کی دین و  
 وین وین کی دین و  
 وین وین کی دین و  
 وین وین کی دین و

فی الخیام یعنی وہ دستور رکھی گئی ہیں جنہوں میں خبیام جمع ہے خیمہ کی کسی نے کہا جمع ہے خیمہ کی اور خیم جمع ہے خیمہ کی خیمہ اصل میں کسی لکڑیاں ہیں جو بھضب کی جاتی ہیں اور کپڑوں سے ان پر سار کیا جاتا ہے سپر خیم زیادہ تر سرد ہوتے ہیں اخصیہ سے کہا ہے کہ خیمہ جنت کو خیموں سے ایک جوف دار مونی ہے ایک فرخ کامیج اس باب کی احادیث اول گند چکی ہیں جو جمع ہے حوراء کی حوراء وہ عورت ہو جس کی آنکھ کی سپیدی و سیاہی شدید ہو یعنی خوب گہری اسکے سینے کا بیان اور اس کا اختلاف اول گند چکا ہے فباہی الاء ربکا تمکذ بان یعنی پہر کیا کیا نعمتیں اپنے رب کی جملہ دے جس نے ہماری صورت بنائی پہر اچھی خوب صورت بنائی اور جنت میں ہمارا واسطے وہ شے رکھی جو کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی بشر کو دل پر اسکا حظہ گزرا کیا ان نعمتوں کی تکذیب کرو گے یا ان کے غیر کی سمین اختلاف ہو کہ حسن میں اکثر اور جمال میں روشن تر و دون میں سو کون ہو گئے حورین یا آدمی عورتیں پس کسی نے تو کہا کہ حورین بڑہ کر ہو گئی اسلئے کہ قرآن شریف اور سنت مطہرہ میں انکا وصف ذکر کیا گیا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک میت کی نماز جنازہ میں یہ دعا فرمائی و ابدلہ زواجہا من زوجہ یعنی بدے میں دے اسکو ایک بی بی کہ بہتر اُس کی بی بی سے کسی نے کہا کہ آدمی عورتیں ستر ہزار گنوا فضل میں حورین سے یہ بات مرفوعا ہی مروی ہے کسی نے کہا کہ حورین جو قرآن شریف میں مذکور ہیں یہ وہی مومن عورتیں ہیں انعالج انبیاء و روضین سورہ آخرت میں پیدا کی جائیں گی حسن صورت پر قالہ الحسن اس قول میں بعد سید ہے مشہور یہ ہے کہ حورین اہل دنیا کی عورتوں میں سے نہیں ہیں وہ جنت ہی میں مخلوق ہوئی ہیں اسلئے کہ اللہ پاک نے ان کے حق میں فرمایا ہے کہ اُن سو جماع نہیں کیا کسی انس نے قبل اُنکے نہ کسی جن نے حالاکہ اہل دنیا کی اکثر عورتیں جماع کی ہوئی ہیں اور اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اقل ساکنین جنت کی عورتیں ہیں تو نہ پہونچے گی ہر ایک کو اُن میں ہر ایک عورت اور حورین کا وعدہ فرمایا ہے واسطے اُن کی جماعت کے تو ثابت ہوا کہ وہ غیر نسا و نیا سو ہیں ذکرہ لقرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ بالجملہ بہر اُن کا اور وصف بیان فرمایا لم یطینن لیس قبلہم و جان ضمیر قبلہم کی راجع ہے طرف صحابہ کرام کے ذکر متین کا اُن پر دال ہو یعنی قبلہن و جنت والوں کے کسی انس نے اُن سو جماع نہیں کیا اور کسی جن نے اس کا بیان اول گند چکا ہے فباہی الاء ربکا تمکذ بان پس بیشک یہ کل ایسی نعمتیں ہیں جن کا انکا زمین کیا جاتا ہے اور ایسی نعمتیں ہیں جن کی ناشکری نہیں کی جاتی ہے پھر اخیر و جنت والوں کا اور عیش و آرام ذکر فرمایا متکسین علی زرف و خضر و عبقری حسان جمہور نے زرف و خضر و عبقری حسان کے کسی نے رفا و عبقریہ جمع اور جہو خضر کو بضم خا و سکون حناد اور کسی نے بضم ہر دو یعنی قلیل ہے اور جمہور نے عبقری اور کسی نے عباقری منسوب ہے طرف عباقرام

۴  
اسکے بھائی کا سبب حاصل  
ماں خدیجہ اور بیوی  
بیکسین اور بیوی  
یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
و حضرت حسن و حضرت حسین  
رضی اللہ عنہما  
یعنی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ  
و حسن و حسین رضی اللہ عنہما

شہر کے اگلی نے عبا فر پڑا ہے قطرب نو کما مسند یحییٰ بن یحییٰ و یحییٰ بن یحییٰ کے ہے ابو عبیدہ  
نے کما رفات البسطین یعنی فرش اسی کے حضرت حسن و مقاتل و خیر بن قائل بن ۲ ابن عبیدہ نو کما  
رزابی ۳ ابن کیسان نے کما رفات ہم ابو عبیدہ سی یہی مروی ہے کہ وہ حاشیہ نو سپہ ۵ لیٹ نو کما ایک  
قسم ہے سبز کپڑوں سے ۶ کسی نے کما فرش برقعہ ۷ کسی نے کما ہر بارچہ علیض ۸ صحاح میں کما ہے رفات  
سبز کپڑے ہیں ان سے محال بنائے جاتے ہیں واحد رفات ہے ۹ رواج نے کما قالوا یعنی مفسرون نو کما  
ہے کہ رفات یہاں ریاض جنت ہیں ۱۰ اور کما ہے کہ رفات و ساء ہیں ۱۱ اور کما ہے کہ محالیں ہیں اتنی  
یعنی صحاح کا قول پورا ہوا ۱۲ حضرت ابن عباس نے فرمایا رفات خضر محالیں ہیں اخر ص بن جریر وغیرہ ۱۳  
حضرت علی نے فرمایا فضول الحابس اخر ص بن حمید ۱۴ دوسرا لفظ حضرت ابن عباس کا یہ ہے کہ رفات  
ریاض بن سہمین نے کما کہ رفات اسم جنس ہے کسی نے کما کہ اسم جمع ہے ان دونوں کو ملنے سے نقل کیا  
ہے واحد رفات ہے اور وہ عالی کپڑے ہیں جو کہ تختوں سے لگتے ہیں اشتقاق اسکا رفات الطائر  
ہے یعنی رفات ہوا طائر ہوا میں اتنے رفات یعنی ارفع آتا ہے اسی معنی سے رفات الطائر  
یعنی ہانا طائر کا اپنے دونوں بازو کو ہوا میں عبقری واحد و جمع ہے اسلئے اسکی صفت حسان آئی  
ہے حضرت ابن عباس نے اسے اسے فرمایا کہ عبقری رزابی بن ۲ ابو عبیدہ نے کما کل وشی من البسط  
عبقری یعنی بساطوں میں سے ہر محظوظ و منقش بساط عبقری ہے یہ منسوب طرف ایک زمین کے جس پر  
دشی بنا یا جاتا ہے ۳ فرات نے کما کٹافش ثخان ہیں یعنی موٹے قالین ہم کسی نے کما باریک طائف  
۵ کسی نے کما بسطین یعنی بھائی ان ۶ کسی نے کما یجاب ۷ ابن انباری نے کما اصل اس میں یہ ہے  
کہ عبقری ایک جہتی ہے جس میں جن بے ہیں ہر شے فائق اسکی طرف منسوب ہوا ہے ۸ خلیل نے کما  
عبقری عرب کے نزدیک ہر خلیل فخر فاضل ہے مردان اور عتقان میں اس کی سند زہیر کا شعر ذکر کیا  
ہے ۹ جوہری نے کما عبقری ایک موضع ہے عرب نے گم کرنے میں کہ وہ زمین جن سے ہے پھر اس کی طرف  
نسبت کی ہر شے کی خلق و جودت صنعت قوت و تعجب کیا تو کما کہ عبقری ہے اس کی سند میں بسید  
شعر ذکر کیا ہے ۱۰ اقاوس میں کہا ہے کہ عبقر موضع کثیر الجن ہے اور ایک قریہ ہے جس کی بنا غایت  
حسن میں ہے اور عبقری کامل ہے ہر شے سے یہ اقوال توسن لیے اب یہ سنو کہ ان میں سے مفسرون

یہ لفظ کما رفات البسطین  
جس کا لفظ البسطین  
یعنی بساطوں میں سے  
ہر محظوظ و منقش  
بساط عبقری ہے  
یہ منسوب طرف  
ایک زمین کے جس پر  
دشی بنا یا جاتا ہے  
۳ فرات نے کما کٹافش  
ثخان ہیں یعنی موٹے  
قالین ہم کسی نے  
کما باریک طائف  
۵ کسی نے کما بسطین  
یعنی بھائی ان ۶  
کسی نے کما یجاب  
۷ ابن انباری نے  
کما اصل اس میں  
یہ ہے کہ عبقری  
ایک جہتی ہے جس  
میں جن بے ہیں  
ہر شے فائق اسکی  
طرف منسوب ہوا  
ہے ۸ خلیل نے  
کما عبقری عرب کے  
دیکھ کر فخر فاضل  
ہے مردان اور  
عتقان میں اس کی  
سند زہیر کا شعر  
ذکر کیا ہے ۹ جوہری  
نے کما عبقری ایک  
موضع ہے عرب نے  
گم کرنے میں کہ وہ  
زمین جن سے ہے  
پھر اس کی طرف  
نسبت کی ہر شے کی  
خلق و جودت صنعت  
قوت و تعجب کیا تو  
کما کہ عبقری ہے  
اس کی سند میں  
بسید کا شعر ذکر  
کیا ہے ۱۰ اقاوس  
میں کہا ہے کہ  
عبقر موضع کثیر  
الجن ہے اور ایک  
قریہ ہے جس کی  
بنا غایت حسن  
میں ہے اور عبقری  
کامل ہے ہر شے  
سے یہ اقوال توسن  
لیے اب یہ سنو کہ  
ان میں سے مفسرون

یہ لفظ کما رفات البسطین  
جس کا لفظ البسطین  
یعنی بساطوں میں سے  
ہر محظوظ و منقش  
بساط عبقری ہے  
یہ منسوب طرف  
ایک زمین کے جس پر  
دشی بنا یا جاتا ہے  
۳ فرات نے کما کٹافش  
ثخان ہیں یعنی موٹے  
قالین ہم کسی نے  
کما باریک طائف  
۵ کسی نے کما بسطین  
یعنی بھائی ان ۶  
کسی نے کما یجاب  
۷ ابن انباری نے  
کما اصل اس میں  
یہ ہے کہ عبقری  
ایک جہتی ہے جس  
میں جن بے ہیں  
ہر شے فائق اسکی  
طرف منسوب ہوا  
ہے ۸ خلیل نے  
کما عبقری عرب کے  
دیکھ کر فخر فاضل  
ہے مردان اور  
عتقان میں اس کی  
سند زہیر کا شعر  
ذکر کیا ہے ۹ جوہری  
نے کما عبقری ایک  
موضع ہے عرب نے  
گم کرنے میں کہ وہ  
زمین جن سے ہے  
پھر اس کی طرف  
نسبت کی ہر شے کی  
خلق و جودت صنعت  
قوت و تعجب کیا تو  
کما کہ عبقری ہے  
اس کی سند میں  
بسید کا شعر ذکر  
کیا ہے ۱۰ اقاوس  
میں کہا ہے کہ  
عبقر موضع کثیر  
الجن ہے اور ایک  
قریہ ہے جس کی  
بنا غایت حسن  
میں ہے اور عبقری  
کامل ہے ہر شے  
سے یہ اقوال توسن  
لیے اب یہ سنو کہ  
ان میں سے مفسرون







وہ افضل ہیں افضل خبر سے اول کے دو میں حور عین کی صفت میں فرمایا ہے کا حسن الیا قوت والمرجان اور اخیر کے دو میں فرمایا ہے نہیں خبرات حسان حالانکہ حسن مثل حسن یا قوت و مرجان کے نہیں ہوتا ہے اول کی دو میں فرمایا ہے خود اما افسان اور اخیر کے دو میں مد ہامستان اے حضور اوان گویا اپنی شدت سبزی سے سیاہ ہو رہے ہیں سو اول کی دو کا تو شاخون کی کثرت سے وصف کیا ہے اور اخیر زد کا نری سبزی سے بہر کہا ہے یعنی قرطبی نے کہ ہم نے جس معنی کا من دونہما جنتان سے قصد کیا ہے یہ سب تقریر اس کی تختیں میں ہے اور شاید جو تفاوت ان کو مابین کا ہم نے ذکر نہیں کیا ہے وہ اکثر ہوا اس جو مذکور ہوا بہر اگر کوئی کہو کہ ان اخیر کے دو کے اہل کامیوں ذکر نہیں کیا گیا جیسا کہ اول کے دو کے اہل کا ذکر کیا گیا ہے تو کہیں گے کہ چاروں جنتیں واسطے انہیں کے ہیں جو کہ اپنے رب کے آگے کثرت ہونے سے ذکر مکر اتنی بات ہو کہ خالصین کے مراتب میں سو اول کی دو تو ان بندوں کے واسطے ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے میں اعلیٰ رتبہ کے ہیں اور اخیر کے دو ان کے لیے ہیں جن کا حال اللہ تعالیٰ سے ڈرنے میں قاصر ہے قرطبی کہتے ہیں پس یہ ایک قول ہوا دوسرا قول یہ ہے کہ دو جنتیں جو سن دونہما میں مذکور ہیں یا اعلیٰ و افضل ہیں اول کی دو سے ضحاک اسی طرف گئے ہیں اور اگلے دو سونے اور چاندی کے ہیں اور اخیر کے دو یا قوت اور زہر کے اور سن دونہما کے معنی ہیں سن اما ہما و من قبلہما ابو عبد اللہ محمد بن علی رزندی حکیم نوادر الاصول میں اسی قول کی طرف گئے ہیں حکیم نے کہا و من دونہما جنتان لے دون ہاتین الے العرش یعنی اقربا اولیٰ ہیں طرف عرش کے مقابل نے کہا اول کی دو جنت عدن و جنت نعیم ہیں اور اخیر کے دو جنت الفردوس و جنت المادی ہیں قرطبی کہتے ہیں اس پر حدیث مشریف دال ہے کہ جس وقت تم سوال کرو اللہ سو تو سوال کرو اس سے فردوس کا الحدیث رزندی نے کہا فیہما عیدان لفضا ختان یعنی ان میں دو چشمے ہیں جو ش مار نیوا لہ او پلنے والے ساتھ الوان فوا کہ وہیم و جاری سزینات و دو اب سرجات و غیاپ بلونات کے بیٹھے ان میں سے قسم قسم کے مسوی و عیش کی چیزیں اور حور میں رزور و غیرہ سے آئیں عہ اور جانور سوا ہی کے زین کے ہونے اور پوشاکین رنگین اوبلی ہیں یہ سہر دال ہے کہ لفتح ثرہ کہے جری سے یعنی خوبی تو صریح ہے کہ پانی بر ہا ہے اشیائے مذکورہ کے لینے کا اس میں کچھ ذکر نہیں ہے قرطبی کہتے ہیں اس قول پر معنوں کے اقوال دال ہیں حضرت ابن عباس و مروی ہے لفضا ختان لے فوار تمان بالماربے جوش مارے میں پانی سے لفتح بجائے مسجد اکثر ہے لفتح بجائے لفظ سے ۳۲ و سرائی لفظ ان کا یہ ہے کہ لفظ ختان بالخیروا کہہ یعنی خیر و برکت کے ساتھ جوش مارے میں و قال الحسنی مجاہد ۳۲ حضرت ابن عباس و حضرت ابن مسعود و مروی ہے کہ لفتح علی اولیا اللہ بالک العزیر و الکافر فی دور اہل الجنۃ کا منہج و

۱۵۹ سنو گشت

المطر ہے چتر کا و کیا جا بیگا اسے اولیا سیر شدہ و عنبر و کا نور کے گہر وین میں اہل جنت کو جیسا کہ چتر کا و کیا جا  
 ہے بارش باران کا ہم سعیدین جبرائیل کے ما با انواع الفواکد والماویسے جنت بیگ ساتھ متم متم کے میوون  
 کے اور پانی کے ان سب قولوں کو نفع کا رتبہ جبری سے زیادہ معلوم ہوتا ہے قولہ تعالیٰ فیہن خیر من سائر  
 النساۃ اذ احدہ حیۃ ترمی نے کہا خیر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کو اختیار و برگزیدہ کیا تو  
 ان کے خلق کا ابداع کیا ہے اختیار و پسند و پس انداز کا اختیار و پسند کرنا آدمیوں کے اختیار کے  
 مشابہت میں ہے پھر فرمایا احسان تو حسن کے ساتھ انکا وصف کیا اور جب شے کا خالق کسی شے کا حسن  
 کے ساتھ وصف کرے تو دیکھو وہ ان کیا کچھ حسن ہوگا اب وہ کون ہے کہ قادر ہو اس پر کہ ان کی حسن کا وصف  
 کرے اور اول کو دومین یہ ذکر کیا ہے کہ وہ قاصرات الطرف ہیں اور گویا وہ یا موت و مر جان ہیں اب تم دیکھو  
 کتنا فرق ہے خیرہ میں اور وہ اللہ کے مختار و برگزیدہ کی ہوئی ہیں اور قاصرات الطرف میں پھر فرمایا حور  
 مقصورات فی الختام اور اول کے دومین فرمایا قاصرات الطرف یعنی انہوں نے اپنے آنکھ روکی ہے  
 خاندون پر اور یہ نہیں ذکر کیا کہ وہ مقصورات میں تو اس نے دلالت کی اس پر کہ مقصورات مقنن و اعلیٰ  
 میں اور مقرر روایت میں سکویہ بان ہو چکی ہے کہ ایک بدلی عرش سے برسی تو وہ پیدا کی گئیں قطران رحمت  
 سے پھر ہر ایک پر خیمہ نصب کیا گیا انہوں کے کنارے پر جس کی فراخی چالیس میل کی ہے اور اسکا کھجور  
 دروازہ نہیں ہے یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ کا ولی خیمہ پر نازل ہوگا تو وہ خیمہ ایک دروازہ سے شق ہو جائیگا  
 تاکہ ولی اللہ اس بات کو جان لے کہ اصبار مخلوقین نے ملائکہ اور خادموں میں سے اسکا اخذ نہیں کیا ہے پھر  
 کسی نہ کسی مقام کی نگاہ اس پر نہیں پڑی سو وہ مقصورہ ہے اصبار مخلوقین سے اسکو روک رکھا گیا ہے  
 واللہ اعلم پھر فرمایا سنگین علی رفوف رفوف میں اختلاف کیا گیا ہے کہ وہ کیا ہے سو کسی نے کہا کہ  
 اس پر وہ ہیں یعنی خیموں کے وہن اور جواب نزع یعنی کہیں تکی کے اطراف اور وہ شے جو اس کے گوشے  
 سے واحد طرف ہے کسی نے کہا رفوف ایک شے ہے کہ جب وقت اسکا صاحب اس پر مستوی ہوتا ہے تو  
 اسے ملائی ہے اور اس کو لیکر مائل ہوتی ہے مثل مرجح کے یعنی جھولی کی طرح دائیں بائیں اور اونچا  
 کرتی ہے اس سے لذت لیگا اپنے انیسہ کو ساتھ لیے چوٹی  
 اس بنا پر رفوف کا اشتقاق رف رف اذ ارتفع سے ہوگا اسی معنی سے رفوف الطائر ہے یعنی  
 وہاں تک کہ وہ دونوں بانٹوں کو سہا میں اور بیا اوقات ہی جب سے ظلم کا نام رفوف رکھا جاتا ہے  
 لیکن انہیں دونوں بانٹوں کو ملاتا ہے پھر دوڑتا ہے ظلم ذکر النعام ہے یعنی شہر و غنم و غیرہ  
 ہے یہاں تک کہ کسی شے کے چاہتا ہے کہ اس پر واقع ہوتا ہے اس وقت تک کہ اس پر واقع ہوتا ہے

الطائر حکیم ترندی نو کما رفعت اعظم ہے از روی خطر کے فرش سو بیٹے اسکا تہہ فروش ہو کر رہے شرف میں  
سوا دل کی دو میں تو فرمایا ہے شکستین علی فرش بطائنا من استبرق اور بیان فرمایا شکستین علی رفوف خضر  
اور رفوف مستقر ولی ہوا کیٹھے چرس وقت ولی پہنستوی ہوگا تو رفوف یعنی وہ اُس کو اوڑھ لیا جائے گی اس طرح  
اور اس طرح جہان کسین کا وہ ارادہ کرے گا مثل مرجح کے حدیث معراج شریف میں ہمارے واسطے یہ  
بات روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب سدرۃ المنتہی کو پہنچے تو آپ کو پاس رفوف آیا تو ہر  
نے آپ کو حیریل علی السلام سے لیا اور آپ کو لیکر اُٹھ کر طرف مسند عرش کے اور ذکر کیا گیا ہے کہ آپ نو فرمایا  
وہ مجھے لیکر اُٹھانچا کرتا تاجبہ کو اور اُونچا کرتا تاجبہ تک کہ کٹر اگر دیا مجھ کو رو برو میسرے رکے پہر جب تو سُن  
کا وقت آیا تو اُس نے آپ کو لیا پہر آپ کو لیکر اوڑھانچا اور اُونچا کرتا ہوا نیچے کی جانب آپ کو لاتا تاجبہ تک  
کہ آپ کو پہنچا دیا طرف حیریل علی السلام کے صلوات اللہ علیہا اور حیریل علی السلام رو رہے تھے اور اپنی اُرد  
بلند کر رہے تھے ساتھ تجسید کے اور رفوف ایک خادم ہے خادمین میں سے رو برو اللہ تعالیٰ کے واسطے  
خواص امور میں محلِ توفیق میں جس طرح کہ براق ایک سواری ہے جس پر انبیاء علیہم السلام سوار ہوتے ہیں اس  
کے ساتھ وہ مخصوص ہے زمین میں سو یہ وہ رفوف ہے جو حکو اللہ تعالیٰ نے مسخر کیا ہے واسطے جنشتین و منتشین  
والون کے یہ ان دو جنبتون کا مشکاف فرش ہے ولی کو لیکر اُڑیگا اُن نہروں کے کناروں کی طرف جہاں  
وہ جا رہے گا اپنے ازواج کے خمیوں کی طرف جو کہ خیرات حسان ہیں پھر فرمایا و عبقری حسان عبقری متقو  
کہ جسے میں جو بچائے جاتے ہیں پہر جب خالق نقوش نے فرمایا کہ وہ حسان ہیں تو ان عباقر کے ساتھ تھا  
کیا خیال ہے کہ وہ کیسی حسین ہونگی اور عبقر ایک فریہ نہا حیرین میں اُس خبر میں جو ہکو پونجی ہے وہاں  
متقو لباطینے جاتے ہیں سو اللہ پاک نے اُن متقو حسین لباطون کا اور رفوف خضر کا ذکر فرمایا  
ہے جن کو ان دو جنبتون میں پیدا کیا ہے اور ان کے واسطے جنبتون میں سے صرف انہیں شایہ کا ذکر فرمایا  
ہے جن کے نام وہ بیان پہچانتے ہیں پس اب ان دو جنبتون کا تفاوت ظاہر ہو گیا اور بعض مفسرین سے کہ  
کیا گیا ہے سو وہ ناگاہ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ دو جنشتین اُن سے دون ہیں یعنی اُن سے  
اسفل و اُدون ہیں بلکہ ان صفتوں کے ساتھ ہوتے ہوئے وہ کیونکر اُدون ہونے لگیں تو اب اُن  
کو یہی پس ہے کہ وہ صفت کو نہیں سمجھے ذکر ہذا کلنی الاصل التاسع و التمامین من کتاب نوادر الاصول  
اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم یہ سب محلِ سورتہ جب کیا گیا ہے خاکسا یعنی عہد کی عرض ہے کہ حقیقت میں تو اللہ پاک ہی  
خوب جانتا ہے کہ فضل کون میں اول کے یا آخر کے لیکن جب فضیلت باعتبار تفاوت صفات شری  
تو حکیم حسی کی بات جی میں خوب کہتی ہے اُن کی بیان کے موافق اخیر دو کے صفات بہرکہ معلوم ہوئی ہیں

اگے اللہ تعالیٰ جانے تنبیہ جو بکد رفوف کو لفظ میں ہنکار رہا ہے اس لیے اس کے معنی میں بھی ہنکار رہا ہے اس میں حرکت  
 جنبش و اضطراب و صوت و تدلی کے معنی میں اسکا واحد جو رفوف ہے اسکی مقلوب میں بھی جنبش کے معنی میں  
 یعنی رفوفہ یعنی جنبانیدن و سبکی و نشاط آتا ہے دیکھو اسی لیے خمیون کے دہنون کو اور زرہ کے کنارون کو  
 جو کہ ٹٹکتے ہیں رفوف کہتے ہیں اور طائر کے بازو پڑھانے کو رفوفہ بولتے ہیں اور زشتہ منع کو رفوف کہتے  
 ہیں اور جانب و اطراف نزع کو بھی رفوف بولتے ہیں اب دیکھو کہ حافظ ابن کثیر نے رفوف کے چار معنی ذکر  
 کیے تھے اور فتح البیان وغیرہ سے جو وہ معنی لکھے کہ جن کا ذکر اول ہو چکا ان سب میں سے مکر حذف  
 کر کے گیارہ قول باقی رہتے ہیں غور و نظر کرو تو باہم ان میں کچھ بڑا اختلاف نہیں ہے حقیقت میں ایک  
 اصل و متفرع ہیں دیکھو اکثر کا تویہ قول ہے کہ رفوف محابس ہیں یہ جمع ہے محبس یا مکسر کی اسکے معنی  
 اول حاشیہ پر لکھے گئے ہیں گویا بستر پوش پٹنگ پوش تخت پوش سجو تخت پر اول بساط بچایا جاتا ہو  
 پہر اس پر ایک پارہ پر عریض ڈالا جاتا ہے گویا اسی چاندنی کو جس کی کنارے نیچے ٹٹکتے ہوئے جہاں کی  
 طرح ہوا سے ہلتے نہایت خوشنما معلوم ہوتی ہیں دیکھو اس میں وہی حرکت و تدلی وغیرہ رفوف کی معنی  
 کی موجود ہے کسی نے رفوف کو یون ادا کیا کہ رفوف تخت پر مثل محابس تدلی کے ہے اس قول میں صرف ادا  
 کا فرق ہے ورنہ وہی قول اول ہے کسی نے کہا کہ رفوف بسط ہیں یہ بھی محابس پر صادق آتا ہے کیونکہ  
 محابس ہی بساط ہیں گویا بساط کے اوپر کی بساط ہی ہے کسی نے کہا کہ رفوف حاشیہ ثوب ہو گویا یہ  
 بھی محابس ہیں ان کے اطراف و حواشی جو نیچے ٹٹکتے ہیں انکو رفوف کہا اسی کی مثل یہ قول ہے کہ رفوف  
 فضول محابس ہیں یعنی محابس کے کنارے اور حواشی جو نیچے ٹٹکتے ہیں کسی نے کہا کہ رفوف ہر ثوب عریض  
 ہے یہ بھی محابس پر صادق آتا ہے کیونکہ محابس اسکی ایک فرد ہے اور عریض ہے جب تو نیچے ٹٹکتا ہے کسی  
 نے کہا ایک قسم ہے سبز کپڑوں کی یہ بھی محابس پر صادق آسکتا ہے کیونکہ محابس سبز کپڑے ہیں ایک قسم کے  
 کسی نے کہا کہ وسائد ہیں یعنی تکیے چونکہ یہ بھی متعلقات بسط و محابس ہیں اس لیے ان پر بھی محابس  
 ..... صادق آسکتا ہے بسبب مجاورت کے اور جہاں دار ہوں تو رفوف کے معنی  
 اصلی ہی ان میں آسکتی ہیں کسی نے کہا کہ سرافق ہیں یہی تکیے ہیں ان کا حال ہی مثل وسائد کے ہو  
 کسی نے کہا فرش مرتفعہ میں ان پر بھی محابس صادق آسکتے ہیں کسی نے کہا زرابی ہیں اسکا ترجمہ یا فرش  
 ہے یا محل کے نالچے یا چوٹے تکیے فرش پر تو محابس صادق آسکتے ہیں اور اخیر کے ترجمہ کا حال مثل وسائد  
 کے ہے کسی نے کہا نارفق ہیں اسکا ترجمہ یا وسائد ہے یا تکیے یہ بھی متعلقات محابس ہیں کسی نے کہا  
 رفوف ایک سواری ہے اہمیت کی اسکا ذکر اول ہو چکا ہے اس پر تو رفوف کے معنی پورے صادق آتے

ہیں کسی نے کہا ریاضِ حنبت میں ان پر بھی رُفوف کرے صاوق ہیں اب رہا عبقری سو بارہ قول اس کے  
 کے اول گز چکے ہیں حاصلِ انکا یہ ہے کہ ہر ثوبِ منقش اور ہر شے نفیس و نادر و عجیب و غریب کے یہاں  
 عبقری ہے ہر بیان کسی نے تو کہا کہ لبط اہل حنبت ہیں یعنی حنبت والوں کے نفیس بھونے کسی نے کہا  
 کہ دیباچہ ہے یعنی ریشمی نفیس بھونے کسی نے کہا طائفہ شخاں یار قاق پسینے موٹے بار یک قالین کسی نے  
 کہا زراہی کسی نے کہا عتاق الزراہی یعنی عمدہ زراہی اسکا ترجمہ یا تو فروش ہے یا سندن یا مغل کے نہاچر  
 یا چوٹے نیچے ہر جب رُفوف کے معانی میں سے ایک معنی زراہی ہیں اسی طرح عبقری کے معنوں میں سے  
 ایک معنی زراہی آئے ہیں تو اول زراہی سے بباطمرا دلین گے اور دوسری زراہی سے سندن منقش  
 یا مغل کے نہاچے یا چوٹے تیکے حاصل ہوگا کہ تختوں پر عمدہ نفیس و نادر منقش ریشمی بباطمرا  
 قالین موٹے یا بار یک خوش طرح پہنے ہوئے ہیں اور ان پر سنہ تخت پوش پڑے ہوئے ہیں جنکے پلو ہار  
 کی طرح نیچے لٹکے ہر میں نہایت حسن و جمال کو لہرا رہے ہیں انکے اوپر تیکے لگائے ہوئے اخیر کی وجہ  
 والی اپنی انیس و محبوب کے ساتھ باطمینان فرحان و شادان جلوس فرما ہیں اب کہواں میں اور شکسین علی  
 فرش ابطا نہا من استبرق میں کتنا فرق ہے اور باقی صفات کا تفاوت جو حکیم شمدی نے بیان فرمایا ہے  
 وہ اول گز چکے ہیں اول کی دو جہتوں کا افضل ہونا باعتبار صفات ہر دہوی اول مذکور ہو چکا ہے حافظ  
 ابن کثیر و مختصری و قاضی و نسفی و سبطی اسی کے قائل ہیں ان سب نے جو تفاوت بیان کیا ہے اس کا  
 بیان کچھ تو متن میں اور کچھ حاشیہ پر لکھ دیا ہے تاکہ تم اس میں تامل کرو سوچو اور بیان کے تفاوت کا متنبہ  
 کرو تنبیہ سورہ شعر اور سورہ قمر اور سورہ حسن وغیرہ میں جو ایک آیت کی بار بار تکرار کی گئی ہے سو اس  
 کا فائدہ اپنے مواضع میں لکھ دیا گیا جو قرآن شریف چونکہ اسلوب کلام عرب پر نازل ہوا ہے اس پر ان  
 سے ان کے کلام کی طرز پر خطاب کیا گیا ہے عرب لوگ زجر و توبیخ و تنبیہ و تاکیدی کے مقام میں ایسے تکرار  
 کیا کرتے ہیں دیکھو کہتا بکر و تغلب میں کہ حارث نے اپنے فرزند بھیر کے مرثیہ میں ایک مصرع کی بہت تکرار  
 کی ہے مطلع اسکا یہ ہے کہ کل شیء مصدیرہ لزوال + غیر ربی و صالحہ الاعمال + اس کے بعد بہت  
 سے شعر لکھے ہیں ہر شعر ہے کہ فرما بمرط النعامت منی + لفت حرب اٹل عن جبال + ہر چو چلیں  
 شعر تک مصرع اول کی تکرار کی ہے نعام حارث کے گھوڑے کا نام ہے اسی طرح مہمل نے اسکے جواب  
 میں کہا ہے کہ فرما بمرط المشہر منی + کل شقر و اشقر ذیال ہر چو چلیں شعر میں مصرع اول کی تکرار کی  
 ہے مشہر مہمل کے گھوڑے کا نام ہے اسی طرح مہمل نے دوسرے قصیدہ میں کہا ہے کہ









ہے کہ ہوائی اُسکو اڑایا اور پریشان کر دیا قادیانہ نے کہا ہبائی منبت مثل خشک ختون کے ہے جن کو  
 ہواؤں نے اُڑا دیا یہ آیت مع انہی ہشال کے دال ہے اس پر کیا است کو دن پہاڑ اپنی جگہوں سے اُٹھ  
 ہو جائیں گے اور جاتے رہیں گے اور اُن کے چلانے اور اُڑانے پر پینے اُن کے اکھاڑنے پر اور اُن کو  
 ہو جانے پر مثل دھنکی ہوئی اُون کے وکستہم ازواجاً ملتہ یعنی قیامت کے دن لوگ تین قسم  
 ہو جائیں گے ایک قوم تو عرش کی جانب است میں یہ وہ ہیں جو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی سیدھی نظر  
 سے نکلے ہیں انکو انکے نامہ اعمال اپنے سبیکہ ہاتھوں میں دیے جائیں گے اور ان کو سیدھی طرف  
 لے جائیں گے سدی نے کہا یہ جمہور اہل حبیب ہیں اور دوسری قسم عرش کی جانب چپ ہیں یہ وہ ہیں جو کہ  
 حضرت آدم کی بائیں جانب سے نکلے انکو ان کے نامہ اعمال بائیں ہاتھوں میں دیے جائیں گے  
 اور انکو بائیں طرف لے جائیں گے یہ لوگ عامہ اہل نار ہیں عیاذاً باللہ من جہنم اور ایک گروہ سابقین  
 ہیں روبرو امد عزوجل کے یہ لوگ خاص قردہبرہ مند ترقیہ ترین دہن والوں میں یہ اُن کے سردار  
 ہیں اُن میں رسول و انبیاء و صدیقین و شہداء ہیں اصحاب ہیں میں سے یہ لوگ گنتی میں اقل ہیں اسی  
 لیے اللہ پاک نے یہاں فرمایا ہے فاصحاب الہمزة الایہ اور یہ صرح آخر سورت میں ان تین نوع کی طرف  
 اُن کی تقسیم کی ہے جب کہ اُن کا اختصار فرمایا ہے اور یہ صرح اس آیت میں اُنکا ذکر کیا ہے ثُمَّ اَوْدِنَا  
 الْكِتَابَ الَّذِي اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ  
 بِالْخَيْرَاتِ يَا اٰدِیْنَ اللّٰہِ الْاٰیۃ ظالم لنفسہ میں جو دو قول ہیں چنانچہ ان کا بیان اول کد چکا ہے سو  
 یہ اُن میں سے ایک قول کی بنا پر ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ وہی تین تہیں ہیں جو کہ سورہ ملائکہ میں  
 ہیں ثم اور ثلث الکتاب الایہ دوسرا لفظ اُنکا یہ ہے یہ تین وہی ہیں جن کا آخر سورت میں ذکر کیا گیا ہے  
 اور سورہ ملائکہ میں زیر بقاشی کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس سے اس آیت کا پوچھا تو فرمایا اصناف  
 ثلثہ مجاہد نے کہا فرق ثلثہ میمون بن مہران نے کہا افواج ثلثہ مراد سے تین گروہ ہیں عثمان بن  
 سراقہ نے کہا کہ دو تہیں تو حبت میں ہیں اور ایک قسم آگ میں حضرت نعمان بن بشیر مرفوعاً کہتے ہیں  
 واذا النفوس حبت فرمایا ضرباً فرمایا ہر مردہ ہر قسم سے جو عمل کرتے تھے عمل اسکا اور یہ بائیں طرف ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکنتم ازواجاً ملتہ الایہ فرمایا وہ ضربا رہیں آخر جب ابن ابی حاتم نے قیامت کے  
 دن ہر شخص اُس شخص کے ساتھ ملایا جائیگا جو اسکا سا عمل کرتا تھا مثلاً جو کوئی اصحاب النہین کا عمل  
 کرتا ہو گا وہ اُن کے ساتھ جوڑا جائیگا اسی طرح اور فرقوں کا حال ہے مراد زوج سے مثل و نظیر ہے  
 حضرت معاویہ بن جبل مرفوعاً کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت پڑھی وہ اصحاب

لے ہر جنہ دارنیکے  
 حق کے وہ جو چھوڑے  
 انچندوں میں  
 پھر کئی ان میں سے کہان  
 با انجیا جان کا اندوہ  
 ان میں سے چھوڑے  
 اور کئی ان میں سے کہ  
 ان کے جو کہ ایک فیضان  
 اس کے حکم سے بھی پڑی  
 اس کے حکم سے فارغ

الذی من جابر الجعفی  
 علی فیہ السلام  
 بیضا بدایت میں جو جاب  
 ان کے ذلک علیہ السلام  
 العقیل علیہ السلام  
 بیضا اشال و نظار  
 ہے فیہ سے نکلے







اجرام اپنی قرار گاہ سے زائل کر دیے جائیں گے باہر طور کہ تارون کو براگندہ کر دین گے اور آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے گرا دین گے ان کے سوا اور امور ہونگے محمد بن کعب کا قول دل گذر چکا ہے کہ جو قومیں دنیا میں بلند تھیں وہ ان کو پست کر دیں گی اور جو پست تھیں انکو بلند کر دے گی عرب کو کھنڈ و رفع کا استعمال کرتے ہیں مین مکان و مکان و عدا ہانت مین قیامت کی طرف جو خنڈ و رفع کی نسبت کی سو یہ بر طریق مجاز ہے خافض و مبالغہ حقیقت مین امہ پاک ہی ہے راجح یعنی تخریک ہے جب کوئی شخص کسی شے کو حرکت دیتا ہے تو محاورہ مین کہتے ہیں رجبہ رجبہ رجا اور رجبہ یعنی اضطراب ہو دریا وغیرہ جب مضطرب ہوتا ہے تو بولتے ہیں ارتجاج البحر وغیرہ یعنی جس وقت زمین کو سخت حرکت دیا جائیگی محسوس ہونے لگا ہے کہ مضطرب ہوگی جس طرح کہ بچا گھواری مین مضطرب ہوتا ہے حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ اس پر جو کچھ ہے وہ سب ہندم ہو جائیگا اور ہر شے خیال وغیرہ ٹوٹ جائیں گی بس یعنی فتنے فتنے ہوتے ہیں ریزہ ریزہ کرنے کو جب کوئی کسی شے کو پارہ پارہ کرے یہاں تک کہ وہ ریزہ ریزہ ہو جائے تو کہیں گے بس اٹھتے ستھو کہ جب کسی بار و عن مین گھولے تو بولیں گے بس السون سدی نے کہا کسرت کہ یعنی پہاڑ خوب ٹوڑی جائیں گے حضرت حسن نے کہا کہ اوکھاڑے جائیں گے اپنی خبر سے مجاہد کا ایک لفظ یہ ہے نسبت کہا میں الدقیق باسمن او بالزیت یعنی وہ گھولے جائیں گے جیسے گھولاجاتا ہے آنا گئی مین بار و عن مین مطلب یہ کہ وہ خلط کچھ جائیں گے تو مثل گھولے ہوئے آتے کے ہو جائیں گے ابو زید نے کہا کہ بس یعنی سوق ہے اس بنا پر یہ معنی ہیں کہ ہانکے جائیں گے پہاڑ ہانکنے کے ابو عبیدہ نے کہا بس الابل و ابستہا لنعان اذا زجرنا عکرہ نے کہا ہت ہت ابد یعنی شک من ہے یعنی جب وہ توڑے جائیں گے توڑنے کے کسی نے کہا کہ ہو جائیں گے ریت پھلتے بعد اسکے کہ بلند نہی کلمہ اذا متعلق ہے خافضہ رافعہ سے یعنی قیامت پست کرے گی اور بلند کرے گی وقت ہلانے زمین کے اور ریزہ ریزہ کرنے پہاڑوں کے کیونکہ اس وقت جو کچھ پست ہوگا وہ بلند ہو جائیگا اور جو کچھ بلند ہوگا وہ پست ہو جائیگا کسی نے کہا کہ یہ اذا بدل ہو اول اذا سے زجاج نے اس کو ذکر کیا ہے تو اب یہ معنی ہونگے کہ وقوع واقعہ کا وہ ہی رجب ہے زمین کا اور بس پہاڑ کا فکانت ہب و منبشا یعنی پہاڑ بعد ریزہ ریزہ ہو جائیگا ایک غبار متفرق و منتشر منقبضہ بغیر اس کے کہ ٹکڑوں کی حاجت ہو جو اسے متفرق کرے تو وہ مثل اس شے کے ہے جو دکھائی دیتی ہے آفتاب کے شعاع مین جب کہ وہ داخل ہو کسی سویرا سے اس کے احوال کچھ اول گذر چکے ہیں اور پورا بیان اس کا سورہ فرقان مین زیر تفسیر کر یہ مجملہ ہب و منبشا گذر چکا ہے جمہور نے منبشا ثنائی مثلثہ پڑا ہے اور کسی نے ثنائی فقیہ یعنی منقطعاً اخذ اس قول عرب سے بئہ امہ اسے قطعہ پیر امہ پاک نے لوگوں کا چل

ہے جسے سن  
دفعہ درجہ  
ہے

واختلاف ذکر کیا تو فرمایا وستم از واجبات ثلثہ یہ خطاب است حاضر و اہم سابقہ کہ ہے بطور غلبہ کے یا فقط حاضرہ کو ہی یعنی لوگو تم اس دن ہو گے تین صنف دو قسم نوحبت میں اور ایک قسم انہ میں کسی نے کہا تم تین صنف تقسیم کیے گئے سبب اس شو کے جو ہمارے جہلتون طبیعتون کے اندر تھی دنیا میں ہر صنف مشاغل ہوتی ہے اس شو کو جس سے وہ ہے جیسے مشاغل ہوتا ہے روح زدہ کو کسی نے کہا ہر صنف جو ہوتی ہے یاد رکھنا یہ ہے ساتھ دوسری صنف کو زودہ روح ہے پھر امیر پاک نے صنف ثلثہ کی تفسیر ذکر فرمائی فاصحاب المہینہ مبداء ہے خبر اس کی ماصحاب المہینہ ہے بیان مبداء کا ملاحظہ کر لانا معنی ہے ضمیر را بطور صریح کیا کہ ان دو آیتوں میں ہر کلمۃ مآلہ الخاقۃ وقولہ تعالیٰ الکفار عتۃ مآلہ الخاقۃ اسی بات سوامی سواضع نظم و نظم کے اور کہیں جائز نہیں ہے مہینہ مجھے ناحیہ میں ہے مراد صحابہ المہین ہیں یہ وہ ہیں جو اپنے نامہ اعمال لے رہے ہاتھوں میں لینگے یا وہ ہیں جنکو جانب رست لے جائیں گے طرف حزب کو اور اصحاب الشمال اصحاب الشمال اس کا بیان وہاں ہو جو اول گذر چکا ہو یہ وہ ہیں جن کو جانب چپ ناک کی طرف لے جائیں گے یا اپنے نامہ اعمال بائیں ہاتھوں میں لین گے مراد تعجب دلانا ہے سامع کو حال سے فریقین کے فحاشت و فطاعت میں یعنی مسکیم ہاتھ والے اپنی حال و صفت و سعادت میں وہ کیا شے ہیں اور بائیں ہاتھ والے اپنے حال و صفت و شقاوت میں وہ کیا شے ہیں گویا یوں کہا گیا کہ اصحاب میں تو انتہا کی سعادت جس حال میں ہیں اور اصحاب الشمال غایت درجے کی شقاوت و بد حالی میں ہیں بہت استقامت و دونوں جگہ واسطے تعجب لانے کے ہے سدی نے کہا اصحاب المہینہ وہ ہیں جو کہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی جانب رست میں تھے جب کہ ذریت اُن کی پشت سونگالی گئی اور اصحاب الشمال وہ ہیں جو اُن کی جانب چپ میں تھے زید بن اسلم نے کہا اصحاب المہینہ وہ ہیں جو لیے گئے حضرت آدم علیہ السلام کی شق رست سے اور اصحاب الشمال وہ ہیں جو لیے گئے اُن کو شق چپ سے ابن جریر نے کہا اصحاب المہینہ اصحاب الحسنات ہیں اور اصحاب الشمال اہل سیئات ہیں حضرت حسن دہر نے کہا اصحاب المہینہ یہ لوگ مہینہ میں اپنے نفوس پر پسندیا اعمال حسنہ کے اور اصحاب الشمال یہ لوگ مشائیم ہیں اپنے نفوس پر پسندیا اعمال قبیحہ کے تہذیب نے کہا اصحاب المہینہ اصحاب التقدیم ہیں اور اصحاب الشمال اصحاب التأخر ہیں عرب لوگ یوں بولتے ہیں جہلنی فی یمینک لا جہلنی فی شمالک یعنی کرو مجھ کو متقدمین میں سے اور رست کرو مجھ کو تاخرین میں سے کسی نے کہا کہ مراد اصحاب منزلت سنیہ رفیعہ ہیں اور اصحاب منزلت دنیہ خسیہ یہ باخود ہنہ اس سے کہ عرب لوگ میاں کو مبارک سمجھتے ہیں اور شمال کو شوم و نامبارک پھر امیر پاک نے تیسری قسم ذکر

۱۔ صنف ہر حزب چپ  
۲۔ صنف ہر حزب رست  
۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۱۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۱۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۱۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۱۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۱۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۲۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۲۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۲۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۲۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۲۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۲۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۲۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۲۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۲۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۲۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۳۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۳۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۳۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۳۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۳۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۳۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۳۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۳۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۳۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۳۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۴۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۴۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۴۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۴۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۴۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۴۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۵۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۵۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۵۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۵۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۵۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۵۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۶۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۶۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۶۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۶۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۶۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۶۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۷۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۷۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۷۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۷۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۷۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۷۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۸۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۸۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۸۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۸۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۸۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۸۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۹۰۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۱۔ صنف ہر حزب شمال  
۹۲۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۳۔ صنف ہر حزب شمال  
۹۴۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۵۔ صنف ہر حزب شمال  
۹۶۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۷۔ صنف ہر حزب شمال  
۹۸۔ صنف ہر حزب جنوب  
۹۹۔ صنف ہر حزب شمال  
۱۰۰۔ صنف ہر حزب جنوب

فرمائی والسا لقون السالقون اول سبتہ ہے اور دوسرا خبر نگر اس میں واسطو تغیر و تعظیم کے ہے جسکو  
 اول کی دو قسموں میں گندہ چکی ہے جس طرح کہ تم کہتے ہو انت وزید زید اس میں دو نام و ملین میں  
 ایک تو بائین معنی ہے کہ سالفین وہی ہیں جبکہ حال سبقت کے ساتھ مشتق ہوا ہے اور ان کی خوبیاں  
 معروف ہیں دوسری تاویل یہ ہے کہ متعلق دونوں سبق کا مختلف ہو تقدیر یہ ہے کہ سبقت کر نیوالے  
 طرف ایمان کی سبقت کر نیوالے ہیں طرف حزب کے اول تاویل اولے ہے اسلیے کہ اس میں ولایت  
 ہے تغیر و تعظیم پر حضرت حسن و قتادہ نے کہا یہ لوگ سبقت کرنے والے ہیں طرف ایمان کی براہمت سے  
 وقت ظاہر ہونے حق کے بغیر توقف و سستی کو کسی نے کہا وہ ہیں جنہوں نے سبقت کی فضائل و کمالات  
 کے جمع کرنے میں کسی نے کہا کہ سبقت کرنے والے ہیں طرف پانچون نمازوں کی کسی نے کہا مساعت  
 کرنے والے ہیں خیرات میں یعنی نیکیوں میں مجاہد نے کہا وہ ہیں جنہوں نے سبقت کی طرف جہاد کر  
 ضحاک بھی اسی کے قائل ہیں سعید بن جبیر نے کہا سبقت کر نیوالی میں طرف توبہ کے اور اعمال برکے  
 انجام نے کہا معنی یہ ہیں کہ جو سبقت کر نیوالے ہیں طرف اللہ کی وہی سبقت کر نیوالے ہیں طرف اللہ کی جس کے حضرت ابن عباس کا لفظ  
 لفظ اول گز چکا ہے دوسرا یہ ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی حق میں خرقیل بن موسیٰ آل فرعون کے اور حبیب  
 بنجا کے جس کا ذکر یسین میں کیا گیا ہے اور علی بن ابی طالب کو رضی اللہ عنہ اور ہر مردان میں کا  
 سابق امت ہے اور علی انکے فضل میں از رو و سبق کے کہا ہے کہ یہ تیسری صنف باوجود اس کے  
 کہ اول کی دو صنف سے انفرس اور فضیلت میں سبق و اقدم اقسام ہے سو اس کے موخر کرنے کی یہ  
 وجہ ہے کہ اپنے مابعد سے مقتدر ہو جائے یعنی قولہ تعالیٰ اولئک المقرَّبون فی جنات النعیم پس یہ اشارہ  
 انہیں کی طرف ہے یعنی وہی سالفین قریب کیوگئے ہیں طرف اللہ تعالیٰ کے ثواب جزیل و کرامت  
 عظیم کے یادہ ہیں کہ ان کے درجہ قریب کیے گئے طرف عرش سعلے کے اور ان کے مراتب عالی کیے گئے  
 اور ان کے نفوس کیے ترقی کی طرف حظا و قدس کی مشا را لہ ابھی قریب گنا ہے اور اولئک فرمایا  
 جس میں بعد کے معنی ہیں سو منظور یہ بات بتانا ہے کہ فضل میں انکا منزلت و مرتبہ بعید ہے اولئک  
 محل رفیع ہے بنا برائیدار اور خبر اس کے اسکا مابعد ہے اس جملے کی ترکیب میں جو کچھ ذکر کیا ہے اس  
 سبب یہ وجہ زیادہ تر ظاہر و مشہور ہے اور تنزیل کی جنات اُمی کی مقتضی ہے فی جنات النعیم دوسری  
 خبر ہے باحال ہے اس ضمن سے جو مقرَّبون میں ہے یا اس متعلق ہے یعنی وہ قریب ہوئے طرف  
 رحمت اللہ کے جنات نعیم میں جمہور نے جنات جمع پڑھا ہے اور کسی نے جنات بافرا و اصناف جنات  
 کی جو نعیم کی طرف کی سو یہ اصناف مکان کی ہے طرف اس شو کے جو اس میں ہوتی ہے جیسے کہتے ہیں

۴  
 حضرت ابن عباس









سے قال دکاتوا بالزحمة ألا ولی جین أشفقوا علی المرح کذبوا انکوا کذبوا ارجلهم فی الظن  
 فکلم یملؤکم یمیناً ولا یشمکاً قال فکانت انظر الیهم منطلقین ابوزل نے کہا اور گویا میں ساتھ  
 پہلے گروہ کے ہوں جب کہ انہوں نے جہانکا اُس چراگاہ پر تو تکبیر کہی یعنی نجیب کی راہ سے پہنچے  
 نے لازم کیا اپنی ساریوں کو اُس سمت میں پس کم نہ کیا اُس چراگاہ کو دائیں جانب ہو اور نہ بائیں جانب ہو  
 مطلب ہے کہ سید ہر شاہراہ پر چلے گئے اور ہر دہر ہر مائل نہ ہوئے چراگاہ کا چرا کر کم نہ کیا ابوزل نے  
 کہا پس گویا میں نظر کر رہا ہوں اُن کی طرف اس حال میں کہ وہ جا رہے ہیں فتجاءت الزحمة الثانیة  
 وھم اک فرمیں اضعافاً فکلمنا أشفقوا علی المرح کذبوا انکوا کذبوا ابوزل نے کہا اور دوسرا گروہ اور  
 یہ اگر تھے اول کے گروہ سے کسی گئے پہر جی انہوں نے جہانکا اُس چراگاہ پر تو تکبیر کہی پہ لازم کیا اپنی  
 ساریوں کو اُس اہ میں پس اُن میں سے مرتع ہے اور اُن میں سے لینے والا ہے غوث کا یعنی بعض  
 نے تو اپنی ساریاں چھوڑ دیں کہ چرین اور بعض نے مٹی بہر گمانس ملابلا لیلیا یا اُس کا گٹھا لیا اور گند  
 گئے اُسیر قال ثم قدم عظم الناس فکلمنا أشفقوا علی المرح کذبوا انکوا کذبوا ابوزل نے کہا اور  
 انظر الیهم یمیناً ولا یشمکاً یعنی ابوزل نے کہا پہر اُلی جماعت کثیر لوگن کی پس جب  
 انہوں نے جہانکا اُس چراگاہ پر تو تکبیر کہی اور کہا یہ بہر منزل ہو گویا میں اُن کی طرف نظر کر رہا  
 ہوں کہ وہ مائل ہو رہے ہیں دائیں بائیں طرف یعنی اُس چراگاہ کے دونوں جانب چبانے کو جبکہ  
 ٹپے فکلمنا کذبت ذلک لیمت الطریق حتی ائی المرح فاداً انا ینک یا رسول اللہ علی منبر ینب  
 سنم درجایت وانت فی اعلاھا درجۃ واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا  
 هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور  
 جبکہ رہی میں تو میں نے وہ رستہ لازم لکھا یہاں تک کہ میں اُس چراگاہ پر گیا پس ناگاہ میں آپ کے ساتھ  
 ہوں یا رسول اللہ آپ ایک منبر ہیں جس میں سات درجہ ہیں امدآپ اُن کے اوپر کے درجہ میں ہیں اور  
 ناگاہ آپ کے دہنے طرف ایک مرد ہے گندم گون درشت انگلیوں والا لینے ناک پہلے تھنے والا  
 اور وسط ناک کا بلند جس وقت وہ بات کرتا ہے تو لگے سنتے ہیں پس وہ بلند ہوتا ہے مردوں پر طول میر  
 واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور  
 اصعبکم کراما لہ واذا اتمام ذلک رجل شیخ أشبه الناس بک خلقاً ووجھا کلمتاً تأموتک  
 تریدونہ یعنی اور ناگاہ آپ کو بائیں طرف ایک مرد ہے پر بدن سیاہ قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں  
 گویا اس کے بال سیاہ کیے گئے ہیں ساتھ بانی کے جس وقت وہ بات کرتا ہے تو تم اسکے سننے کو کان جھکا کر

بہر گمانس ملابلا لیلیا یا اُس کا گٹھا لیا اور گند  
 گئے اُسیر قال ثم قدم عظم الناس فکلمنا أشفقوا علی المرح کذبوا انکوا کذبوا ابوزل نے کہا اور  
 انظر الیهم یمیناً ولا یشمکاً یعنی ابوزل نے کہا پہر اُلی جماعت کثیر لوگن کی پس جب  
 انہوں نے جہانکا اُس چراگاہ پر تو تکبیر کہی اور کہا یہ بہر منزل ہو گویا میں اُن کی طرف نظر کر رہا  
 ہوں کہ وہ مائل ہو رہے ہیں دائیں بائیں طرف یعنی اُس چراگاہ کے دونوں جانب چبانے کو جبکہ  
 ٹپے فکلمنا کذبت ذلک لیمت الطریق حتی ائی المرح فاداً انا ینک یا رسول اللہ علی منبر ینب  
 سنم درجایت وانت فی اعلاھا درجۃ واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً  
 یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور جبکہ رہی میں تو میں نے وہ رستہ لازم لکھا یہاں تک کہ میں اُس چراگاہ پر گیا پس ناگاہ میں آپ کے ساتھ  
 ہوں یا رسول اللہ آپ ایک منبر ہیں جس میں سات درجہ ہیں امدآپ اُن کے اوپر کے درجہ میں ہیں اور ناگاہ آپ کے دہنے طرف ایک مرد ہے گندم گون درشت انگلیوں والا لینے ناک پہلے تھنے والا  
 اور وسط ناک کا بلند جس وقت وہ بات کرتا ہے تو لگے سنتے ہیں پس وہ بلند ہوتا ہے مردوں پر طول میر  
 واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور  
 اصعبکم کراما لہ واذا اتمام ذلک رجل شیخ أشبه الناس بک خلقاً ووجھا کلمتاً تأموتک تریدونہ  
 یعنی اور ناگاہ آپ کو بائیں طرف ایک مرد ہے پر بدن سیاہ قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں گویا اس کے بال سیاہ کیے گئے ہیں ساتھ بانی کے جس وقت وہ بات کرتا ہے تو تم اسکے سننے کو کان جھکا کر

پہر جی انہوں نے جہانکا اُس چراگاہ پر تو تکبیر کہی اور کہا یہ بہر منزل ہو گویا میں اُن کی طرف نظر کر رہا  
 ہوں کہ وہ مائل ہو رہے ہیں دائیں بائیں طرف یعنی اُس چراگاہ کے دونوں جانب چبانے کو جبکہ  
 ٹپے فکلمنا کذبت ذلک لیمت الطریق حتی ائی المرح فاداً انا ینک یا رسول اللہ علی منبر ینب  
 سنم درجایت وانت فی اعلاھا درجۃ واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً  
 یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور جبکہ رہی میں تو میں نے وہ رستہ لازم لکھا یہاں تک کہ میں اُس چراگاہ پر گیا پس ناگاہ میں آپ کے ساتھ  
 ہوں یا رسول اللہ آپ ایک منبر ہیں جس میں سات درجہ ہیں امدآپ اُن کے اوپر کے درجہ میں ہیں اور ناگاہ آپ کے دہنے طرف ایک مرد ہے گندم گون درشت انگلیوں والا لینے ناک پہلے تھنے والا  
 اور وسط ناک کا بلند جس وقت وہ بات کرتا ہے تو لگے سنتے ہیں پس وہ بلند ہوتا ہے مردوں پر طول میر  
 واذا عن یمینک رجل ادم سئل اذ ا هو تکلم بکلموا فبصرتم الرجال طوعاً یعنی ابوزل نے کہا پہر جب میں نے یہ دیکھا کہ لوگ اور ہر دور  
 اصعبکم کراما لہ واذا اتمام ذلک رجل شیخ أشبه الناس بک خلقاً ووجھا کلمتاً تأموتک تریدونہ  
 یعنی اور ناگاہ آپ کو بائیں طرف ایک مرد ہے پر بدن سیاہ قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں گویا اس کے بال سیاہ کیے گئے ہیں ساتھ بانی کے جس وقت وہ بات کرتا ہے تو تم اسکے سننے کو کان جھکا کر

ہو واسطے اسکے اکرام کے اور ناگاہ اس شخص کے آگے ایک بوڑھا مرد پہنچا جو بکرا کے ساتھ نہایت  
 بے خلق بین اور جبرے میں تم سب اسکا قصد کرتے ہو اسکا ارادہ کرتے ہو وَاِذَا اَمَامَ ذٰلِكَ نَاقَةٌ جَعَلَتْ  
 شَارِفٌ وَاِذَا اَنْتَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَاَنْتَ تَبْعُهَا قَالَ كَاَنْتُمْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّم سَاعَةً ثُمَّ سُرِّی عَنْہُ یعنی اور ناگاہ اس شخص کے آگے ایک مترادہ لاغر کلان سال ہو اور  
 ناگاہ آپ بارسول اللہ گویا اس کو برا بکھینچ کر رہے ہیں راوی نے کہا میں متغیر ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 اللہ وسلم کا رنگ گہری بہر بہر حال ہے دور ہو گیا وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَمَّا مَا رَاَيْتَ  
 مِنَ الظُّرُوفِ فَالتَّحِيْلُ الْاَحْيَابُ فَذٰلِكَ مَا حَمَلْتُكُمْ عَلَیْہِ مِنَ الْهَدٰی وَاَنْتُمْ عَلَیْہِ وَاَمَّا الْمَرْجُ  
 الَّذِیْ رَاَيْتَ فَالَّذِیْ نَا وَغَضَا سَرُّ عَیْنِہَا مَضْنِیْ اَنَا وَاَصْحَابِیْ لَمْ تَتَعَلَّقْ مِنْہَا بَیْنِیْ وَکُمْ مَتَعَلَّقٌ  
 وَلَمْ تُرَوْ نَا ثُمَّ جَاثِبَ الرَّحْلَ الْثَانِیَہُ مِنْ بَعْدِ نَا وَہُمْ اَکْثَرُنَا اَصْعَافًا فَاِیْنِہُمْ الْمَرْجُ وَہُمْ  
 الْاِخْلَادُ الصِّغَتْ وَنَجَّوْا عَلٰی ذٰلِكَ ثُمَّ جَاءَ عَظَمُ الثَّاسِ فَمَا لَوْ اِی الْمَرْجِ یَمِیْنًا وَثَمَ لَا فَاِنَا  
 لِلّٰہِ وَاِنَا لِلّٰہِ رَاِجِعُونَ وَاَمَّا اَنْتَ فَمَضْنِیْتَ عَلَی طَرِیْقَہِ صَالِحَہِ فَلَنْ تَزَالَ عَلَیْہَا حَتّٰی  
 تَمْلَکَانِیْ وَاَمَّا الْمُنْبَرُ الَّذِیْ رَاَيْتَ فِیْہِ سَبْعُ دَرَجَاتٍ وَاَنَا فِیْ اَعْلٰہَا دَرَجَۃٌ فَالَّذِیْ سَبْعَۃُ  
 الْاَوَّلِ سَتَیْ اَنَا فِیْ اٰخِرِہَا اَلْفَا وَاَمَّا الرَّحْلُ الَّذِیْ رَاَيْتَ عَلٰی مِیْنِیْ الْاَدَمُ الشَّیْثُ فَذٰلِكَ  
 مَوْحٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ اِذَا اَنْکَلَمَ یَعْلُو الرِّجَالَ یَفْضِلُ کَلَامَ اللّٰہِ اِیَّاهُ وَالَّذِیْ رَاَيْتَ عَنْ یَسَارِی  
 الثَّانِیَ الرَّجْلَ الْکَثِیْنِ خِیْلَانِ الْوَجِہِ کَاَنْہَا شَعْرٌ بِالْمَاِ فَذٰلِكَ عَیْنُ بَنِیْ مَرْیَمَ مَکْرُمَہُ لَا کَرَامَ  
 اللّٰہِ اِیَّاهُ وَاَمَّا الشَّیْخُ الَّذِیْ رَاَيْتَ اَشْبَبَ الثَّاسِ فِی خُلُقًا وَجِہًا فَذٰلِكَ اَبُو نَا اِبْرٰہِیْمَ  
 کُلُّا کُوْمُہُ وَنَقْتَدِیْ بِہِ وَاَمَّا الثَّاقَۃُ الَّتِیْ رَاَيْتَ وَرَاٰیْتَنِیْ اَبْعَثْنَا فِی السَّاعَۃِ عَلَیْنَا  
 نَعْمُ لَا نَبِیَّ بَعْدِیْ وَلَا اَمْتٌ بَعْدَ اَمِّیْ قَالَ فَمَا سَاَلَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ  
 رُؤِیَا بَعْدَ هٰذَا اَلَا اَنْ یَّجِیْئَنِی الرَّحْلُ فِیْخُذْہُ یَغَا مَتَّبِعَ عَاِیْنِیْ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم فَمَا  
 لَیْکِنْ وہ جو تو نے دیکھا طریقِ حُب بہل لاجب سو یہ وہ ہدایت جس پر میں نے تم کو آمادہ کیا اور تم اس پر  
 ہو اور وہ چراگاہ جو تو نے دیکھی وہ دنیا ہے اور نہری و تازگی اسکی گندمان کی میں چلے یا اور میرے صحابہ  
 ہم اس سے متعلق رہوئے ساتھ کسی شے کے اور وہ ہم سے متعلق ہوئی اور نہ ہم نے اسکا ارادہ کیا  
 اور نہ اس نے ہمارا ارادہ کیا پھر دوسرا گروہ آیا اور وہ اکثر تھے ہم سے کسی گئے سوان میں سے بعض چراغ  
 والے ہیں اور بعض گئے لینے والے اور انہوں نے نہجات پائی اس پر پھر لوگوں کی جماعت کفر الی تو  
 وہ تمہیکے اس چراگاہ میں دین بائین طرف پس نامہ واما الیہ رجعون اور تو جو ہے سو چلا نیک سادہ

ہو واسطے اسکے اکرام کے اور ناگاہ اس شخص کے آگے ایک بوڑھا مرد پہنچا جو بکرا کے ساتھ نہایت بے خلق بین اور جبرے میں تم سب اسکا قصد کرتے ہو اسکا ارادہ کرتے ہو وَاِذَا اَمَامَ ذٰلِكَ نَاقَةٌ جَعَلَتْ شَارِفٌ وَاِذَا اَنْتَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَاَنْتَ تَبْعُهَا قَالَ كَاَنْتُمْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم سَاعَةً ثُمَّ سُرِّی عَنْہُ یعنی اور ناگاہ اس شخص کے آگے ایک مترادہ لاغر کلان سال ہو اور ناگاہ آپ بارسول اللہ گویا اس کو برا بکھینچ کر رہے ہیں راوی نے کہا میں متغیر ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ اللہ وسلم کا رنگ گہری بہر بہر حال ہے دور ہو گیا وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَمَّا مَا رَاَيْتَ مِنَ الظُّرُوفِ فَالتَّحِيْلُ الْاَحْيَابُ فَذٰلِكَ مَا حَمَلْتُكُمْ عَلَیْہِ مِنَ الْهَدٰی وَاَنْتُمْ عَلَیْہِ وَاَمَّا الْمَرْجُ الَّذِیْ رَاَيْتَ فَالَّذِیْ نَا وَغَضَا سَرُّ عَیْنِہَا مَضْنِیْ اَنَا وَاَصْحَابِیْ لَمْ تَتَعَلَّقْ مِنْہَا بَیْنِیْ وَکُمْ مَتَعَلَّقٌ وَلَمْ تُرَوْ نَا ثُمَّ جَاثِبَ الرَّحْلَ الْثَانِیَہُ مِنْ بَعْدِ نَا وَہُمْ اَکْثَرُنَا اَصْعَافًا فَاِیْنِہُمْ الْمَرْجُ وَہُمْ الْاِخْلَادُ الصِّغَتْ وَنَجَّوْا عَلٰی ذٰلِكَ ثُمَّ جَاءَ عَظَمُ الثَّاسِ فَمَا لَوْ اِی الْمَرْجِ یَمِیْنًا وَثَمَ لَا فَاِنَا لِلّٰہِ وَاِنَا لِلّٰہِ رَاِجِعُونَ وَاَمَّا اَنْتَ فَمَضْنِیْتَ عَلَی طَرِیْقَہِ صَالِحَہِ فَلَنْ تَزَالَ عَلَیْہَا حَتّٰی تَمْلَکَانِیْ وَاَمَّا الْمُنْبَرُ الَّذِیْ رَاَيْتَ فِیْہِ سَبْعُ دَرَجَاتٍ وَاَنَا فِیْ اَعْلٰہَا دَرَجَۃٌ فَالَّذِیْ سَبْعَۃُ الْاَوَّلِ سَتَیْ اَنَا فِیْ اٰخِرِہَا اَلْفَا وَاَمَّا الرَّحْلُ الَّذِیْ رَاَيْتَ عَلٰی مِیْنِیْ الْاَدَمُ الشَّیْثُ فَذٰلِكَ مَوْحٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ اِذَا اَنْکَلَمَ یَعْلُو الرِّجَالَ یَفْضِلُ کَلَامَ اللّٰہِ اِیَّاهُ وَالَّذِیْ رَاَيْتَ عَنْ یَسَارِی الثَّانِیَ الرَّجْلَ الْکَثِیْنِ خِیْلَانِ الْوَجِہِ کَاَنْہَا شَعْرٌ بِالْمَاِ فَذٰلِكَ عَیْنُ بَنِیْ مَرْیَمَ مَکْرُمَہُ لَا کَرَامَ اللّٰہِ اِیَّاهُ وَاَمَّا الشَّیْخُ الَّذِیْ رَاَيْتَ اَشْبَبَ الثَّاسِ فِی خُلُقًا وَجِہًا فَذٰلِكَ اَبُو نَا اِبْرٰہِیْمَ کُلُّا کُوْمُہُ وَنَقْتَدِیْ بِہِ وَاَمَّا الثَّاقَۃُ الَّتِیْ رَاَيْتَ وَرَاٰیْتَنِیْ اَبْعَثْنَا فِی السَّاعَۃِ عَلَیْنَا نَعْمُ لَا نَبِیَّ بَعْدِیْ وَلَا اَمْتٌ بَعْدَ اَمِّیْ قَالَ فَمَا سَاَلَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم عَنْ رُؤِیَا بَعْدَ هٰذَا اَلَا اَنْ یَّجِیْئَنِی الرَّحْلُ فِیْخُذْہُ یَغَا مَتَّبِعَ عَاِیْنِیْ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم فَمَا لَیْکِنْ وہ جو تو نے دیکھا طریقِ حُب بہل لاجب سو یہ وہ ہدایت جس پر میں نے تم کو آمادہ کیا اور تم اس پر ہو اور وہ چراگاہ جو تو نے دیکھی وہ دنیا ہے اور نہری و تازگی اسکی گندمان کی میں چلے یا اور میرے صحابہ ہم اس سے متعلق رہوئے ساتھ کسی شے کے اور وہ ہم سے متعلق ہوئی اور نہ ہم نے اسکا ارادہ کیا اور نہ اس نے ہمارا ارادہ کیا پھر دوسرا گروہ آیا اور وہ اکثر تھے ہم سے کسی گئے سوان میں سے بعض چراغ والے ہیں اور بعض گئے لینے والے اور انہوں نے نہجات پائی اس پر پھر لوگوں کی جماعت کفر الی تو وہ تمہیکے اس چراگاہ میں دین بائین طرف پس نامہ واما الیہ رجعون اور تو جو ہے سو چلا نیک سادہ

ہم تو ہمیشہ رہے گا اُس پر پھانٹا کہ مجھ سے ملے گا اور وہ نہیر جو تو نے دیکھا جس میں سات درجے ہیں اور  
میں اس کے اور پر کے درجے میں ہوں سو دنیا سات ہزار برس ہی میں اس کے آخر ہزار میں ہوں اور وہ مرد جو  
تو نے میرے واسطے طرف دیکھا گندم گون درشت انگلیوں والا سودہ موسیٰ علیہ السلام میں جس وقت  
وہ بات کرتے ہیں تو مردوں پر بلند ہوتے ہیں سبب فضیلت کلام کرنے امد کے اُن کو اور وہ جو تو نے  
میری بائیں طرف دیکھا پر بدن سیاہ قد جس کے چہرے پر خال بہت ہیں گویا اُس کے بال سیاہ کیے گئے ہیں  
پانی سے سودہ عیسیٰ بن مریم میں علیہ السلام ہم اُن کا اکرام کرتے ہیں واسطے اکرام کرنے امد کے اُن کو  
افد وہ بڑا مرد جو تو نے دیکھا کہ سب سے بڑا میرے ساتھ مشابہ ہے خلق میں اور چہرے میں سودہ ہمارے  
باب ابراہیم میں ہم سب اُن کا قصد کرتے ہیں اور اُن کی پیروی کرتے ہیں اور وہ اونٹنی جو تو نے  
دیکھی اور مجھے دیکھا کہ میں اُسے برا بھلا سمجھتا تھا کہ وہ سودہ قیامت ہی سمجھتا تھا کہ وہ کوئی نبی نہیں ہے  
میرے اور نہ کوئی امت ہے بعد میری امت کو راوی نے کہا ہر آپ نے سوال نہیں کیا خواب کا بعد  
اس کے کہ میرے مرد آتا تو تبرع و تطوع کر کے آپ اُس کو بیان کرتا تو اُنہ لقاے علی سر ہر موصوفہ حضرت  
ابن عباس نے فرمایا اسے مرد مولا بالذہب یعنی ساقین لوگ حنت میں تختہ نہیر ہیں جو کہ بنے ہوئے ہیں  
سوتے سو مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و زید بن اسلم و قتادہ و ضحاک و غیرہ نے ہی اسی طرح کہا ہے  
سدی نے کہا کہ بنے ہوئے سوتے اور موتیوں سے عکرمہ نے کہا کہ بکے بالدر و الیا قوت یعنی  
جال بنائے ہوئے موتیوں اور یا قوت سے ابن جریر نے کہا اسی سوتے سے اونٹنی کی تنگ کا  
نام و منہ میں رکھا جاتا ہے جو کہ اُس کے پیٹ کے نیچے دنا ہے یعنی اس لیے کہ وہ بنی ہوئے نوار  
ہوتی ہے و منہ میں بردن فعیل یعنی مفعول ہے کیونکہ وہ مضفور ہوتا ہے یعنی بنا ہوا اسی طرح  
حنت میں تختہ ہیں بنے ہوئے سوتے اور موتیوں سے مشکئین علیہا متقابلین یعنی شیشے  
ہیں تکیہ کیسے اُن تختوں پاس حال میں کہ بعض کے چہرے بعض کی طرف ہیں کوئی کسی کے پیچھے  
نہیں ہے مخلدون کا یہ مطلب ہے کہ وہ لڑکے ہمیشہ کہے گئے ہیں ایک صفت پر نہ اُس کے پیچھے  
ہوں گے اور نہ پوڑے ہونگے نہ تغیر کریں گے اکواب وہ کدڑی ہیں جن کے نہ خراطم ہیں نہ  
اذان ہیں امارتیں وہ ہیں جو دونوں وصفوں کی جامع ہیں اور کوس ہدایات ہیں یہ سب ظرف  
چشمہ جاری کی شراب کے ہیں اُن ظروف سے نہیں ہیں جو کہ منقطع و خالی ہو جائیں بلکہ ظاہر ہوتے  
چشموں سے ہیں لا یصدعون عنہا ولا یزفون یعنی اُس شراب کے نہ اُن کے سر و کمین  
اور نہ اُن کی عقلیں جائیں گی بلکہ وہ ثابت رہیں گی باوجود شدت مطر و لذت حاصلہ کے حضرت

لے اُنکی زبان میں کوئی  
اُسکو اور اُنکو میں بہ  
لے جیسے حنت کی زبان  
ہیں امد کو سب ہی اس لیے  
حمن شاد صاحب دو  
امد شاد تھیں رجب  
فرمایا ہے کہ مکتبہ

میں اس لیے کہ اس لیے  
کیا لفظ ہے جس سے  
کس کو اس کی شراب  
کس کو اس کی شراب  
کس کو اس کی شراب  
کس کو اس کی شراب



ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ شراب میں چار خصال ہیں نشا اور دوسرونی اور پیشاب و اسہ پاک و نجس کی شراب کی ذکر کیا اور ان خصال کو شکوئہ منزہ فرمایا محابہ و عکرہ و سعید بن جبیر و عطیہ و قتادہ و سدی نے کہا کہ اس میں انگو در دوسرے نہیں ہوگا اور ولایت زفون کی تفسیر میں کہا کہ انکی عقلوں کو نہ لیجائے گی و فاکتہ حمایت خیر و ن یعنی اور لیے پہریں گے اُن پر وہ لڑکے میوے جن کو وہ اختیار و پسند کریں گرجن لبوئیں گے یہ آیت دلیل ہے اس پر کہ فاکتہ کا کما مار بصفت تخریج جائز ہے حدیث عکراش بن ذویب اس پر دال ہے جب کو ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں روایت کیا ہے کہا مجھے مرہ نے بھیجا اپنے اسوال کے صدقات میں طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو میں مدینے کو آیا پس ناگاہ آپ بیٹھے ہوئے تھے در بیان مہاجرین و انصار کے اور میں آپ پر ایسے اونٹ لیکر آیا گو بادہ و خبرین میں ارطلی کی فرمایا کون مر رہے ہیں نے عرض کیا عکراش بن ذویب فرمایا رفع کر نسب میں تو میں نے اپنا نسب آپ سے بیان کیا مرہ بن عبید تک اور یہ صدقہ ہے مرہ بن عبید کا پس آپ نے تبسم کیا فرمایا یہ اونٹ میں میری قوم کے یہ صدقات ہیں میری قوم کے ہر آپ نے اُن کا حکم دیا کہ شتران صدقہ میں تم سے علامت کیے جائیں اور اُن کی طرف ملا دیے جائیں ہر میرا ہاتھ بکڑا تو ہم چلے طرف گہری بی ام سلیہ کے پھر فرمایا کچھ کھانا ہے پس سہارے سامنے لائے ایک جھنڈہ مثل قصبہ کے جس کا ٹرید اور گوشت کے ٹکڑے بہت تھوہر آپ اُس سے کھانے لگے تو میں متوجہ ہوا کہ اپنا ہاتھ اُس کے اطراف میں ادھر ادھر ڈالتا تھا پس آپ نے قبض کیا اپنے بائیں ہاتھ کے ساتھ میرے سیدھے ہاتھ پر پھر فرمایا او عکراش ایک جگہ سے کہا پھر بیشک یہ ایک کھانا ہے پھر سہارے آگے ایک طباق لائے جس میں خشک کھجوریں تھیں یا تر عبید اللہ نے شک کیا ہے کہ تر تھیں یا خشک پس میں کھانے لگا اپنے آگے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست مبارک کو اس طباق میں جو لان کیا یعنی ادھر ادھر پڑتا تھا اور فرمایا او عکراش کھا جانا سے تو چاہے پس بے شک غیر لون واحد ہے یعنی ایک قسم کا نہیں ہے پھر سہارے پاس پانی لائے تو آپ نے اپنا دست مبارک دھویا اور اپنے دونوں کف دست کی نرمی سے اپنے مونہ کو اور دونوں ہاتھوں کو اور سر کو مسح کیا بنین بار پھر فرمایا او عکراش بد وضو ہے اُس نے سے جب کو آگ نے تغیر دیا و

لکھنؤ والہ الترندی وابن ماجہ جمیعاً عن محمد بن بشیر عن ابی نعیم بن العطار بن الفضل بن یزید قال الترندی  
غریب لا یفرق الا من حدیثہ حضرت انس بن کعبہ بن کعبہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ خواب خوش  
آتا تھا پس بسا اوقات مرد خواب دیکھتا تو سکا پوچھتا جبکہ کہہ کونہ جانتا تھا کہ چرب ہنسنے کی کسی حرکت  
کی تو یہ عرض آئندہ نہ ہوتا وہ اسے اسکی خواب کے طرح آپ کے پس آپ کے پاس ایک عورت آئی تو کہا یا

[illegible][illegible]

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اللہ کی قسم سے پہلے میں نے کسی کو  
 میں نے ایک شخص کو سنا اس کی واسطے آواز بلند نہ کرے وہی پہلے میں نے نظر کی تو نگاہ فلان بن فلان  
 و فلان بن فلان میں پہلے میں نے بارہ آدمیوں کو نام لیے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اس سے قبل ایک مکر  
 لشکر کا بھیج چکے تھے پس انکو لائے اُن پر کپڑے ہیں میلے غبار آلود اُن کی گردن کی رگین برہی  
 ہیں پہلے میں نے انکو لیا و طرف نہر مدح کو یا مدح کو کہا پہلے میں نے غوطہ دیے گئے تو وہ لکڑی  
 اور انکے جہرے مثل ماہ شب جہاں رہم کے تھے پہلے میں نے ان کے پاس ایک رکابی لائے سونے کی  
 اس میں لکھ کر پھینک دیں اس میں لکھا کہ جو بھڑکے ہوئے ہیں انہیں لے کر کسی طرف سے لے کر کسی طرف سے  
 سے جہاں ارادہ کرتے تھے اور میں نے وہی انکے ساتھ لے کر لیا پہلے میں نے ان سے خوشخبری دینے والا آیا تو کہا  
 جو کچھ خواب تھا ایسا ایسا پس فلان و فلان نصیب ہو چکے گئے یعنی شہید ہوئے یہاں تک کہ وہ  
 مرد شمار کیے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو بلایا تو فرمایا کہ تو اپنا خواب بیان کر سوا  
 نے انکو بیان کیا اور کہتے تھے پہلے میں نے فلان و فلان کو لائے جیسا کہ کہا آخر صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لفظ  
 قال لحافظ الضیاء بن اعلیٰ شرط سلم حضرت ثوبان مرفوعاً کہتے ہیں بیشک مرد جو وقت کہیں چکا کوئی  
 سبب جنت میں کا تو عود کر آئیگا اُس کی جگہ دوسرا آخر صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو لفظ کی تفسیر میں  
 امام احمد نے حضرت انس مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بیشک جنت کو طیر مثل بختی اونٹوں کے ہیں جو  
 میں جنت کو درختوں میں پس حضرت ابوبکر نے عرض کیا ان ہذا طیر ناعمة تو آپ نے فرمایا اکلہما نعم  
 منہما اس کلمی کو میں نے فرمایا اور بیشک میں البتہ امید کرتا ہوں کہ تو اُن میں سے ہو جو کہ اُن کو کھائیں  
 آخر صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا ابو جہر حضرت ابن عمر نے کہتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک  
 طوطی کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا اے ابوبکر کیا تجھے پوچھا ہے کہ کیا ہے طوطی حضرت انس کو اس کا  
 اُس کے رسول و انا میں نے فرمایا طوطی ایک درخت ہے جنت میں نہیں جاتا ہے اس کے طول کو مگر اس  
 چلے گا سوار نیچے ایک ٹہنی کے اُسکی ٹہنیوں سے ستر خریف ہے اُسکے حلز میں مدفع ہونگے اس کے  
 طیر مثل بختی اونٹوں کے پس حضرت ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ یہے شک وہاں البتہ طیر ناعم  
 ہیں جیسے فریہ برہے اپنے فرمایا کہ فرہ تر اُن سے وہ میں جو انکو کھائیں گے اور تو اُن میں سے ہو  
 ان شاء اللہ تعالیٰ آخر صلی اللہ علیہ وسلم نے فی کتابہ صفة الجنة قیادہ لے کر ہم سے ذکر کیا گیا ہے  
 کہ حضرت ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ بیشک میں اُسکے طیر کو ناعم خیال کرتا ہوں مثل اُس کے  
 لوگوں کی کہ وہ ناعم میں آپ نے فرمایا کہ جو کوئی اُن کو کھائے گا وہ اس سے ابوبکر وہ ان سے

کہ جو کوئی ان کو کھائے  
 کی آواز دیکھ کر پوچھا کہ  
 یہ وہ کا وہ منہ سے آواز  
 آواز دیکھ کر پوچھا کہ  
 میں کا لفظ نصیب لکھا  
 ہے وہ منہ سے آواز

منہ سے نصیب لکھا  
 البتہ طیر ناعم میں  
 منہ سے آواز دیکھ کر  
 کہ میں نے فرمایا کہ  
 اس کا لفظ نصیب لکھا  
 ہے وہ منہ سے آواز





دو دو حلقے کر کے بنی گئی ہے یا ساتھ چاہر کے گدائی الفاہوس احدی کہتے ہیں مفسرین نے کہا ہے کہ کجیت  
 نیے گئے سونے کی ٹنڈیوں کو کسی نے کہا کہ مشک ہیں درو یا قوت و زبرد سے کسی نے کہا کہ موصوفہ بمعبر مصنف  
 ہے یہ قول حضرت ابن عباس کا بھی ہے بالجملہ اسہ پاک نے سالفین مقررین کی ایک اور حالت ذکر فرمائی کہ وہ  
 قرار پذیر ہیں تختہ پہ جو کہ سونے سے یا درو یا قوت وغیرہ سے جڑے ہوئے ہیں اس حال میں کہ اپنے تکیہ لگا کر  
 میں اپنے پہلو پر یا اس کے غیر پر مثل حال اس شخص کے جو کہ کرسی پر ہوتا ہے تو اس کے نیچے ایک اور شکر کی  
 جاتی ہے اس لیے کہ اس پر تکیہ کرے کلبی نے کہا کہ طول ہر تخت کا بہن سو گز ہے ہر جب بندہ ارادہ کر لیا  
 کہ اس پر بیٹھے وہ پست ہو جائیگا واسطے اس کے ہر جب وہ اسپر جلیوس کر لیا تو بلند ہو جائیگا متقابلین  
 کا یہ مطلب ہے کہ بعض لڑکا بعض کے قفا کی طرہ کرے گا یہ ان کی حسن عشرت و تہذیب اخلاق و صفائی ہوتی  
 کا وصف ہر مجاہد وغیرہ نے کہا کہ حق میں مومن کے اور سکی زوجہ و اہل کے ہے جملہ کی طوف علیہم السلام  
 مخلد و ن محل نصب ہیں گناہر حال مقررین سے یا ساتھ ہے واسطے بیان بعض نعیم کے جس کو اسہ تعم  
 نے اُنکے یہ طیار کہا ہے یعنی دور کرینگے اُن کے گرد واسطے خدمت کر لڑکے جن کی شکل لڑکوں کی شکل  
 رہے گی ہمیشہ مجاہد نے کہا مخلد و ن کے سننے میں لایموتون یعنی وہ نہیں مرینگے حضرت جن و کلبی نے  
 کہا کہ بوڑھے نہ ہونگے اور نہ متغیر ہونگے اور نہ نقل کرینگے ایک حالت سے طرف دوسری حالت کو باقی  
 رکھے جائیں گے ہمیشہ جب کہ مردی عمر کا ہو اور اس کے سیاہ بال سپیدی آئینہ نہ ہوں تو عرب اُس کو کہتے  
 ہیں انہ لخلد سعیدین جبیر نے کہا مقرون یعنی ان کو کافون میں بائے ڈاے گئے ہیں گویا حلقہ بگوش  
 ہیں فرار نے کہا جب کوئی اپنی نوٹدی کو محلی بجلدہ کرتا ہے تو محاورہ میں بولاجاتا ہے کہ جلدہ جاریتہ  
 جلدہ قرطہ ہے قرطہ وہ حلقہ ہے جو کان میں لٹکا یا جاتا ہے عکرم نے کہا استعمون یعنی ماز و نعمت میں کہو  
 گئے ہیں کہنے کے کہ کز لور سے ستر کیے گئے ہیں اسی کی مثل فرار سے ہی مروی ہے کسی نے کہا منطلقون  
 یعنی اُن کی کمر میں خدمت کا ٹکڑا باندھا گیا ہے کسی نے کہا ہے یہ غلمان مسلمانوں کے بچے ہیں جو کہ  
 چوٹے چوٹے مر جاتی ہیں جنکے لیے نہ کوئی نیکی ہے نہ بدی یہ قول ضعیف ہر کسی نے کہا مشرکون کہ  
 اطفال میں جو قبل تکلیف کو مر گئے ہیں اور عبید نہیں ہو کہ یہ ابتداء جنت میں مخلوق ہوں مشرک  
 حد عین کے بدون ولادت کو اس لیے کہ اس خدمت کو ساتھ قیام کریں یہ دنیا کی اولاد سے نہیں ہیں صحیح  
 قول ہی ہے ان پر جلد ان کا نام بولایا گیا اس لیے کہ عرب لوگ غلام کا نام دسید رکھتے ہیں جب تک کہ وہ بالغ  
 نہ ہو اور نوٹدی کا ولیدہ گودہ سن ہو اکواب اقلح سندیرۃ الافواہ میں یعنی گل نہ کے قد و جن کہ  
 نہ اذان میں نہ عمری یعنی نہ ٹوٹیا نہ کردی اسکا بیان سورہ نضت میں گند چکا ہے اما بقی عمری و خلی

لہ بیان عن خدمت  
 کا و شکر باجاس  
 صرہ و غیرہ اسے  
 خبر عنہا و خدمت کی  
 اور نیز اسن الاہین  
 صفحہ ۱۸۳ کے  
 خبر اس صند  
 خدمت کی باقیات  
 کے اسے اس صند  
 و شکر باجاس  
 مان ہے اس صند







اِنَّا اَنشَأْنَاهُ لِنُفْسٍ مِّنْ اَبْنَاءِ عَمْرٍَا اَثَرًا بَآءًا لَا يَصْحَبُ الْاَيُّمَ ۝ ثَلَاثَةٌ مِّنْ  
 الْاَقْلَامِ ۝ وَثَلَاثَةٌ مِّنْ الْاَخْيَرِ ۝ اور واسطے والے کیسے واسطے والے رہتے سیری کے درختوں کا پتہ  
 جہاز کی ہوؤں میں اور کیلے نہ برتہ اور چھاؤں لہجی اور پانی بہایا ہوا اور سیوہ بہت نہ ٹوٹا اور نہ روکا تھی  
 اُس میں سو کچھ ٹوٹ نہیں چکا اور بچوئے اپنے ہم نے وہ عورتیں اٹھائیں ایک ٹھان پر پہر کیا اُنکے کو ایسا  
 پیار دلا تیان ایک عمر کیاں واسطے واسطے والوں کے انبوه ہے پہلون میں اور انبوه ہے پھلون  
 میں ف واسطے واسطے والوں کا جیکے واسطے واسطے میں آیا وہ ہشتی اور بانو میں آیا  
 وہ دوزخی استے ف حافظ ابن کثیر کہتے ہیں اللہ پاک نے جبکہ سابقین کے مال و انجام کا ذکر کیا  
 اور یہ مقبر میں ہیں تو صحابہ میں کے ذکر کا اُن پر عطف کیا یہ ابراہیم کا بہن حبیبہ کے بیٹوں بن ہر ان  
 نے کہا کہ صحابہ میں مرتبے میں مقبر میں سے دون میں پس سر مایا صحابہ الیمین کیا میں صحابہ الیمین کر  
 شے کی طرف میں صحابہ میں اور اُنکا کیا حال ہے اور کیا اُن کا مال و انجام کا رہے پہر اس کی یہ  
 تفسیر فرمائی فی سدر مخضود امی الذی لا شک فیہ یعنی میرے درختوں میں ہیں جنہیں کانٹے نہیں ہیں حضرت  
 ابن عباس نے عکرمہ مجاہد و ابوالاحص و قتادہ و عسائہ بن کثیر و  
 سدی و ابوجزہ وغیرہم کا یہی قول ہے ایک لفظ حضرت عباس کا یہ ہے کہ وہ الموقر بالقر یعنی وہ میر کا  
 درخت ہے کہ سیوہ سے بہاری ہو رہے عکرمہ مجاہد ہی یہ ایک روایت ہی اسی طرح قتادہ نے بھی  
 کہا ہے کہ ہم حدیث کیے جاتے تھے کہ وہ موقر ہے جس میں کانٹے نہیں ہیں ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی مراد  
 ہے اہل یہ بھی کیونکہ دنیا کے میر کے درختوں میں کانٹے بہت ہوتے ہیں اور سیوہ کم اور آخرت میں ہلکا  
 رکھ کر اس میں کانٹے نہیں ہیں اور سیوہ اتنا بہت ہے کہ اُس کی اصل کو بیماری کر دیا ہے جیسا کہ حافظ  
 ابوبکر احمد بن سلیمان بنجانہ نے سلیم بن عامر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ  
 کہا کرتے تھے کہ بے شک اللہ تعالیٰ اللہ ہم کو نفع دیتا ہے بدوی لوگوں سے اور اُن کو مائل کر کے ایک  
 دن ایک بدد آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ نہت میں اللہ نے ایک ایسے درخت کا ذکر کیا ہے جو اپنے حساب  
 کو ایذا دیتا ہے پس آپ فرمایا وہ کیا ہے عرض کیا کہ سدر پس بے شک اُس کے موزی کانٹے ہیں تو آپ فرمایا  
 کیا اللہ تعالیٰ نہیں فرماتا ہے فی سدر مخضود امی الذی لا شک فیہ اس کے کانٹے جھاڑ دیے ہیں پہر یہ کانٹے کی جگہ ایک  
 پھل کر دیا ہے پس بے شک وہ اگلے میں سیوہ کو اُس کا سیوہ شق ہوتا ہے بہتر قسم کے کمانے سے نہیں  
 ہے اُن میں کوئی قسم کہ مشابہ ہو دوسری سے طریق دیگر ابوبکر بن ابی داؤد نے عقبہ بن عبد سلمیٰ کو روایت  
 کیا ہے کہ میں بیٹھا ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کہ ایک اعرابی آیا تو عرض کیا یا رسول

اس میں انکو مستأمن ہوں کہ آپ ذکر کرتے ہیں جنت میں کیا ایسے درخت کا کہ میں نہیں جانتا ہوں کسی درخت کو کہ  
کاٹون میں اُس کو اکثر ہو یعنی طلح تو آپ نے فرمایا بیشک اس کو دیگا اُس کے برگہ کی جگہ میں ایک پہل مثل حصو  
التیل الملبود کی اُس میں ستر قسم کا کمانا ہوگا مثلاً نہ ہوگا دوسرے کے لون کو طلح نہ ہوگا بڑے درخت میں جو زیر  
حجاز میں ہونے میں اعضا کے درختوں کو واصل طلح کا طلح ہے اُن کے کاٹو بہت ہوتی ہیں ابن جریر نے بعض حدیث  
کی بیٹ پڑھی ہے لَبْرُهَا دَيْنُهَا وَقَالَا عَدَاؤِي الظِّلْمَ وَالْجَبَالَ محابذ کو کما منصفو یعنی ستر الم  
الشر ہے یعنی اس طلح کے پہل نہ برتر ہوئے اللہ پاک قریش کو اس کا ذکر کرتا ہے اس لیے کہ وہ وحج سے اور اس کو  
ظلال سے تعجب کرتے تھے وج کے سایہ طلح و سدر کہ تھے سدی کو کما منصفو مصفوق ہے حضرت ابن عباس نے  
کہا کہ وہ طلح مثلاً ہوگا دنیا کے طلح سے لیکن اُس کے پہل شہد و بکر شیرین ہونگے جو ہری نے کہا کہ طلح ایک  
لوت ہے طلح میں حافظ ابن کثیر کہتے ہیں ابن ابی حاتم نے بسند خود سدان کے ایک شیخ سے روایت کیا  
ہے کہ امین نے حضرت علی کو سنا وہ کہتے تھے جہنم میں کما طلح منصفو ہیں اس بنا پر سدر کی  
صفت سے ہوگا تو گویا سدر کا یہ وصف کیا کہ وہ منصفو ہے منصفو وہ ہے جس کا شے نہیں ہیں اور طلح اُس کا  
منصفو ہے اور یہ کثرت ہے اُس کے نم کی و اللہ اعلم حضرت ابوسعیدؓ کہ طلح منصفو موزر ہے یعنی کیلے نہ برتر  
ابن ابی حاتم حضرت ابن عباسؓ ابوبہرہؓ حسنؓ عکرمہؓ و قسامة بن زہیرؓ و قتادہؓ و ابو حزمہؓ سے یہی مغل اس کے  
مروی ہے اور محابذ ابن زید یہی اسی کے قائل ہیں تا زیادہ کہا ہے کہ اہل سین موز کا نام طلح رکھتے ہیں ابن  
جریر نے اس قبل کو سوا اور کوئی قول حکایت نہیں کیا بخاری نے حضرت ابوبہرہؓ سے روایت کیا ہے کہ  
حزبت میں ایک درخت ہے کہ سوار اُس کے سایہ میں سو برس چلے گا قطع نہ کرے گا اُس کو تم چو اگر چاہو مغل  
مرد و مرد و اسلم من حدیث الاخرج بہ حافظ ابن کثیر نے اسے معنی میں اختلاف طریقت و بعض الفاظ  
امام احمد و ابن ابی حاتم و غیرہ سے کئی حدیثیں روایت کی ہیں بہرہ کہ ہے کہ فہذا حدیث ثابت عن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بل تھارت مقطوع بصحة عند ائمة الحديث القناد لتمد حرقه وقوة اسنيدہ و ثقہ رجالہ  
شعیب نے عن عکرمہ عن ابن عباسؓ روایت کیا ہے کہ جنت میں درخت ہیں کہ وہ بار بار انہوں نے اُن کو سنا  
کہ یا جاو لگا رواہ ابن ابی حاتم صحاح کہ سدی و ابو حزمہ نے کما ظل محدود یعنی وہ منقطع نہ ہوگا جنت میں  
نہ سوچ ہے اگر می ہے مثل مثل طلح فجر کے ہے حضرت ابن مسعودؓ کہ کما جنت سے حج ہے جب کہ درسیان طلوع  
فجر کے طلح شمس تک ہوتا ہے اتین اس سننے کی گند چلی ہیں کہولہ ناعے وَنَدَّ حِلْمُ ظِلِّهَا ظِلِّهَا  
وقوله نَدَّ اَكْلُهَا اَدَّيْتُهَا وقوله نَدَّ اَفِي ظِلِّهَا وَغَيُّونَ ان کے سوا اور آیات ہیں ثوری  
نے مار سک ب کی تفسیر میں کہا ہے کہ پانی جاری ہوگا غیر اخلاص میں یعنی گڑھے میں نہ ہوگا حبیب کہ دنیا میں

لا  
 اپنے پرانے دوست کے  
 کوشت نہ تیرے پیروں سے  
 دنیا پر ہر طرف سے درجن  
 بلند بجا کنگانی اصرار  
 سے دو خان بزرگ کی  
 میں سے حج چھادی  
 عادی شہر ان وادی  
 چھ کر خوش آؤں گی  
 کو اپنی کشتاؤں پر  
 دی جو کشتے پر خار  
 کما کر کبھی کو  
 ملنے خاں کو اور سید  
 کو خاں پر اداس  
 تو رہاں ہو کر کبھی  
 سے وہ ایک سو ہے  
 طواف میں سے شاید  
 مراد اس سے ہو کہ  
 طبع کا شوق اس صاف  
 وہ اہل علم سے طبع  
 میں کون کا خوش  
 ہنسنے میں اس  
 ہر کو خوش طبع  
 سلوک میں ہے نہ  
 چھینتے کا سہیل  
 نگ رہی نہ سہیل  
 ہر کو خوش طبع  
 جہاں وہ







دین اللہ تعالیٰ کے قول کی کہ جو عین ہوا ہے فرمایا جو بعض یعنی گوریان میں عین صہام العیون یعنی بڑی بڑی آنکھوں  
 والیاں میں شعر الحوراء بنزیرہ جناب لہر یعنی آنکھوں کے بال ایسے ہیں جیسے گندہ کے پر میں لڑکھا آپ  
 مجھے خبر دین اللہ تعالیٰ کے قول کی گائیکال اللؤلؤ المکتون فرمایا صفائی انگلی اُن موتیوں کی صفائی ہے  
 جو کہ سیوین میں ہیں جن کو ہاتھوں نے نہیں چھوا سیسے کہا آپ مجھے خبر دین اُس کے قول کی فہین خیرات  
 حسان فرمایا خیرات الاخلاق حسان الوجہ یعنی خوش اخلاق خوبصورت میں لڑکھا آپ مجھے خبر دین اس  
 کے قول کی کانہن بعض سکون فرمایا رفت اُن کی مثل رقت اُس جلی کے ہے جو اندھے کے اندر ہے  
 جو کہ چمکے ہو گئی ہوتی ہے اور وہ جلی فرقے ہے میں اعرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے خبر دین اُس کے قول کی  
 عریا اترایا فرمایا یہ وہ عورتیں ہیں جو قبض کی گئیں دار دنیا میں بربیان رص شط یعنی آنکھوں کی  
 بہتیاں کڑھے بالوں والیاں اللہ نے انکو پیدا کیا بعد بڑا ہے کے بہر اُن کو کروا کنوارا بان عریا متعشقا  
 محبات یعنی خاوندوں و عشق و محبت کرنا والیاں اترایا علی سبلا و واحد یعنی ایک عمر کی سینے کہا یا  
 رسول اللہ دنیا کی عورتیں افضل ہیں یا حور عین فرمایا بلکہ دنیا کی عورتیں افضل ہیں حور عین سے مثل فضل  
 ابرے کے استر پر میں نے کہا یا رسول اللہ کس سبب سے ہے فرمایا بسبب انکی نماز کے اور انکے روبرو کے اور  
 اُن کو جنے کے اللہ عزوجل کو پسند آیا اللہ نے انکے چہرہ و اُن کو نور اور انکے جسموں کو حریر گوے رنگ کی سنبل  
 صفر لعل یعنی سنہری زبور والیاں عمو و اُن کے موتی اور کنگیاں انکی سونا کمین کی لٹخن الخالکات  
 فَلَا تَمُوتُ أَبَدًا وَتَحْنُ الثَّائِمَاتِ فَلَا تَبْأَسُ أَبَدًا وَتَحْنُ الْيَقِينَاتِ فَلَا تَقْطَعُنَّ أَبَدًا وَتَحْنُ  
 الدَّائِمَاتِ فَلَا تَنْقُطُ أَبَدًا وَتَحْنُ الْبَاقَاتِ فَلَا تَمُوتُ أَبَدًا وَتَحْنُ الْبَاقَاتِ فَلَا تَمُوتُ أَبَدًا  
 خاوند کرتی ہے اور تین اور چار بہر ہوگی تو حبت میں داخل ہوگی اور وہ داخل ہو گئے اُس کو ساتھ اسکا خاوند  
 کون ہوگا پس کہے گی یا رب یہ تھا خوب تر خلق میں ساتھ میرے سو تو میرا اس جوڑا کر دی ادا ام سلمہ حسن خلق دنیا  
 و آخرت کی خبر لے گیا اخرجہ ابو القاسم الطبرانی نے صدی کی حدیث طویل و شہید میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم شفاعت کریں گے دوسرے سبب نمون کے حبت کو داخل میں تو اللہ تعالیٰ فرمایا کما سقرین و تیری شفاعت  
 قبول کی اور میں نے اذن دیا واسطے اُنکے اُس کو داخل میں پس آپ فرما کر تہتم ہے اُنکی جس کو جو حق کے ساتھ بھیجا  
 نہیں ہو تو دنیا میں زیادہ تر پہچانتے تھے اپنی پیرویوں کو اور اپنے گمراہ کو اہل حبت سے انہی بی بیوں کو اولاد  
 مسکون کو پس داخل ہوگا مردان میں کا بہتر ملی بیوی پر سجدہ ان کے جنگو اسرار کر لگا اور وہ بی بیوں پر لڑا  
 آدم سے انکو فضیلت ہو اُن چہرہ کا اللہ نے انکا کیا بسبب اُن کو عبادت کرنے کے اللہ کو دنیا میں داخل ہوگا

علی بن ابی طالب  
 والیاں میں سوئے گئی  
 میں نے اللہ تعالیٰ سے  
 خواہش کی کہ وہ  
 عین صہام العیون  
 دیاں میں سوئے گئی  
 لڑکائی اور عورتوں  
 والیاں میں سوئے گئی

یہ جو خوشی ہو کر  
 ہے ہم میں اور وہ  
 واسطے عورتوں  
 دنیا میں سوئے گئی  
 عین صہام العیون  
 دیاں میں سوئے گئی  
 لڑکائی اور عورتوں  
 والیاں میں سوئے گئی



داسے خداوند کریم نے کہا وہ غنچہ ہے دوسرا لفظ اگر اسے لکھ دے صلح بن حسان (عبداللہ بن ربیعہ) کو  
 روایت کیا ہے کہا کہ عرب اس لفظ سے اہل مکہ کے لغت میں اور غنچہ اہل مدینہ کی لغت میں تیسرے بن حدلم کے کہا  
 وہ حسن بن علی ہے زید بن اسلم اور اس کے فرزند عبدالرحمن نے کہا کہ احسان لکھام بن یسے اچھی اچھی باتیں  
 کر نیکی جعفر بن محمد بن اسیر بن جدہ راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کلام ان کا  
 عربی ہے آخر بن ابی عامر اسرا با صحا کہ کالفظ حضرت ابن عباس سے فی سن واحدہ ثلاث وثلاثین  
 سنہ یعنی ایک سن کی ہوگی ۳۳ سال کی مجاہد نے کہا استویات یعنی برابر ہوگی دوسرا لفظ اگر  
 امثال ہے عطیہ کا لفظ اقران ہے سدی نے کہا کہ اخلاق میں برابر ہوگی آپس میں بہنا پارکتی ہوگی  
 باہم ان میں نہ تباخص ہوگا نہ تحاسد یعنی ایسی نہ ہوگی جیسی سوتیل آپس میں دشمنی رکھتی تھیں حضرت  
 حسن و محمد نے کہا کہ برابر پس کی ہوگی باہم سب الفت رکھیں گی اور سب کہیلین کی آخرہ ابن ابی  
 حضرت علی سے مروی ہے کہ بے شک حبت من البتہ ایک جگہ ہے جمع ہونے کی داسے حورین کے  
 ایسی آفرین بلند کر نیکی کہ ظلائق نے ایسی نہ سنی ہوگی فرمایا وہ کہیں گی سخن لکھا لکات فلا تینید۔ ق  
 سخن الثانی حیات فلا تیناس۔ و سخن الرأیسیات فلا تکتھط۔ طوبی لیکن کان لنا وکنا لہ راتھج  
 الذریذی قنہ قال لہذا حدیث غریبہ حضرت انس مروی ہے کہ میں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 جنت میں کہیں گی سخن تھیرات حسن و خیرنا لا ذواجہ کرام رواہ الحافظ ابو یعلیٰ دوسرا  
 لفظ حضرت انس مروی ہے کہ حورین جنت میں گاہن گی سخن الجواری الحسن خلقنا لا رواج کرام  
 قولہ تعالیٰ لاصحاب الیمین یعنی وہ عورتیں پیدا کی گئیں یا رکھ چوٹی گئیں یا چھڑا یا یا گئیں  
 داسے اصحاب الیمین کے ظاہر تریہ کہ اما انشا ماہن الایہ سے متعلق ہے پس تقدیر یہ ہے اما انشا ماہن  
 لاصحاب الیمین یعنی ان کا کیا ہم نے انکا داسے اصحاب الیمین کے یہ توجیہ ابن جریر کی ہے حکایت  
 حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ ہے مروی ہے کہ میں نے ایک ات نماز تریہ بہر میں بیٹھا دعا کرنا  
 تھا اور مروی سخت تھی تو میں دعا کرنے لگا ایک ہاتھ سے پہر مجھے میری آنکھ نے پکڑا تو سور ہا پس مینے  
 ایک حور دیکھی کہ وہی نہیں دیکھی گئی اور وہ کہہ رہی ہے ابو اسلیمان کیا تو دعا کرتا ہے ایک ہاتھ سے  
 اور میں غذا دیکھائی ہوں داسے میرے غیم میں پانوں میں سے عافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہی جمال ہے  
 کہ اصحاب الیمین اپنے ماقبل سے تعلق ہو یعنی اتنا بالاصحاب الیمین یعنی وہ ہم عمر ہوگی اصحاب الیمین کی  
 جیسا کہ حضرت ابوبکر مروی ہے مروی ہے کہ اول نمرہ جو جنت میں داخل ہوئے ماہ شب چہار دہم کی صورت پر  
 ہوگی اور وہ لوگ جو ان کے متصل ہونگے روشنی پر سخت روشن تار کی آفتاب میں ازروی روکش ہونگے

فلا تینید۔ ق  
 سخن الثانی حیات فلا تیناس۔ و سخن الرأیسیات فلا تکتھط۔ طوبی لیکن کان لنا وکنا لہ راتھج  
 الذریذی قنہ قال لہذا حدیث غریبہ حضرت انس مروی ہے کہ میں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 جنت میں کہیں گی سخن تھیرات حسن و خیرنا لا ذواجہ کرام رواہ الحافظ ابو یعلیٰ دوسرا  
 لفظ حضرت انس مروی ہے کہ حورین جنت میں گاہن گی سخن الجواری الحسن خلقنا لا رواج کرام  
 قولہ تعالیٰ لاصحاب الیمین یعنی وہ عورتیں پیدا کی گئیں یا رکھ چوٹی گئیں یا چھڑا یا یا گئیں  
 داسے اصحاب الیمین کے ظاہر تریہ کہ اما انشا ماہن الایہ سے متعلق ہے پس تقدیر یہ ہے اما انشا ماہن  
 لاصحاب الیمین یعنی ان کا کیا ہم نے انکا داسے اصحاب الیمین کے یہ توجیہ ابن جریر کی ہے حکایت  
 حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ ہے مروی ہے کہ میں نے ایک ات نماز تریہ بہر میں بیٹھا دعا کرنا  
 تھا اور مروی سخت تھی تو میں دعا کرنے لگا ایک ہاتھ سے پہر مجھے میری آنکھ نے پکڑا تو سور ہا پس مینے  
 ایک حور دیکھی کہ وہی نہیں دیکھی گئی اور وہ کہہ رہی ہے ابو اسلیمان کیا تو دعا کرتا ہے ایک ہاتھ سے  
 اور میں غذا دیکھائی ہوں داسے میرے غیم میں پانوں میں سے عافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہی جمال ہے  
 کہ اصحاب الیمین اپنے ماقبل سے تعلق ہو یعنی اتنا بالاصحاب الیمین یعنی وہ ہم عمر ہوگی اصحاب الیمین کی  
 جیسا کہ حضرت ابوبکر مروی ہے مروی ہے کہ اول نمرہ جو جنت میں داخل ہوئے ماہ شب چہار دہم کی صورت پر  
 ہوگی اور وہ لوگ جو ان کے متصل ہونگے روشنی پر سخت روشن تار کی آفتاب میں ازروی روکش ہونگے





طلع ورحلت من انکا سایہ بار و طیب ہے تاسے زجاج نے کہا کما طلع ام غیلان ہے یعنی پہلے گلاب درخت اور اس کے پہلے طرب ہے تو بہن سو وہ خطا بکیر گئے اور وعدہ دیں گے وہی شے کے ساتھ جبکہ وہ محبوبت کے بہن لیکن اسکی فضیلت اس شوخ و دنیا میں ہو رہی ہے جس حبت میں کی ساری چیزوں کو دنیا کی اشیاء پر فضیلت ہو کہا اوجاڑ ہے کما طلع حبت میں ہوا اور اسکے کانٹے دور کر دیے گئے وہن سدی نے دیا کہا ہوجیسا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے جبکہ ذکر اول ہوجا ہے اور رضو وہ مترکب ہوجبکہ اول و آخر و فخل اعلیٰ تہ برتہ کیا گیا ہے ساتھ سیو کے اُسکے تہ کہلے ہوئے نہیں ہیں یعنی بچہ سے اور تہ تک سیو کے لدا ہوا ہے مسروق نے کہا کہ حبت کے درخت اپنی جڑوں سے نہیں ہٹ سکتے ہوجبکہ سب سب سیوے ہیں جب کہی تو کوئی سیوہ لیگا تو اس سے خوب تر اسکی جگہ عود کر آئے گا نہیں ہے کوئی شے حبت کے سیووں سے غلاف میں مثل دنیا کے سیووں کے جیسے باقلا و جوز اور مثل اُکلی بلکہ وہ تو سب کے سب باکول مشروب و مشوم و منطوہ الیہ میں خلل محدود یعنی سایہ دائم و باقی رہنے والا نہ وہ زائل ہوگا نہ اُسے سورج ستارے کا جس طرح کہ اہل دنیا کا سایہ زائل ہو جاتا ہے مہمہ و منبطر ہو گیا جیسا کہ ما بین طلوع و غروب شمس کا سایہ ہوتا ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ ہر شے طویل جو منقطع نہیں ہوتی ہے عرب لوگ ہر کوئی کہتے ہیں اسی بابا سے قولہ قالے اَلَمْ تَرَ اِلٰی ذٰلِكَ كَيْفَ مَدَّ الْفَيْلُ ہے حبت سب کی سب ایک ایسا سایہ ہے کہ اُس کے ساتھ سورج نہیں ہے برج بن النسل نے کہا کہ مراد سایہ عرش ہر مار مسکوب یعنی آب ریزیدہ و جاری کہ رات اور دن بہتا رہیگا جہاں کہیں وہ جا میں گئے اُن سے منقطع نہ ہوگا پس وہ مسکوب ہے لیسہ پاک مسکوب ہارگا اُسکے جاری ہیں اصل مسکوب کی صفت ہر شے رختن بقال مسکوب سبکا اوی صبیہ یعنی وہ جاری ہے بلا حد و بلا غرض طلب یہ ہو کہ وہ گڑھے میں نہ بھیگا جیسے دنیا کا پانی بہتا ہے وفا کہہ کر کثیر یعنی اور قسم قسم کے بہت سی سیووں میں میں لا مقطوعہ نعمت ہے فاکہ کی اور حرف لافنی کا ہے جیسے کہتے ہو کہ مررت برجل لا طویل ولا قصیر اور اسی لیے اسکی تکرار لازم ہوئی ہے یعنی ایسے سیوے کہ وہ قطع کیے ہوئے نہیں ہیں کسی وقت میں اوقات سے بطرح کہ دنیا کے فرائض منقطع ہو جائے میں بعض اوقات میں ولہا ممنوعہ یعنی اور ایسے سیوے کہ وہ منع نہیں کیے گئے ہیں کہتے نہیں ہیں اُس شخص جہاں انکا ارادہ کرے کسی وقت میں کسی صفت پر چاہے بلکہ وہ تو طیارہ کی گئے ہیں اُسکے لیے جہاں کا ارادہ کرے درمیان اُسکے اور اُن کے کوئی حائل نہیں ہوتا ہے قیمت ہو یا دیوار یا دروازہ یا سیڑھی یا دوری اللہ پاک نے فرمایا ہے وَذٰلِكَ فَطَوْفُؤُنَا لِنَدْلِكَ لَا ابْنَ قَسْبِہِ لے کہا ہے انپر رو کہ نہیں کی گئی ہے یہ جو دنیا میں باغون پر رو کی جاتی ہے و فرش مرفوعہ یعنی اور بچوں میں ہیں ایسے بچہ نے کہ بعض

طالعہ فخر و شکا اپنے  
سب کی طرف کسی کی طرف  
پہچانیں "مکہ میں  
کے لیے پناہ ہے  
غلبہ و کان و منقلب  
و طویل و دائم و باقی  
رہنے والے ہیں  
راحت و کام میں ہیں  
یعنی اریست کر کے پوی  
ہو کر چھوڑا کرے

بعض کے اوپر مرفوعہ ہیں یا مختون پر مرفوعہ ہیں کہیں کہیں کہ بیان فرش کیا ہے اُن عورتوں سے جو جنت میں  
ہیں اور تعلق انکا یہ ہے کہ وہ مختون پر ہیں یا یہ کہ حسن و کمال میں انکی قدریں اور مرتبے مرتفع و بلند ہیں انا  
انشاءنا ہیں انشاء یعنی ہم نے انکی انشاء و ایجاد کی ایجاد کرنے کے کہ ہے کہ جو عین جن امثالک  
نے اُن کو انشاء و ایجاد کیا ولادت اُن پر واقع نہیں ہوئی اور نہ کوئی خلق اُن پر سابق ہوئی یہ حضرت آدم  
علیہ السلام کی اولاد سے نہیں ہیں بلکہ اختراع کی ہوئی نو پیدا شدہ ہیں ابو عبیدہ وغیرہ اسی قول پر  
چلے ہیں کسی نے کہا کہ نبی آدم کی عورتیں مراد ہیں سننے یہ ہیں کہ اللہ پاک نے موت کو بعد حال شباب  
کی طرف انکا اعادہ کر دیا یعنی اللہ تعالیٰ قیامت میں دنیا کی عورتوں کو ایک نئی خلق کر کے پیدا کر دے گا  
بغیر توسط ولادت کے یہ پیدا کرنا ایسا ہو گا جو دوام و بقا کی مناسب اور یہ کہ مستانم ہے کہ کامل  
خلق جو جسمی قوتیں پوری ہوں اور نقص کی علامت دور ہو جس طرح کہ جو عین اسی طور پر پیدا کی گئی ہیں  
بالجملہ اگرچہ عورتوں کا ذکر اول نہیں گذرا ہے لیکن وہ صحابہ امین میں داخل ہیں اور جس نے یہ کہا  
ہے کہ فرش مرفوعہ کیا ہے عورتوں سے تو اب مرجع ضمیر کا ظاہر ہے فجلستنا ہیں البکار یعنی  
پہر کر دیا ہم نے اُنکو البکار نہیں چہو اُنکو کسی آدمی نے ان سے پہلے اور نہ کسی جن نے حضرت ابن عباس  
نے فرمایا کہ البکار عذرا سی ہیں یعنی کنوار یا ان جب کہ کسی اُنکے خاوند اُنکے پاس بیٹھے تو اُنکو کنوار یا  
پائین گئے ازالہ بکارت کا اُنکو کچھ درد حاصل نہ ہو گا عرابا اترابا عرب جمع ہے عروب کی یعنی اپنے خاوند  
کی جاہنے والی اُس سے اچھا تر یا اور کنہ والی مبرورے کہا کہ اپنے خاوند کی عاشق جمہور نے عرب کو  
بعض عین درار و رثہ با سعاد و حمزہ وغیرہ نے باسکان را یہ دو لغت میں فعل کی جمع میں اور دونوں  
قرار میں سبب میں اتراب جمع ہے ترب کی ترب وہ ہے جو سن میں اتنا رساوی ہو اس لیے  
کہ ایک وقت میں دونوں کی صلبہ کو خاک چھوٹی ہے جس میں جوانی زیادہ تر ہو کہ ہوتا ہے با ہم الفت ہونے  
میں ترب اُن سہون میں سو ہے جو کہ اصناف سے معارف نہیں بنتر ہیں کیونکہ صفت کر سننے میں ہے  
کہ ترب کہ کہ سننے سا کہ ہیں اسی کی مثل خدا تک ہے کیونکہ صاحب کر سننے میں ہے عورتوں میں  
تو اتراب بولا جاتا ہے اور مردوں میں اقران لا صحابہ الیہم متعلق ہے انشاءنا ہیں سے یا جملستنا  
یا اتراب سے یعنی ہم نے اُن کو انشاء کیا یا پیدا کیا واسطے صحابہ امین کے یا وہ اُنکے رساوی میں  
سن میں یا خبر ہے مبتدای محذوف کی او میں لا صحابہ الیہم یا ہذا الذی ذکر لکم من الاولیہ  
و ثلثہ من الآخرین یہ راجع ہے طرف قولہ قلنا لا صحابہ الیہم الذی کی اسے ہم ثلثہ الخ تفسیر خیر  
تفسیر یقین گذر چکی ہے سننے یہ میں کہ صحابہ امین ایک جماعت ہیں یا ایک امت یا ایک فرقہ یا ایک





کہ پہلے پہل ذہن میں جلدی ہو مگر متعارف آجائے تو سننے والا طبع کرے پھر سرورِ طلبِ احتِ جو ظل کو  
مطلوب ہے جیسا سکی اُس ہو نفی کی گئی تو سحر یہ دیکھ لگیا اور تعریفیں ہوئی ان بات کی کہ جس سلسلے میں برو  
اکرام سچا سچے مستحق انکے سوا اور لوگ مہین تو یہ بات زیادہ تر اُنکے گلو گرو کی اور سخت تر ہوگی  
واسطے اُنکے حسرت کرنے کے امامِ رازی فرماتے ہیں کہ ان تین امور میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ ہمیشہ خدا  
میں رہیں گے کیونکہ اگر وہ ہوا چلنے کی جگہ کے سامنے آئیں گے تو انکو سموم لگے گی اور اگر وہ بچاؤ طلب  
کرینگے جس طرح وہ شخص کرتا ہے جو کہ اپنے نفس سے سموم کو دفع کرتا ہے بائینظر کہ بچاؤ کی جگہ میں چھپ جانا  
ہے تو وہ سیاہ و سوہین کے سائے میں ہونگے پس غرض اب سو انکو کسی طرح کی ٹھٹھی نہیں ہے یا یوں کہا جائے  
کہ سموم کا فر کو مار لگی تو پیسا ہوگا اور سموم کی آگ اُسکے جوف میں شعلہ زن ہوگی تو بانی پیسے کا پھر وہ سر  
کی آستین کاٹ ڈالے گا پھر چاہے گا کہ کوئی سایہ طلب کرے تو وہ سایہ سیاہ و ہوان ہوگا سموم و حمیم کا  
ذکر کیا مار کا ذکر نہیں فرمایا سو یہ تنبیہ ہے ادنیٰ سے اعلیٰ پر گو یا یوں کہا کہ اُنکے نزدیک دنیا میں جو درد  
تراشیا رہے وہ بیانِ حارہ ہو تو ہر چار ترشیا ہو وہ کیسی ہوگی کذا ذکرِ طلب پھر اللہ پاک نے اُنکے  
اعمال کا ذکر کیا جن کی وجہ سے وہ اس عذاب کے مستحق ہوئے پس فرمایا انہم کا نوا قبل ذلک ترشین  
یعنی اُنکے عذاب کا ایک سبب یہ ہے کہ یہ عذاب جو ان پر نازل ہوا اس سے پہلے وہ دار و دنیا میں نہیں تھے  
اُس شے کے ساتھ جو انکو حلال نہیں تھی اپنے نفوس کے مزوں پر متوجہ تھے جس سے کہ رسول لیکر آئے اُس پر  
توجہ نہیں کرتے تھے لذت و تنعم و عیش و عشرت میں ڈوبے رہتے تھے سو اس سبب اُنکو سزا دینے سے روکا  
اور عبرت لینے سے باز رکھا یہاں جو زبرد و شتم ذم ہوا سو صرف اس حجت سے کہ انہوں نے طاعت کی جگہ پر  
کو اور اُنکے چوڑے کو اُسکے جلیسے شہیرا یا تو اس اعتبار سے اُنکی ذم شیک ہوئی یا انکے ترفنی حد فائدہ  
میں ذم نہیں ہے مگر تین بیٹے سنہین ہے سدی نے کہا ستر کین کہیں کہ اسٹیکر بن قول اول اولیٰ  
ہے یہ بات کہ صحابہ کمال میں تو اُنکے عذاب کا سبب نہ کر کیا اور صحابہ میں میں اُنکے ثواب کا سبب  
ذکر نہیں فرمایا سو اس کی حکمت یہ ہے کہ منظور آگاہ کرتا ہے اس بات پر کہ ثواب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
فضل ہے اور عقاب اُسکی جانب سے عدل ہے اور فضل برابر ہے کہ جسکا سبب مذکور ہو یا نہ ہو فضل کر نیوالی  
کی شان میں نقص کو ہم ڈالتا ہے مظلم کا اب رہا عدل سوا اگر عقاب کا سبب نہ کر دیا جائے تو خیال  
کیا جائیگا کہ وہ ظالم ہے اور اس پر یہ بات دال ہے کہ اللہ پاک نے صحابہ میں کے حق میں جزا کا نوامیس  
نہیں کیا جیسا کہ سابقین کی شان فرمایا ہے سلیے کہ صحابہ میں نے تو بہ سببِ فضلِ عظیم کے نجات  
پائی نہ وجہِ عمل کے بخلاف اُس شخص کے جسکی نیکیاں کفر ہوئیں پس بے شک اُسکو حق میں طلاقِ جزا





اسکا باعد اس شو کے چلے کر جو کہ قول کے تحت میں داخل ہو اور ان لالہ لیلین پر بیٹھوں ہو کہ یہ تو رخی زمانہ کے لیے ہے یا ترخی رقیہ کو صالین مکذبین سے مراد اہل مکہ میں اور وہ لوگ جو ان جیسے حال میں ہیں اس پاک نے دو قبیح و صفوں کو ساتھ آنکو موصوف فرمایا ایک تو جن کو گمراہ ہونا دوسرا بعثت کو جہلانا دنیا کو اندر تماشہ کی زمین میں جو کہ وہی درخت لگتے ہیں ان سب کے بڑے خبیث زقوم کا درخت ہے اور آخرت میں اللہ تعالیٰ جمیع میں اسکو آگ کی گھاٹیت درج کی کہ بہت اور بد صورتی اور بد بو میں ہوگا اسکی تفسیر سورہ صافات میں گذر چکی ہے پہلا اس ابتدائی غایت کا ہے اور دوسرا بیانیہ یا پہلا زائد اور دوسرا بیانیہ یا دوسرا زائد اور پہلا ابتدائی سہما کی صنمیر شجر کی طرف راجع ہے اسلیے کہ شجر اسم صنف ہے اسکی تذکرہ تمانینت جائزہ دونوں لغت میں یعنی پہر بعد بعثت کہ اس کے والو جو کہ ضال و مکذیب ہو لبتہ کہا نیو اے ہونو قوم کے درخت ہو جس کی صورت اور فرہ کر یہ ہے پہر پہر نیو اے ہو اس درخت سے اپنے پیٹ پر سبب ہو کہ اکی شدت کے جو تم کو لاحق ہوگی علیہ کی صنمیر راجع ہے طرف زقوم ماکول کی یا طرف شجر کے اسلیے کہ مذکور ٹونٹ دونوں طرح مستعمل ہوتا ہے یا طرف اکل کے جو کہ لاکھوں سے سمجھا جاتا ہے جمیم وہ گرم پانی ہے جس کی گرمی غایت کو پہونچی ہو یعنی پہر تم پینے والے ہو بعد کہانے زقوم کے گرم پانی سے فشار ہوں مثمر یا لیمیم یعنی پہر پینے والے ہو پینا تو نے اوٹھوں کا جسم کو نے شرب کو بھج شین بڑا بہت اور شین نے بھج شین اور شین نے بکسر شین یہ سب لغات میں ابو زید نے کہا میں نے عرب کو سنا ہے کہ وہ شین کی ضم و فتح و کسر سے بولتے ہیں ممبر دے کہا کہ فتح تو اصل مصد ہے اور ضم ہم مصد ہے ہمیم وہ پیاسے اونٹ ہیں جو سیراب نہیں ہونے میں بسبب بیماری کے جو انکو لگتی ہے مفرد ہمیم کا اسم ہے اور اسنے ہیما ہے صحاح میں کہا ہے کہ ہیما بضم تحت تر پیاس ہو اور ہیما مثل جنون کے ہے مثلاً سے اور ہیما ایک بیماری ہے جو اونٹوں کو کبڑا ملتی ہے تو زمین میں بارتے پہر تے ہیں چرتے نہیں ہیں کہا جاتا ہے ناقہ ہیما اور نیز ہیما وہ مخازہ ہے جس میں کچھ پانی نہیں ہوتا ہے اور ہیما بفتح وہ ریت ہو جو کہ بوجہ اپنی نرمی کے ہاتھ میں نہیں نہتی ہے جمع ہمیم ہے جیسے قذال و قذال اور ہیما بالکسر پیاسے اونٹ ہیں یہ جملہ بیان ہو قبل کا یعنی نہیں ہوگا شرب تمہارا شرب ممتا و ملکہ مثل پینے ان اوٹھوں کے ہوگا جو کہ پیاسے ہوتے ہیں اور پانی پینے سے سیراب نہیں ہوتے ضحاک و ابن عبیدہ و خفس و ابن کثیر نے کہا کہ ہمیم زمین نرم ہے رنبلی یعنی یہ زمین کہ وہ پکین گے جیسے بزمین پانی کو پیتی ہے اور اس میں کھکا

افراط ہر نہیں ہوتا ہے حضرت ابن عباس و مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ نے کہا اللہیم الابل العطاش الظماء عکرمہ سے مروی ہے کہ ہمیم وہ زمین اونٹ ہیں جو کہ پانی کو چوستے ہیں چوستے کہ اور سیراب نہیں ہونے میں

لکھ کر شجر ازاد  
بڑا بہت ہے بیاض  
وہ دھامسہ پر ہے  
پینے مجاہد و عثمان و شریک  
وہ بزم و رتہ ہی پانی  
میں کافر و ابن کثیر  
وہ قیس بن یحییٰ  
کہا ہے عکرمہ و عکرمہ  
الہام و ابن کثیر  
علت نفسی مکان شفا









کہا یعنی جس خلق میں ہم جاہلین اور جو ذات پاک سپر قادر ہے تو وہ بعثت پر ہی قادر ہے ولقد علمتم  
 النشأة الاولى یعنی اور البتہ مقرر تم جان چکے ہو پہلے اُٹھان کو وہ یہ ہے کہ ابتدا خلق کی لطف  
 سے ہر علقہ سے ہر مضغہ سے حالانکہ تم اس سو پہلے کوئی شے نہ تھے یا نشأة اولیٰ سو راوی سے پیدا کرنا  
 ہے تمہارا وہ باپ آدم کا اور گوشت سو بنانا ہے تمہاری مان حوا کا اور لطف سے تمہارا بنانا ہے ان میں  
 کا ہر کام نقل کرنا ہے ایک شے سے طرف اس کے خیر کی قیادہ و صفا کے کہ پیدا کرنا آدم علیہ السلام کا ہے  
 سہی سے فعلو لا تذکرون یعنی ہر تم کیوں نہیں یاد کرتے ہو اللہ پاک کی قدرت کا کہ دوسرے اُٹھان پر اور  
 کیوں نہیں ہکا قیاس کرتے ہو پہلے اُٹھان پر کیونکہ جو پاک ذات پہلے بقادر ہوا ہے وہی دوسری پر  
 ہی قادر ہے اسیلے کہ عادت میں یہ تو پہلے سے کتر ہے کلفت میں جمہور نے نشأة کو تبصر کرنا ہے  
 اور کلمی نے ہداس کی تفسیر سورہ عنکبوت میں گند چکی ہے آیہ کریمہ میں دلیل ہو قیاس کی صحت پر اس  
 کہ اللہ پاک نے انکو جاہل بنایا ہے اس بات میں کہ اُنہوں نے نشأ آخری کا اولیٰ پر قیاس کرکے کیا کذا  
 فی فتح البیان ہر اور قدرت بیان فرمائی اَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ ۚ اَمْ اَنْتُمْ تُرْءَوْا اَنْ تَكُنْ الزَّالِمُونَ  
 لَوْ شَاءَ رَبُّكُمْ لَمَجِطُوا بِالْمَلَكِ ۚ اَفَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ ۚ اَفَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ ۚ اَفَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ ۚ

الَّذِي تَشْهَرُونَ ۚ اَمْ اَنْتُمْ اَرْءَوْا مِمَّنْ الْمَرْءِ اَنْ تَكُنْ الْمَرْءُ ۚ لَوْ شَاءَ رَبُّكُمْ لَمَجِطُوا بِالْمَلَكِ ۚ  
 فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۚ اَفَرَأَيْتُمْ اَلَّذِي يَدْعُو تَدْعُونَ ۚ اَمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ تَدْعُونَ ۚ اَمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ تَدْعُونَ ۚ  
 نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَكْوِيْنًا ۚ وَمَتَّاعًا لِلْقَوِيْنِ ۚ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ۚ هَلْ يَدْعُو تَدْعُونَ ۚ  
 تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ تَمْسُكُوْنَ  
 وَنَ بَاتِنَ بَنَاتِ تَم قَرْضَ لَمَارَہ گئے بلکہ ہم بے نصیب ہوئے ہلدا دیکھو تو پانی جو تم پیتے ہو کیا تم  
 نے آمار اُسکو بادل جو یا ہم میں آمار نیو اے اگر ہم جاہلین اُسکو کر دین کہ مارا ہر کیوں نہیں حق مانتے ہلدا  
 دیکھو تو آگ جو سدا گتے ہو کیا تم نے پیدا کیا اُسکا و رخت یا ہم میں پیدا کرنے والے جیسے وہ بنائے  
 یاد دلانے کو اور ریتنے کو خجل و التون کی سوبول پاکی اپنے رب کی نام کی جو سب بڑا و ف نصیحت  
 کہو کہ ہم نے تاوان اُٹھایا بلکہ ہم محروم ہیں ف کئی درخت میں سبز جن کو رکھنے سے آگ نکلتی ہے اگر  
 سورہ لیس میں اُسکا بیان گزرجکا ف یاد یہ کہ اس آگ سے دوزخ کی آگ یاد آوے اور کل دالون کو آگ  
 سے بہت کام میں جاہل زمین اور کام ہی جلتا ہے اس سوانحے ف حَرِّثَ کہتے ہیں زمین کے چیرنے  
 بہاڑنے اور بنانے اور اس میں بیج ڈالنے کو یہ سننے لغوی ہیں جیسا کہ غیب نے کہا ہے کہ حَرِّثَ زمین  
 کا مہیا کرنا ہے و مخر زمعت کے اندر اس میں بیج ڈالنا ہے کلمہ ماسے مراز زمین ہے یعنی تم مجھے خبر

یہ ہے مجاہدین  
 و ابن جریر  
 ۱۵۰



نے کہا کہ تفکدہ تہفہ برافات پر بیٹے منوس کن نافوت شدہ نشے پر جمہور نے ظلمت ظلام سے یکلام ٹپکھا کر  
 اور کسی نے کبھی نظر سے یکلام اور کسی نے بدولامضکا اول کسور ہر بنا بر اصل اور اسکا فتح ہی ہر دی ہے  
 یہی ایک لغت ہر جمہور کے تفکدہ ہر ہر ٹپکھا ہے اور کسی نے بنوں بجایو با اسے تدمون ابن خالویہ نے  
 کہا تفکدہ یعنی تعجب ہے اور تفکدہ یعنی تدمون صحاح میں کہا ہے کہ تفکدہ یعنی تدمون کے معنی  
 میں مجاہد کا ایک قول تو تعجبوں ہر دوسرا قول یہ ہر تعجبوں و تحریفوں علی با فاکم من زر علم پنے درمند  
 رنجیدہ ہوتے اپنی کہیتی پر جو ہم سے فوت ہو گئی یہ قول اجماع ہے طرف اول قول کے نیلے تعجب پس سب سے گہرا  
 کی وجہ سے اپنے مال میں مصیبت زدہ ہوئے یہ قول ابن جریر کا مختار ہر بیضاوی میں ہر کہ تفکدہ متقل ہر تہ  
 صنوف فاکہ کے اور کہی ہر تہارہ کیا جاتا ہے و ہر متقل کے حدیث میں یہ معنی ہی بیان بنتے ہیں یعنی  
 ہر رقم ساریوں طرح طرح کی باتیں بناتے رہتے کہی یوں کہتے کہ انما لغرمون کہی اس سے اعجاز  
 کر کے یوں کہتے بل سخن محرمون معنی لغرمون کے یہ کہ لازم کیے گئے تاوان کو بہ سبب ہر کہ کہیتی  
 کے جو ہلاک ہو گئی صفا کا و ابن کیسان و کرنی نے کہا لغرم وہ ہے جس کا مال بغیر عوض جاتا رہا ز محشر ہی نے  
 کہا لازم کیے گئے تاوان اس نے کا جو ہم نے خرچ کی کسی نے کہا لغرمون یعنی معذبوں ہر یہ قول قتادہ  
 وغیرہ کا ہے مجاہد و عکرم نے کہا لغرم بیا لغرم فلان بغلان ای اوع ببقاقل نے کہا مملکوں ہر جو  
 بہ سبب ہلاک ہونے ہر یوزرق کے نحاس نے کہا ماخروہ غرام یعنی ہلاک سے ظاہر سیاق سے معنی او  
 میں یعنی بے شک ہم تاوان زدہ ہیں اس لیے کہ جو ہم نے بویا تھا وہ جاتا رہا اور وندن ہو گیا بلکہ ہم محرم  
 ہیں یعنی ہم محرم کیے گئے اپنے رزق سے بہ سبب تباہ ہونے ہر کہ کہیتی کے محرم وہ ہر جو روکا گیا  
 اس رزق جس میں اسکا کچھ پہرہ و نصیب نہیں ہر محارف ہی یہی ہے کسی نے کہا محارفون محمد و دون  
 لا محمد و دون پہر اور قدرت و نعمت ذکر فرمائی افراسیم المار الذی تشر لون الایہ یعنی تم مجھے  
 خبر دو اس پانی کی جس کو تم پیتے ہو پہر اس سو ابی بیاس کہجائے ہو جو تمکو لاحق ہوتی ہے کیا تم نے اس کو  
 آنا سا بادل سو یا ہم میں آنا نہیوائے نہ ہر اعیر لیس حبیب تم نے اس کو پہچان لیا تو پہر کیوں بنین اقرار  
 کرتے توحید کا اور تصدیق کرتے توحید کی حضرت ابن عباسؓ مجاہد وغیرہ احد نے کہا کہ نرن صحابہ  
 ابو زید نے کہا کہ نرنہ مضیہ بادل ہر اور نرن جمع ہے اور نرنہ یعنی سطر ہے قالہ فی الصحاح بیان جو  
 صرف پینے کا ذکر فرمایا باوجود اسکے کہ پانی کے فوائد و منافع کثیر ہیں سو اس لیے کہ اعظم فوائد و جل  
 منافع ہی پینا ہے پہر یہ بیان فرمایا کہ اگر وہ چاہے تو اس نعمت کو ان سے سلب کرے لو نشا اجلنا  
 احاجا الایہ اجاج وہ نعمت کہار پانی ہے جس کا پینا ممکن نہیں ہے حضرت حسن نے فرمایا وہ کثر دایا پانی

لے  
 فاروق مہر علی زری  
 اس سے کنارہ کی گئی  
 یعنی بافت اور غدی  
 منیع الزرق ہے اور  
 قد و معنی غلظت و صا  
 بحت و غیرہ

لے یعنی اوجہ و ابواب  
 فی ذلک وقتہ یعنی  
 ابن عباسؓ جو ہی ہو  
 یعنی محمدی سے پہلے  
 ابو اسلم علی رزقہ  
 نے ایک خبر فرمائی  
 خبر از ابو بکر بن عقیل  
 کہ نے بدعت بنی ہاشم  
 اور علیہ تقدیر فلان  
 او قولان انما بنون  
 ہر

ہے جس سے نفع نہیں ملتا مگر میں نے اپنے میں اور نہ کہیتی میں اور نہ ان کو غیر میں یعنی اگر ہم چاہیں تو کو رو دینا کہ  
 کہا اراہم کیوں نہیں تم شکر کرتے اللہ کی نعمت کا جس نے تمہارے واسطے آب شہین زلال پیدا کیا جس  
 کو تم پیتے ہو اور اس سے نفع لینے ہو کہا قال تعالیٰ لکم فیہ شراب و فیہ لیسیمون  
 یبئیک لکم فیہ الزرع و التریقون و الخیل و الاغنام و من کل الثمرات ان فی ذلک لآیۃ  
 لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُونَ ابن ابی حاتم نے عن جابر عن ابی جعفر عن ابی سلمہ علیہ السلام روایت کیا  
 ہے کہ آپ جب پانی پیتے تو فرماتے تھے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ سَقَانَا کَاغًا عَذْبًا فَرَاتًا بِرَحْمَتِهِ وَلَمْ یَجْعَلْهُ  
 مِلْحًا اَجَابًا لِّقَوْمٍ پھر اور قدرت و نعمت ذکر فرمائی افراسیم النار التي تورون الا یا ابرار اتو  
 ہیں جہنم کے ساتھ آگ لٹکانے کو جب تم جہنم کے ساتھ آگ لٹک لو گے تو یوں بولو گے کہ اوریت النار  
 لوگ دو لٹکویں ہو آگ لٹکتے ہیں ایک کو دوسری پر گر گرتے ہیں اور یہی لٹکی کا نام زندہ اور نیچے کی لٹکی  
 کا نام زندہ رکھتے ہیں دونوں کو زوادیہ و تشبیہ دی ہو یعنی تم مجھے خبر دو اس آگ کی جس کو تم جہنم جہنم  
 کیلے درخت سے نکالتے ہو کیا تم نے انشاء و ایجاد کیا ہے ہشک درخت جس سے جہنم کی لٹکیاں ہوتی ہیں  
 وہ درخت مرغ و عفارین عرب کہتے ہیں فی کل شجر نار و استجد المرخ و العفار علیا محل نے کلخ کا وشت  
 زیادہ کہا ہو سلیمان محل نے اپنے شیخ سے نقل کیا ہے کہ ہم نے اسکو قافوس میں نہیں پایا اور نہ مختار میں مگر  
 اتنی بات ہے کہ بعض اہل مغرب و شام نے خبر دی ہو کہ وہ آگ کے بیان موجود و معروف ہو بالنسب کے مشابہ ہو سکی  
 وہ لٹکے پر جاتے ہیں اور ایک دوسرے سے مارا جاتا ہے تو آگ نکل آتی ہے غرض کہ کیا تم نے اس کے درخت کو پیدا  
 کیا ہے یا ہم میں اس کے پیدا کرنے والے اپنی قدرت سے تم نہیں ہو مطلب یہ ہے بلکہ وہ ہم ہی ہیں کہ ہم نے اس  
 آگ کو سبکی جگہ میں و دعوت رکھا ہو یہاں انشاء یعنی خلق ہے خلق کو انشاء کے پہلے میں اس لیے ادا  
 کیا ہے کہ جو بدیع صفت و عجیب قدرت اس میں ہو اس پر آگ پیدا کرنے کے وہ فائدہ ذکر فرمائو  
 سخن جعلنا یا تذکرۃ و متاعا للمقوین یعنی ہم نے تمہارا آگ کو جو دنیا میں ہے تذکرہ و متاع  
 جہنم کے بڑی آگ کے اعادنا اللہ بہنا بفضلہ و رحمۃ امین اس لیے کہ معاش کے سبب جہنم کے متعلق ہو  
 اور اس کی طرف حاجت ہو یہاں عام بلکہ کیا تاکہ وہ لوگوں کے نور و حاضر ہو سکی طرف نظر کرتے رہیں اور  
 جس آگ کا انکو وعدہ دیا گیا ہے کہ کو یاد کریں مجاہد و قتادہ لکھا کہ ہم نے اسکو ٹھیرا یا تبصرہ واسطے لوگوں  
 کے تاریکی میں یعنی اندھیرے میں سو جانیوالی یا نالی کہ اسکی روشنی میں اپنے کام کریں حطائے کہا  
 اسکو وعظہ بنا یا کہ ہوس اس سے نصیحت پزیر ہو حضرت ابن عباس نے فرمایا تذکرۃ للنار الکبرے یعنی یاد  
 دلائیوالی بڑی آگ کی حضرت ابو ہریرہؓ فرموا کہتے ہیں تمہاری یہ آگ جو جلاتے ہو ایک چیز ہے شجرہ

یہ سننا ہے اس کا  
 درخت جہنم میں چاروں  
 طرف سے آگ سے جلا  
 رہا ہے

اور جو یوں اس کا ذکر  
 کرتے ہیں اس پر  
 جو بیان کرتے ہیں  
 اس میں کتنی باتیں  
 ہیں کہ ہم نے ان کو  
 بیان نہیں کیا







اور اسکا حال کے واسطے ہونا جائز رکھا ہے اور علی سبیل التبرک باسم ربك لقوله تعالى وَنَحْنُ نَسَبُحُ  
 بِحَمْدِكَ يَا وَاسطے قدرت کو ہے کدافی اہل کرنی نے کہا اور سبکجاہ سورقہ تعالیٰ سبکجاہ اسم ربك  
 الاعلیٰ میں لوگوں نے کہا ہے کیسے اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کی تنزیہ و جہیکہ نقائص ہو ویسے ہی  
 جو الفاظ اُن کے واسطے موضوع ہیں اُن کی تنزیہ و جہیکہ سورادبے اور ابلیغ ہے اسلئے کہ وہ  
 بطریق اولیٰ لازم آتی ہے برسبیل کنایہ رنزیہ کے ف بیان اسم ربك میں الف کو ثابت رکھا  
 ہے اسلئے کہ اسکا دور کثیر نہیں ہے جیسو کہ اسم اللہ میں اکی کثرت ہو کذا فی الفتح نمکتہ اولیٰ اسرباک  
 نے انسان کی پیدائش کا ذکر کیا تو فرمایا افراسیم ماتمنون کیونکہ نعمت اس میں ساری نعمتون برساتی  
 ہے پھر اُس شوکا ذکر کیا جس کو اسکا قوام ہے یعنی دانہ و غلہ تو فرمایا افراسیم ماتخرقون پھر اُس شوکا ذکر کیا جو  
 سے وہ گوند باجاتا ہے اور اس پر پیا جاتا ہے یعنی پانی پھر اُس شوکا ذکر کیا جس سے ہسکی روٹی بکائی جاتی  
 ہے یعنی آگ پس طعام کا حصول ان تین کے مجموع سے ہوتا ہے اور جسم اس سے مستغنی نہیں ہے جیہ  
 تک کہ زندہ ہے کذا ذکر لیسفی فلا أقیم بمواقیع النجومہ ۵ وَاِنَّ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۵ اِنَّ  
 لَقُرْآنَ کَرِیْمٍ ۵ فِی کِتَابٍ مَّکْنُونٍ ۵ لَا یَسْمَعُ اِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۵ تَنْزِیْلٌ مِّن رَّبِّ  
 الْعَلَمِیْنَ ۵ اَفِیْھَذَا الْحَدِیْثِ اَنْتُمْ مُّذْهِبُونَ ۵ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَکُمْ اَنْتُمْ مُّکَذِّبُونَ ۵  
 سو میں تم کو کہتا ہوں تاروی ڈوبنے کی اور یہ قسم ہے اگر سمجھو تو بڑی قسم بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا  
 جیسی کتاب میں اسکو وہی چوتھے میں جو پاک بنے ہیں اور اتار اسے جہان کے صاحب سے اب کیا اس  
 بات میں تم سستی کرتے ہو اور اپنا حصہ یہی لیتے ہو کہ تم جھٹلانے ہو ف ایک معنی یہ ہیں کہ تمہیں  
 اُترنے کی پیغمبروں کے دل میں ف یعنی فرشتے اس کتاب کو ہاتھ لگاتے ہیں وہ کتاب ہی قرآن کہہا  
 ہوا ہے فرشتوں کے ہاتھ میں یا لوح محفوظ میں انتھے ف قرآن مغریف کے مقاصد میں سو ایک بڑا  
 مقصد بحث و فتور کا مقصد ہو سو کفار نے اسکا انکار کیا اور قرآن شریف کو بھی منکر ہوئے اور سحر و  
 کمانت وغیرہ کی طرف اسکو منسوب کیا اور ایک عظیم نشان نعمت کی ناشکری و بد قدسی کی پس اسکا  
 نے اسکے اثبات میں انسان کی ابتدائی خلق کا ذکر فرمایا اور وہ نعمتیں ذکر کیں جنکے بغیر بقایا انسان نہیں  
 ہو سکتی اور انکے ضمن میں وہ قدرتیں بیان فرمائیں جن سے نبوت کا ہونا ظاہر معلوم ہوتا ہے بلکہ انکا  
 مقصد بحث کا ضروری ہونا ہے کیونکہ جس کی پیدائش و بقا کو واسطے اتنا اہتمام کیا جائے پھر وہ بعد  
 مدت قلیل کے بالکل فنا ہو جائے تو یہ سارا جگہ ایک کسبیل ہو کہ جس کی کچھ معتد بہ غایت نہیں ہو بلکہ  
 بعد موت کے مبعوث ہو کر ایسی ابد الابد کی بقا ہو کہ پھر فنا نہ ہو اسی لیے اللہ پاک نے کتاب میں دیکر رسول

لحمہ اللہ  
 نبی خیران  
 بلکہ نبی  
 جیسے اور

نبیجے جن میں دنیا و آخرت کی سعادت ہو کہ کیونکہ مقتضای رحمت الہی ہو کہ بندوں کو مکمل شہچہ سے اور اور  
 و فوہی کے ساتھ تکلف کرے تاکہ بندہ اس کے موافق عمل کر کے سعادت بقائی ابدی کے مستحق ہو جن حقیقت  
 میں کتابوں کا نازل کرنا ساری نعمتوں پر بڑی نعمت ہو اس لیے کہ اور نعمتوں پر تو بقائی جسم ہوتا ہے ایک  
 مدت قلیل تک اور اس نعمت پر بقا و جسمانی و روحانی ہے اور اس کی صلاح و درستی ہے ہمیشہ کو کما فی بین  
 کی دن رات دو چار بار حاجت ہوتی ہے اور کتاب کے احکام کی ضرورت ہر دم پڑتی ہے بلکہ اکل و شرب میں  
 بھی چونکہ کفار نے اس نعمت عظیم کی قدر نہ کی اور بادلکار پیش آئے اور بجای شکر ناشکری کی اس پر  
 اسباب کی بعد ذکر نعم بقائی جسمانی اس نعمت روحانی کا ذکر بڑی تاکید و اتہام سے کیا پس سر ما یظا  
 اقسام بمواقع الخجوم عرب کی عادت ہے کہ جب کسی عظیم کی عظمت بیان کرنا منظور ہوتا ہے تو کسی شے عظیم  
 کی قسم لہما کہ اسکو بیان کرتے ہیں اور جیسا انتہا کا مبالغہ منظور ہوتا ہے تو خود اسی امر کی قسم لہما کہ اس کی  
 عظمت کو ذکر کرتے ہیں غرض یہ کہ اس سوڑ بکر کوئی شے عظیم نہیں ہے کہ اس کی قسم کھائی جائے پس یہاں  
 اول تو کلمہ لازماً تاکید کیواسطے ذکر کیا جیسا کہ جمہور کا مذہب ہو بہر خود لفظ قسم ذکر فرمایا بہر آیات قرآن  
 کے وقوع و نزول کی قسم کھائی بہر جملہ معترضہ اس قسم کی عظمت ذکر کی اور اس جملہ کی ان و لام اور نسبت  
 سے تاکید فرمائی بہر قسم علیہ کو بجملہ اسمیہ سوکہ بان و لام ذکر کیا کلمہ لا میں جمہور کا مذہب ہو کہ تاکید کے  
 لیے زیادہ کیا گیا ہے معنی فاقسم میں مابعد کا قول و انہ لقسم اسکا سوید پر مفسرین میں ہوا ایک جماعت  
 کا یہ قول ہو کہ نفی کے لیے ہو اور جسکی اس سے نفی کی گئی ہے وہ محذوف ہو اور وہ کفار جاحدین کا کلام  
 ہے اور لوگوں نے کہا لا ایسا زائد نہیں ہے جسکو کچھ معنی نہ ہوں بلکہ قسم کے اول میں اسکو لا نہیں  
 جبکہ منہی پر قسم کھائی جاتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کا قول ہو لا والله ما مست ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم ید امرأۃ قطہ اسی طرح یہاں ہی تقدیر کلام یہ ہے لا اقسم بمواقع الخجوم لیس الامر کہ اقسمتم فی  
 القرآن انہ سحر او کہتا ہے بل ہر قرآن کریم فرارے کہما حرف لافظی ہے معنی میں لیس الامر کہ لک پہر  
 استیفاء کر کے کہ اقسم اسکی یوں تضعیف کی ہے کہ لاکی اسم و خبر کا حذف کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ  
 ابو حیان وغیرہ نے کہا ہے کسی نے کہا کہ لام ابتدا ہے اصل فلا قسم ہے بہر فتح کا اشباع کیا گیا تو  
 اس سو الف پیدا ہو گیا اور بطح کسی نے بدو الف کو پڑا ہے اس قول کی بنا پر مبتدا مقدر ہوگا اسے  
 فلا اقسم اس لیے کہ لام ابتدا کا اسم پڑنا ہے کسی نے کہا بیان حرف لا کہنے والا ہے جو کہ تنبیہ کے لیے ہوتا  
 ہے یہ قول مبید ہے کسی نے کہا کہ لا اس جگہ اپنے ظاہر پر ہے اور قسم کی نفی کے لیے ہے اسے فلا قسم علی  
 ہذا لان الامر او قسم من فیک اسکو یوں دفع کیا ہے کہ مابعد میں و انہ لقسم ہے م تنبیہ میں اقسام علیہ نواب

لا اقسم برب العالمین  
 قال ابن جریر قال بعض  
 اہل العرب منہم من قال  
 و قد لیس الامر انہ قد  
 قسم بلفظ القسم تنبیہ  
 قسم انہ لیس الامر  
 انہ قد قسم بلفظ  
 انہ قد قسم بلفظ  
 انہ قد قسم بلفظ

مستم کی نفی کیونکر ہو سکتی ہے مواقع النجوم میں کسی قول میں (ا) یہ ہے کہ مساقط نجوم مراد ہیں ہمیں مارون کے مغرب قتادہ وغیرہ نے اسی طرح کہا ہے اس کے خاص کرنے کی یہ وجہ ہے کہ تارو کج غروب میں اُن کے اثر کا نزول ہے اور دلالت ہے وجود پر ایسے سوئے کے جسکی تاثیر ناکل نہیں ہوتی ہے یا آخر شب میں جس وقت نجوم کا انحطاط ہوتا ہو طرف مغرب کے تو شاید ارادہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص عظیم فعال ہوں یا فرشتوں کے یہ عبادات موصوفہ ہوں یا ایسی کہ وہ وقت ہر تہجد والوں کے قیام کا اور وقت ہر اُن پر رحمت و رضوان کے نزول کا (۲) عطابن ابی رباح نے کہا کہ سناںل نجوم میں قتادہ سے بھی ایک روایت میں یہی ہے (۳) مجاہدؒ کہا کہ مواقع نجوم کے آسمان میں کہا جاتا ہے کہ ان کے طالع و مشارق میں حضرت حسن و قتادہ نے بھی اس طرح کہا ہے یہ قول بن جریر کا مختار ہے (۴) حضرت حسنؒ کی یہی مروی ہے کہ نجوم کا انکسار و انتساب ہے قیامت کے دن لینے مارون کا یہ نور ہو جانا اور جہڑ بڑناہ ضحاگ نے کہا کہ مراد اس سے وہ انوار ہیں کہ جاہلیت و الحسب وقت پانی برسائی جاتے تو کہتے سطرنا بنو کذا و کذا ایسے حکو فلان فلان خچر سے پانی ملا ماوردی نے کہا اور اس بنا پر فلا تم اپنی حقیقت میں متعل ہو گا جو کہ مستم کی نفی ہے قشیری نے کہا یہ اکما تم ہے اور ارادہ تعالیٰ کہ پوختا ہے کہ جس شوقی چاہے مستم کہائے اور حکو لائق نہیں ہے کہ ہم سوا اُس کے اور کسی صفات قدیمہ کے قسم کھائیں (۵) کسی نے کہا کہ مراد قرآن شریف کا نزول ہے نجم نجم کر کے لوح محفوظ سے سدی وغیرہ اسی کے فائل ہیں حضرت ابن عباسؓ کے اس میں کسی لفظ میں ایک یہ ہے کہ مراد نجوم قرآن میں ایسے شک وہ نازل ہوا جملہ یعنی اکہا شیعہ زمین اور پر کے آسمان ہر طرف سماوی دنیا کے پہر اُترا مسفرق ہو کر برسوں میں بعد اسکے پہر یہ آیت پڑھی دوسرا یہ ہے کہ نازل ہوا آسمان دنیا سے طرف زمین کی نجم نجم ہو کر پہر یہ آیت پڑھی تیسرا یہ ہے کہ نجوم قرآن میں جس وقت کہ وہ اُترا ہے چوتھا یہ ہے کہ نازل ہوا قرآن جملہ اُمہ کے پاس سے لوح محفوظ سے سفرہ کرام کا بنین کی طرف سماوی دنیا میں پہر سفرہ نے ہلکون نجم کیا جبریلؑ پر میں ان میں اور نجم نجم کیا اُسکو جبریلؑ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر میں برس میں سودہ یہ قول ہے اللہ پاک کا فلا تم ہو افع النجوم نجوم القرآن اسی طرح عکسہ وغیرہ نے بھی کہا ہے (۶) فرار نے حضرت ابن مسعودؓ سے حکایت کیا ہے کہ مواقع نجوم محکم قرآن میں جمہور نے مواقع جمیع پڑا ہی اور کئی نے موقع با فرد مہر دے کہ کہ موقع بیان مصدر ہوا واحد وجع و دون کی صلاحیت رکھتا ہے پہر اللہ پاک نے اس قسم کی تنظیم و تنظیم کی خبر دی پس فرمایا و انہ لقسمہم لو تعلمون عظیم جلد و انہ لقسمہم متفرق ہے در بیان قسم یہ جو قسم علیہ کے منظور اس سے قسم پر کی تنظیم و تاکید ہے اسی لیے بحرف ان ولما اُسکو ہو کہ کیا ہے اور لو تعلمون حکام معترض ہے در بیان موصوف و صفت کے تو یہ اعتراض در اعتراض ہوا

لے گا کہ ان کو تم سے  
میں نے توں سے جو آدمی  
ان کو کاغذ لکھائی  
تم سے خالی ہوئے ان کو  
پریس ہوئے ان کو  
ان کو سب اس وقت سے

[illegible]

1

اصل میں دانہ عظیم کو نکلون ہے اسکے مقدم کرنے کا فطری فائدہ تو یہ ہے کہ عظیم و کریم کا فاصلہ برابر ہو جائے  
 معنوی یہ ہے کہ قبل ذکر صفت کو جلدی سے کفار کی جہالت معلوم ہو جائے والدہ اعلم فیہمیرا نہ کی راجح ہے  
 طرہ قسم کے جس پر قسم دال ہے ایسے بیشک قسم مواقع نجوم کی المبتدئہ ایک بڑی قسم ہے اگر قسم علم دالون بن  
 سے ہونے کو البتہ اس قسم کی عظمت کو جانتے یا اگر قسم اسکی عظمت کو جانتے تو اس کو نفع لیتے مواقع نجوم  
 میں جگہ کی قول گذر چکے ہیں اگر ان میں سو ماروں کے مغرب یا سنازل یا مطالع و مشارق یا انوار و مراد یوں  
 جادین تو اس قسم کے عظیم ہونے کی یہ وجہ ہے کہ قسم یہ بین ولالت ہو اللہ پاک کی عظیم قدرت و کمال حکمت  
 و فطر رحمت پر کہ کیا طری قدرت والا اور کمال حکمت والا اور بڑا مہربان ہے کہ اتنا بڑا کارخانہ برابر چل  
 رہا ہے خوب ہی فرق نہیں پڑتا اور جن باتوں کو اسکی رحمت مقتضی ہے ان میں سے یہ ہے کہ اپنے بندوں  
 کو مہل و سیکار نہ چھوڑ رکھے بلکہ اوامر و نواہی کا انکو تکلف کر کے سعادت ابدی کا مستحق بنائے اور انکو  
 حکام کی کتاب رسول پر نازل کر کے ہدایت کی راہ بتائے یہ سب قدرت و رحمت کا کارخانہ ہی چاہتا  
 ہے کہ آسمانی کتاب نازل ہو جس سے معاش و معاد کی اصلاح و درستی ظور میں آئے وہ کتاب ہی قرآن  
 کریم و سجاد کا کلام قدیم ہے جسکو کفار اپنے جہل سے سحر و کمانت وغیرہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اگر  
 سحر رکھتے تو اسکی قدر و عظمت کرتے اور اپنی سعادت سمجھتے اور اگر مواقع نجوم سو ماروں کا بے نور  
 ہونا اور جھڑپا فی امت میں مراد لیا جائے تو وہی قسم بین اللہ پاک کی عظیم قدرت و کمال حکمت پر دلتا  
 ہے کہ جبرائیل پاک نے ایسا بڑا کارخانہ اول بار بنایا اور ایک مدت برابر بیشک اپنی قدرت و حکمت سے  
 جلا باد ہی کیا ان سب کو فنا کر کے دوبارہ خلق کو مبعوث کر لیا جسکی خبر قرآن کریم دی رہا ہے اور اگر  
 نجوم سے مراد نجوم قرآن اور مواقع سے اوقات نزول قرآن مراد لیے جائیں تو مقدم علیہ کے ساتھ بتاتے  
 ظاہر ہے اسی میں فرار و زجاج نے کہا کہ یہ دال ہے اس پر کہ مواقع نجوم سے مراد نزول قرآن ہے اسی  
 طرح مقدم ہونے کی عظمت و بزرگی بھی ظاہر ہے کیونکہ جس وقت میں قرآن کریم و عظیم نازل ہوا تو وہ وقت ہی  
 عظیم ہوا وہ اس قابل ہے کہ اسکی عظمت ظاہر کرنے کو مقدم بہ تمیز یا جائے کہینے کہا کہ نجوم سے مراد آیات  
 کتاب اور مواقع سے مراد انبیاء علیہم السلام کے قلوب جہان آیتوں کا وقوع و نزول ہوتا ہے جن پر کلام  
 الہی کی تجلی ظاہر ہے یہ دل بھی بسبب عظمت کلام عظیم کے عظیم و کریم ہوئی کہ انکی عظمت ظاہر کرنے کو  
 مقدم بہ تمیز لے جائیں حضرت شاہ عبدالقادر صاحب قدس سرہ نے فائدے میں اسی طرف اشارہ فرمایا  
 ہے والدہ اعلم بالجمہ بعد بیان تعظیم قسم کے اللہ پاک نے مقدم علیہ کا ذکر فرمایا انہ لقرا ان کریم یعنی بے  
 شک اسکا بوجہ تمیز پڑی جاتی ہے یا وہ کتاب جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل کی گئی البتہ ایک نازل



کریم ہے پہلی صفت ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے اسکو مکرم و مغزز کیا ہے اور ساری کتابوں پر اسکی قدر بلند کی ہو  
 اور اسکو مکرم و مبرا کیا ہے اس سے کہ سحر ہو یا کمانت یا کذب کسی نے کہا کریم اس پر ہے کہ اس میں کرم  
 اخلاق و عالی امور ہیں کسی نے کہا اس واسطے کہ اس کے حافظ کا اکرام کیا جاتا ہے اور اسکو قادی کی تعظیم  
 کی جاتی ہے و احدی نے اہل معانی سے حکایت کیا ہے کہ قرآن موصوف بکریم اس لیے ہوا کہ اسکی شان  
 سے یہ کہ وہ خیر کثیر عطا کرتا ہے بسبب ان دلیلوں کے جو کہ دین میں حق کی طرف مودی ہوتی ہیں  
 ازہری نے کہا کریم ایک اسم جامع ہے واسطے اس شے کے جو کہ محمود ہے اور قرآن کریم ہی حمد کیا جاتا  
 ہے بسبب ہدایت و بیان و علم و حکمت کہ جو اس میں ہے پس فقہیہ تو اس کے ساتھ استدلال کرتا ہے اور  
 اس کو اخذ کرتا ہے اور حکیم اس سے مدد لیتا ہے اور اس کے ساتھ حجت پکڑتا ہے اور ادیب اس سے مستفید  
 ہوتا ہے اور اسکو ساتھ قوت پاتا ہے پس ہر عالم اپنا اصل علم اس سے طلب کرتا ہے کسی نے کہا کہ حسن ظن  
 ہے اپنے جنس میں یا فاعل جمہ المنافع ہے یا غریزہ مکرم ہے سبب نہیں ہوتا ہے بسبب کثرت تلاوت  
 کے اور نہ بوسیدہ پڑتا ہو بسبب کثرت تکرار کے اور نہ سننے والو اس سے ملول ہوتے ہیں اور نہ زبانوں پر  
 ثقیل ہوتا ہے بلکہ نزو و تازہ ہے ہمیشہ کو باقی رہو گا فی کتاب مکنون یہ دوسری صفت ہے قرآن کی کتاب  
 میں چار قول ہیں ایک یہ ہے کہ مراد کتاب لوح محفوظ ہے مکنون اس سے مراد ستور و مصلون ہو یعنی ایسا  
 قرآن کہ مکتوب ہو ایک ایسی کتاب میں جو کہ ستر کی گئی اور صیانت کی گئی ہے نظر خلائق سے یا باطل سے  
 یا غیر مقرب فرشتوں سے و سوا و مقربین کے اور کوئی اس پر مطلع نہیں ہوتا ہے ہر قول ایک جماعت کا ہو  
 و دوسرا قول یہ ہو کہ مراد کتاب مصحف ہے جو کہ ہمارے ہاتھوں میں ہے ہر قول قتادہ و مجاہد کا ہے یعنی  
 ایسا قرآن کہ مکتوب میں ہے ایسا مکتوب کہ محفوظ ہے تغیر و تبدل و تحریف سے کہ قال تعالیٰ ایتاھن  
 نزلنا الذکر و انا لہ لحاظ فظون محلی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور خازن نے اول کو صحیح کہا  
 ہے یعنی اس نے دونوں کا ذکر کیا ہے لیکن مختار انکا یہی قول اول ہے تیسرا قول یہ ہو کہ مراد  
 کتاب سورت و بخیل ہیں ان میں قرآن شریف کا ذکر ہے اور اسکا جسیر وہ نازل ہوا یہ قول عکرمہ کا  
 ہے چوتھا قول یہ ہے کہ مراد کتاب ہے زبور ہے یہ قول سدی کا ہے جملہ لامیہ الالمطرون خبر ہے  
 ہے صفت ہے کتاب مکنون کی بنا پر قول اول کہ مراد کتاب لوح محفوظ ہے و احدی کہتے ہیں اکثر  
 مفسر اس پر ہیں کہ لامیہ کی تفسیر کتاب مکنون کی طرف راجع ہے اس بنیاد پر مطہرون سے مراد صبر  
 ملائکہ ہیں جو کہ کدوات جہانہ سے پاک ہیں یا شرک و ذنوب و غیرہ کے سیل کجیل سے منزہ و صاف  
 ہیں جیسا کہ سعید بن جبیر کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ ہے لامیہ الالمطرون فرمایا ان کتاب الذی فی السما

لہ ہر آیت کی  
 بیعت اور ہر آیت پر  
 کیا ہے یہی کتاب  
 ابن عباس سے



کہ کلمہ لانا یہی ہو اور فعل اسکے بعد مجزوم ہے اس لیے کہ اگر وہ ادغام سے فک کیا جاتا تو حزم اس میں ظاہر ہوتا  
جس طرح کہ اس آیت میں ہو لکن یستہضمون سقوا لیکن حرف سین دوسری میں ادغام کیا گیا ہے اور جب یہ تم  
ہو تو اس کو آخر کو متحرک بضم کیا بسبب الہی ضمیر مذکر غائب کو کہ جنہی نے ابن عطیہ سے نبی کی تضعیف نقل کی  
ہے مگر یہ تضعیف خود ضعیف ہے جو حمل کر سکی وجہ ذکر کی ہے بالجملة جو اس کے قائل ہیں کہ خبر بخسنے نبی ہو انکے  
نزدیک صحف کو نہ چھوئے مگر وہی جو کہ حدیث جناب و نجاست سے پاک ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ مراد قرآن سے  
مصحف ہے جبکہ مسلم نے حضرت ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نبی فرمائی ہے  
اس کو کہ سفر کیا جائے ساتھ قرآن کے طرف زمین و شمنون کی واسطے خوف اس بات کے کہ پائین اس کو  
و شمن جمہو اسی طرف گوئیں کہ مصحف کو چھوئے محدث منع کیا جائے حضرت علی و ابن مسعود و سعد بن  
ابی وقاص و سعید بن زید و عطاء و زہری و شعبی و حکم و حماد و دقتامین کی ایک جماعت اسی کے قائل ہیں  
انہیں سے امام مالک و امام شافعی ہیں اس مذہب کی حدیثوں میں سے جو دلیلیں ہیں وہ یہ ہیں ۱۔ امام مالک نے  
اپنی موطا میں عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت کیا ہے کہ اس کتاب میں جبکہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے واسطے عمرو بن حزم کے لکھا یہ ہے کہ لا یس القرآن الا طاهر و روى ابو داود  
فی المسائل من حدیث الزہری قال قرأت فی صحیفۃ عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لا یس القرآن الا طاهر حافظ ابن کثیر کہتے ہیں و نہ وجاہۃ حبیۃ قد قرا یا  
الزہری وغیرہ و مثل فیہ شیخی الاغذیہ و قد استدل الدارقطنی عن عمرو بن حزم و عبد اللہ بن عمر و عثمان بن  
ابی العاص و فی استاؤل منہا نظر و اللہ اعلم انتہی ۲ حضرت ابن عمر سے مروی ہے انہ کان لا یس المصحف الا  
ستوفا اخرجه بن المنذر ۳ عبد الرحمن زید سے مروی ہے کہ ماہم تہ ہمراہ سلمان کے پس وہ چلے طرف اپنی  
حاجت کے تو ہم سے چپ گویا ہم پر نکلے پس بہتے کہا اگر تم منکر لیتے تو ہم تہے پوچھتے کئی اشیاء کا  
قرآن سے پس کہ ماہم مجبوری پوچھو پس شک میں نہیں ہوں کہ کہ اسکو چھو تا ہوں سوا اسکے نہیں کہ اسکو  
تو چھوئے مطہرون بہرہ آیت پڑھی اخرجه سعید بن منصور و ابن ابی شیبہ فی المصنف و ابن المنذر وغیرہم  
۴ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یس القرآن الا طاهر اخرجه الطبرانی  
و ابن مرددہ ۵ حضرت معاویہ بن جبل سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کہ ان کو بھیجا طرف میں  
کے نو انکے واسطے لکھا انکے عہد میں کہ نہ چھو قرآن کو مگر طاهر اخرجه ابن مرددہ و دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت  
ابن عباس و شعبی اور ایک جماعت سے مروی ہے متجمل ان کہ حضرت امام ابو حنیفہ میں کہ محدث کو اس قرآن جائز  
ہے ۱ حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا وہ کتاب جو نازل کی کسی آسمان سے اسکو نہیں چھوئے

لغضائے منکر و حاد  
کون میں نکلی ہے جو  
سین صحت کو بحث کے  
یہ جا کرتے ہیں شاید  
انہ قول ابن ابی العاص  
عہد حضرت امام ابو حنیفہ  
و معاویہ بن جبل  
کے ساتھ رست ہے  
علی الاطمان سے رست  
نبی جہاں کس آیت  
سے عزم ہوتا ہے  
زیر سکہ



ہے سارا کا رخ عالم کا مقتضی ہے اسکا نازل کر نیکانہ کیوں نکاس میں حاش و معاد کی پوری اصلاح ہے اور صفت زہدیت  
اسکے انزال کی مقتضی ہے ویسا نہیں ہر جیسا وہ کہتے ہیں کہ سحر ہے یا کمانت یا شعر ہے بلکہ یہ تو وہ حق ہے  
جس میں کسی طرح کا شک نہیں ہو اور نہ اُسکے ور کوئی حق نافع ہے جب قرآن شریف کو اوصاف جلیلیہ بیان  
ہو چکے جو کہ اسکی تعظیم و توقیر کو اور سب پر ایمان لانا کی وجہ کرتی ہیں تو کفار کو قویج و سرزنش کر کے فرمایا اقبہذا  
الحديث انتم مدہنوں یعنی کیا ہر تم امت سران میں جو کہ موصوف باوصاف مذکور ہر سستی کرتے ہو بیٹھے  
اسکے بیقدری کرتے ہو اور سب پر ایمان نہیں لاتے حالانکہ وہ بڑی مغرور و مکر مفسے ہے معاش و معاد کی اصلاح و  
دوستی کا سب پر مدہن کے معنے میں بہت قول ہیں ۱۔ زیلعی وغیرہ نے کہا کہ مدہن و مدہن بیٹھے  
سنافین ہے ۲۔ عطایا وغیرہ نے کہا کہ کذاب ہے ۳۔ مقاتل بن سلیمان وقتادہ نے کہا کہ مدہنوں یعنی کافرو  
ہے کما فی قولہ تعالیٰ وَذُفِّلُوا نَذْرَهُمْ فَذُفِّلُوا عَنْهُمْ ۴۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا مکذبین غیر مصدقین ایسی  
طرح ضحاک و ابو حرزہ و سدی نے بھی کہا ہے ۵۔ ضحاک کا دوسرا لفظ معطلون ہے ۶۔ مجاہد کا ایک لفظ یہ ہے  
کہ مدہنوں ان کا کوہم فیہ و ترکوا الیہم دوسرا لفظ یہ ہے محالون الکفار علیہم کفر یعنی تم چاہتے ہو کہ معاد  
کو کفار کی قرآن کے باری میں اور انکی طرف مائل ہو یا تم سعادت کرینا لے ہو کفار کے کفر پر ہے ابن کیسا  
نے کہا مدہن وہ جو جنہیں سمجھتا ہے انکے کا حق اپنے اوپر اور علین بنیائون ہی اسکو دفع کرتا ہے فتح البیان  
میں قول اول کو اولیٰ کہا ہے اسلئے کہ مدہن وہ ہے جسکا ظاہر اُسکے باطن کے خلاف ہوتا ہے گو یا وہ دیکھنے  
کے مشابہ ہو سکی سولت و نرمی میں ۸۔ سورج نے کہا مدہن سنا فہ ہے جو کہ نرم کرتا ہے اپنی جانب تاکہ اپنا  
کفر چھپائے اور ایمان و مہانت بیٹھے تکذیب و کفر و نفاق ہے اسکی اصل لین و نرمی ہے اندر یکہ چھپائی  
خلاف اُس نے کاجسکا ظاہر کتابتے کشف میں کہا ہر مدہنوں مہنا و نون بکسین مدہن فی الامر ای یلین  
جانبہ و لا یصلب فیہ تما و تار استے راغب نے کہا ایمان اصل میں مثل تدہین کے ہے یعنی کسی شے پر  
تیل لگانا تاکہ چکنی ہو جائے لیکن یہ سرا و تہیرا یا گیا ہے مدارات و ملائیت و ترک جدوجہد و سطح کہ تقریباً  
سے عبارت تہیرا الی گئی ہے تقریباً کہتے ہیں قرآن کے کھینچنے کو فتح میں کہا ہے کہ مدارات و ملائیت کا نام  
مدہنت رکھا گیا یہ مستعارہ و مجاز معروف ہے اور بوجہ اسکی غفلت کے حقیقت عربی ہو گیا ہے سو اسی لیے بیان  
اُسکے ساتھ مہنا و نون بھی مجاز کیا گیا ہے کیونکہ جو مہنا و نون بالامر ہوتا ہے قوہ اس میں سختی و ورستی نہیں  
کرتا ہے بعض لغت والوں نے کہا سنے میں کہ نرم تار کہ جو نرم کے قرآن کے قبول کرنے میں و تجملون  
رزقہم انکم کذبون بیان صاف معذرت ہے عیا کہ واحدی نے معسرون سے حکایت کیا ہے  
مجاہدین شکر رزقہم لایہینے تم شکر لے ہو اپنے مذق کا شکر یہ کہ تکذیب کرنے ہو اسکی نعمت کی شکرت



کو بجا و شکر کرتے ہو سہل تم نے کہا کہ قبیلہ ازہر شہورہ کہتے ہیں مازنق فلان اسے ناشکر یعنی اُن کی بولی میں  
 رزق مجھے شکر ہے اس نکت کی بنا پر آیت میں مصناف محذون نہ ہوگا بلکہ رزق کے سنے شکر میں رزق کے  
 ساتھ جو شکر سے تعبیر کی سواس کی یہ وجہ ہے کہ شکر رزق کی زیادتی کا مقتضی ہے تو سب کے ساتھ سبب  
 سے تعبیر کر کے شکر رزق ہوتا ہے اس آیت کے تحت میں جو امور داخل ہیں ان میں سے کفار کا قول ہر کہ حبیب  
 پاک انکو باجی دیتا اور انہر باران نازل کرتا تو کہتے کہ سقیانا بنور کذا سطرنا بنور کذا یعنی ہکو فلان خچتر  
 سے پانی پلا یا گیا ازہر ہی نے کہا سنے یہ ہیں جو جملوں بدل شکر کم رزق کم الذی رزقکم اللہ الکذیب ہاں  
 عند اللہ الرزاق یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تمکو رزق دیا اس کے شکر کا بدلہ تمہارے ہکذیب اسکی کہ وہ اللہ رزاق  
 کے پاس سے ہے حضرت علی و حضرت ابن عباس نے جملوں شکر کم پڑا ہے تکرہ بون کو جو ہور نے ہنشدید پڑا  
 ہے تکرہ بیت اور کشتی نے تجنیف کذب سے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ لوگ پانی برساوی گئے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا صبح کی لوگوں میں خوشا کرنے اور آواز  
 میں ہو کافرنے کہا کہ یہ رحمت ہو کہما اسکو اللہ نے اور کہا بعض انکے نے البتہ مقرر ہر معانور کذا و کذا ایست  
 آیت نازل ہوئی فلما تم الی قولہ اکر تکرہ بون اخبرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ابن النذیر و ابن مرقہ و قیہ عتہ و اصل  
 الحدیث بدو فی انہ سبب نزول الا یہ ثابت فی الصحیحین و ابن خلد الجہنی و ابن  
 حدیث ابی سعید الحدادی و عن محمد بن عبد اللہ بن علی بن ابی حمزہ قال قال رسول اللہ  
 تقولون مطیرنا بنور کذا و کذا و یجزم کذا و کذا اخبرہ احمد و الترمذی و حسنہ و الطیالانی  
 فی المختار و غیرہم حضرت عائشہ صدیقہ منی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ تفسیر منین فرمائی رسول اللہ صلی  
 علیہ وآلہ وسلم نے قرآن سے مگر آیات سیرہ کی جملوں رزقکم فرمایا شکر دواہ ابن عباس کہ فرشتے بھیجے حضرت  
 علی سے مروی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑا و جملوں شکر کم رزقہ ابن مرقہ و قیہ کذا فی فتح البیان  
 حافظ ابن کثیر نے اس باب کی حدیث ابن جریر و غیرہ سے ذکر کیا ہیں من اراد الاستقصا فلیرجع الیہ فلو لا

اذا بکف الخلق و انتم جیکون تنظرون و نحن اقریب الی صیحتکم و لکن لا تبصرون  
 فلو ان کنتم غیر مدینیین و رجوعنا اراکتکم صدقین و اما ان کان من المقربین  
 فرقم و کجھان و جنت نعیم و اما ان کان من اخطب الیمن و قلمک من اخطب  
 الیمن و اما ان کان من المکذبین الضالین و کذبت عنینم و کصلیہ یحجم و ان لہذا  
 اللہ و الیمن و قسیم بانم ریتک العظیم ہر کہن منین حیرت جان ہر کہن خلق کو اور تم اہر  
 وقت دیکھتے ہو اور ہم اس کے پس میں تم سے زیادہ پر تم منین کہتے ہر کہن اگر تم منین کسی کے حکم میں

لحق البیان من رزق  
 علی ابن عباس کہ باجی  
 ہر کہن باجی  
 کہہ کر باجی ہر کہن  
 وہ جملہ باجی ہر کہن  
 مدین وہ باجی ہر کہن  
 علی حضرت علی و  
 روایت عنہ ہر کہن  
 بیحد ہر کہن و ابن عباس  
 و ابن النذیر و ابن



ممکن نہیں ہے اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں کسی شے کی جو اسے نفع دے یا جس حال میں وہ ہو اسے اس کی  
 تخفیف کرے ورنہ اقرب الیہم یعنی اور ہم قریب ترین طرف اس کی تم سے ساتھ علم قدرت و رویت کے باریک  
 کہ قریب ترین طرف اس کے ہمارے ہیجے ہوئے جو کہ اس کے قبض کے متولی ہوتے ہیں و لکن لا تبصرون یعنی  
 لیکن تم ادراک نہیں کرتے ہو اس کا یہ سبب تمہاری جہل کے اس بات کو کہ اس کے بندے کی طرف قریب تر  
 ہے مگر تری دگ سے یا تم نہیں دیکھتے ہو موت کے فرشتوں کو جو کہ میت کے پاس حاضر ہوتے ہیں اور اس کے  
 قبض کے متولی ہوتے ہیں یا تم نہیں جانتے ہو اس شقت و کرب کو جس میں وہ ہو فلولا ان کنتم غیر بنین  
 الایہ بادشاہ جس وقت اپنی رعیت کی سیاست کرتا ہے اور غلام بناتا ہے تو اس وقت محاورے میں  
 یون بولتے ہیں کہ وان السلطان رعیتہ فرارے کہا دانتہ بمعنی ملکتہ ہے و يقال وانه اذا اذله واستعبد  
 مدینین کے معنی محاسبین و مجتہدین اول گزیر چکے ہیں لیکن اول معنی آیت سے زیادہ چپکتے ہیں معنی  
 یہ ہیں کہ یہ یون نہیں اگر تم نہیں ہو مروب و مملوک تو یہی لاؤ اس نفس کو جو کہ خلق کو پہنچ چکا ہے طرف  
 اس کی قرار کا کہ جس میں وہ تھا اگر ہو تم سے اور تم ہرگز اس کو نہ پہیر لاؤ گے تو تمہارا یہ رعم چل ہو گیا  
 کہ تم مروب و مملوک نہیں ہو کسی نے کہا معنی یہ ہیں کہ اگر تم سے ہو بعثت کی نفی کرنے میں تو یہی ہو محتضر کی روح  
 کو اس کے جسم کی طرف تاکہ اس سے موت منتفی ہو تو بعثت منتفی ہو جائے پھر اللہ پاک نے خلق کو طبقاً  
 ذکر کیے وقت موت کے اور بعد موت کے پس فرمایا فان کان من المقترین الایہ یعنی پس جو اگر وہ متوفی ہوا  
 جس کا حال بیان کیا گیا ہے سابقین میں سے بمخلیقین اصناف کو جن کے حال کی تفصیل گزیر چکی ہے تو رحمت  
 ہے دنیا سے اور ستر رحمت ہو اس کے احوال سے اور رزق ہے اور بانہ ہے نعمت کا چھوڑنے روح کو  
 بالفقر پڑا ہے معنی اس کے رحمت میں مجاہد نے کہا ان روح فرج ہے حضرت حسن نے کہا روح رحمت ہو کسی نے  
 بضم را پڑا ہے کہا ہے کہ اس قرار کے معنی رحمت کے ہیں اس لیے کہ رحمت مثل حیات کے ہے واسطے  
 مرحوم کے اسی کے حضرت حسن یہی قائل ہیں قاموس میں یوں ہے کہ روح بالفقر رحمت و رحمت تو نیم رحمت ہے  
 ریحان رزق ہے جنت میں یہ قول مجاہد و سعید بن جبیر و مقاتل کا ہے اور کہا کہ وہ رزق ہے حمیر کے لغت  
 میں يقال خرجت اطلب ریحان الدما سے رزق قادم نے کہا کہ ریحان جنت ہو ضحاک نے کہا رحمت ہے  
 حضرت حسن نے فرمایا وہی ریحان معروف ہو جو سوگھا جاتا ہے قادمہ برین بن غنیم نے کہا کہ یہ وقت موت  
 کے ہے اور جنت اس کے واسطے منجور ہے یعنی چپکا کر رکھی گئی ہے یہاں تک کہ بعثت ہو اسی طرح والو الجوز  
 والو العالمیہ نے یہی کہا ہے و جنت تیمم کے یہ معنی ہیں کہ وہ جنت نعم والی ہے کلمہ جنت یہاں بتایا دراز  
 مرسوم ہے ابن کثیر و کسائی وغیرہ نے اس پر یہاں وقف کیا ہو اور باقی قرار نے بتا بار رسم واما

اس  
 بنابر  
 حضرت  
 دین  
 و  
 عاصم  
 یعقوب  
 رازی  
 ابن  
 ابن  
 رزق  
 را

ان کان من اصحاب الیمین الایہ یعنی اور جو اگر وہ متوفی ہو جائے دہشت و المون ہو جو کہ اپنے ناسرہ اعمال اپنے ذنوب سے  
 ہاتھ دھو کر لین گئے تو نہیں ہر تو کہ دیکھے ان میں مگر سلامتی جس کو تو دوست رکھتا ہو سو تو ان کی وجہ سے  
 ممکن نہ ہوا سیلے کہ اللہ کے عذاب ہو سالم ہر مینگو کسی نے کہا سنے یہ ہیں کہ سلام ہے و اگر تیرے ان سے یعنی  
 تو سالم ہے ممکن ہونے سے بعد ان کے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ وہ دعا کر چکے و اس طرح تیرے اور سلام کر چکے  
 سمجھ کر کسی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھیکے جانبین کے ساتھ سلام کے واسطے اگر ام کے کسی نے  
 کہا یہ اخبار ہر طرف سے اللہ پاک کے بعض کے سلام کو نے کا بعض پر کسی نے کہا سنے یہ ہیں کہ سلام ہے تیرے واسطے  
 لے صاحب میں طرف سے تیرے ہائیون اصحاب میں کے یعنی یا التفات ہے غنیت ہر طرف خطاب کے بقدر  
 قول اور حرف من ابتدایہ ہے جس طرح کہ سلام من فلان علی فلان کہا جاتا ہے مطلب یہ کہ تجھ سے کہا  
 جائیگا سلام لک محل نے اسکی تفسیر میں کہا ہو کہ واسطے اس کے سلامت ہے عذاب ہو من جہد انہ نہنم یعنی  
 با نیجت کہ وہ اصحاب میں سے ہیں اشارہ ہر طرف اس بات کے کہ سلام یعنی سلامت ہو اور کلہ من  
 علت کا ہے علی قاری نے فرمایا کہ یہ تفسیر غریب ہے اصحاب میں کا ذکر اور ان کے حال کی تفصیل اور جو جزا اس  
 پاک نے ان کے لیے تیار کر رکھی ہے یہ سب اول گند چکا ہے و اما ان کان من المکذبین الایہ یعنی اور  
 جو اگر وہ ہوا لعنت کے مجتہد المون ہو جو کہ گمراہ ہیں ہدایت سے یہ وہی اصحاب شمال ہیں جن کا ذکر اور ان کے  
 احوال کی تفصیل اول گند چکی ہے اور واسطے اس کے نزل ہے جو اس کے نزل کر لیے تیار کیا جائیگا حمیم سے  
 یعنی وہ گرم پانی جسکی گرمی انتہا کو پہنچی ہوگی اور یہ بعد اس کے کہ قوم سے کہا گیا تھا کہ اسکا بیان  
 گند چکا ہے اس عذاب کو جو نزل کہا سو یہ ان کے ساتھ شکم و ہتھنرا ہے اور تفصیل حمیم سے یعنی اور مٹی  
 ہے آگ میں جب کوئی کسی کو آگ کے اندر ڈالے تو ہر وقت کہنا جاتا ہے کہ صلاہ النار و صلاہ یا صافات  
 مصدر کی ہے طرف مفعول امر کان کے مفعول نے تفصیل کو برقع پڑا ہے نزل پر موقوف کیا ہے اور کسی نو  
 بحر حمیم پر موقوف نہیں آیا ہے یہاں ظاہر کا مقصود یہ تھا کہ یوں کہا جاتا و اما ان کان من اصحاب شمال  
 لیکن ایسا نہ کیا علیہ ان کو ان کے افعال کے ساتھ موصوف کر کے مکذبین صالین فرمایا سو صرف اس لیے  
 کہ منظور ان کا زجر کرنا ہے ان افعال سے اور جس نے ان کے لیے یہ عذاب واجب کیا ہے اسکی خبر دینا ہی  
 وہ ہی ان کی مکذیب مگر اسی ہے جو اس عذاب کی موجب ہوئی ان آیتوں میں اس طرف اشارہ ہو کہ کفر  
 سب کا سب ایک ملت ہے اور کیا روالی اصحاب میں سے ہیں اس لیے کہ مکذبین نہیں ہیں اما کے  
 جواب میں تین قول میں ایک یہ ہے کہ مکذبا کا جواب ہے جہد سے کہا اور جواب شرط تین جہد مخرج  
 ہے تقدیر یہ ہے ہا لیکن من شے مخرج و ریحان الخ بعض نے اسی کو ترجیح دی ہے اس لیے کہ ان کا

یہ تفسیر صحیح ہے  
 لے صلاہ النار و صلاہ

جواب جیسا انفرادی حالت میں بہت محذوف ہوتا ہے تو دوسری شرط کے ساتھ اسکا دعویٰ کرنا اولیٰ ہو دوسرا یہ ہے کہ جواب ان کا ہے ابو اسحاق کے نزدیک المائے معنی میں کہ ایک شے سے دوسری شے کی طرف نکلنا یعنی خبر بات میں تم لگے ہو اسے جو مرد و عدا کے غیر میں مضر ہو کر اس بار پر جواب فقط ان کا ہو گا کیونکہ اما شرط نہیں ہے تیسرا یہ ہے کہ اما اور ان دونوں کا جواب ہے جیسا کہ خفص نے کہا ہو کہ حرف ثانیوں جگہ جواب ہے اما اور جواب حرف شرط کا پر مع بن غیثم سے آیت کی تفسیر میں مروی ہو تا ما ان کان من المفرقین الایہ کیا کہ یہ سوت کر وقت ہو جہتہ نسیم کہا جیسا کہ یہی جا نیگی جنت و دہر اس کے یہاں تک کہ مبعوث ہو دا غا ان کان من المائے معنی الایہ کیا یہ وقت موت کر ہے و قصیہ حجیم کہا حجیم جیسا کہ یہی جا نیگی اس کے لیے یہاں تک کہ مبعوث ہو حضرت ابن عباس کے اس میں کئی قول ہیں مروج کی تفسیر میں فرمایا را اکلہ و یجان فرمایا ہتر است دوسرا لفظ یہ ہے کہ ستر یہ ہے دنیا و دنیا و جہنم یعنی مغفرت و رحمت تیسرے لفظ یہ ہے کہ ریحان رزق ہے سلام ملک میں اصحاب الیمین میں فرمایا کہ فرشتے اُس کے پاس آئیں گے سلام لیکر اللہ کی طرف سے کسپر سلام کرنا اور اُسے خبر دینگے کہ وہ صحابہ یمن کے ہے ان ہذا الموحق لیقین حضرت ابن عباس نے فرمایا مضمنا علیک فی ذہ سورۃ یعنی جو کچھ اس سورت میں اول سے آخر تک ذکر کیا گیا یا محضین کا احوال قصہ جو غفر رب مذکور ہوا ہے شک یہ البتہ یہی ہے محض و فالص یقین اصناف حق کے یقین کی طرف اضافہ الی الی تفسیر کے باب ہے سرور نے کہا یا ایسی ہر جیسے کہتے ہو عین الیقین و محض الیقین یہ کو فیوں کے نزدیک ہے اور انہوں نے اسکو جائز کہا ہے بوجہ اختلاف لفظ کے رہے بصری سودہ مصنف الیہ کو محذوف ثبوتی ہیں تقدیر یہ ہے حق الامم الیقین و غیر الیقین فسبح باسم ربک اعظم حروف و طرز قریب باب کے ہے ما قبل پہلے تنزیہ کر اپنے رب کی اس شے سے جو اس کی شان کے لائق نہیں ہے حرف با متعلق ہے محذوف سے اس فسبح شکیا باسم ربک للبرک بے معنی تو نسیم کر اپنے رب عظیم کی نام کے ساتھ تلبیس ہو کر واسطے تبرک کے کسی نے کہا یہ معنی میں فصل بکر ربک یعنی پس نماز پڑھ ساتھ ذکر اپنے رب کے حضرت ابن عباس سے مروی ہے فصل لیکر بے معنی نماز پڑھ واسطے اپنے رب کے کسی نے کہا کہ واسطے تقدیر کے ہو اس پر اس طرح کہی تو بنفس متعدی ہوتا ہے اور کہی بحرف جر کسی نے کہا کہ زائد ہے اور اسم یعنی ذات ہی لیکن زیادت کا دعویٰ کہ اختلاف الاصل ہے والاولیٰ اعظم صفت ہر اسم کی یا ربک کی اس لیے کہ ہر ایک مجرور ہے ابن کثیر میں ہے کہ یہ تین حال وہی لوگوں کے حال ہیں وقت حضور موت کے یا تو مرثیہ لا تقربین سے ہو گا یا ان سے کم تب والوں میں ہو کہ صحابہ الیمین ہیں یا ان میں سے ہو گا جو حق کی تکذیب کر نیوالے ہدایت کر گمراہ امر الہی کے جاہل ہیں اسی لیے یوں فرمایا ما ان کان من المفرقین الایہ یعنی ہر جو اگر وہ

عہ اخبار ابن ابی شیبہ  
وحدی الزہری و حدیث  
حیدر ابن اسحاق  
اسکالون بن اسحاق  
عزیز بن عیسیٰ  
خبر ابن جریر  
مؤرخ ابن جریر  
عہ اخبار ابن جریر  
عہ اخبار ابن جریر  
ابن جریر  
ابن جریر





[illegible]











ایسا ہے کہ جو موجودات مرتبہ وجود میں ہیں جب ان کے سلسلے کی طرف نظر کیجیائے گی تو اسد پاک اسباب کے سلسلے کا مبداء ہٹ کرے گا اور اُس کے آخریت کو سیرا دے کہ وہ ایسا ہے کہ مسببات کا سلسلہ اُسی کی طرف منتهی ہوتا ہے کیونکہ وجود کی ابتدا اُسی سے ہوتی ہے اور وہ نزول کرتا رہتا ہے پہر نازل ہوتا ہے تا آنکہ منتهی ہوتا ہے ہر طرف اخیر وجود کی جو کہ اپنے کل ماسوا کے لیے سبب ہوتا ہے اور وہ کسی اور شے کا مسبب نہیں ہوتا پس حق سبحانہ بایتنے اول ہے ہر جب تم اس اخیر وجود سے درجہ درجہ کر کے ترقی کرنا شروع کرو گے تا آنکہ آخر ترقی میں اللہ تعالیٰ کی طرف منتهی ہو گے پس اسد پاک اول ہے اس میں کہ اس سے نزول وجود کا ہر طرف ممکنات کے آخر ہے وقت صعود کو ممکنات سے طرف اُس کے یا معنی نہیں کہ اول ہے خارج میں اور آخر ہے ذہن میں اس لیے کہ جب تم ترتیب سلوک کی طرف نظر کرو گے اور نازل سالکین کا ملاحظہ فرماؤ گے جو کہ اسد پاک کی طرف سیر کر نیوالے ہیں تو اسد پاک آخر ہے اُس شے کا جس کی طرف عارفون کے دسببے خیر ترقی ہیں اور ہر معرفت جو قبل اُسکی معرفت کے حاصل ہوتی ہے تو وہ زیر نہ ہے اُسکی معرفت کی طرف اور یہ ہے اس کی منزل وہ اسد پاک کی معرفت ہے پس وہ آخر ہے ساتھ نسبت کرنیکے طرف ساوک کے ارتقا کے درجہ میں باب معارف میں اور اول جو ساتھ نسبت کرنیکے طرف وجود خارجی کے سوا اُسی سے مبداء ہے اول میں اور اُسکی طرف مرجع ہے آخر میں کذا قال الشیخ والطاهر یعنی عالی وغالب کے ہر شے پر یا اسکا وجود بادلہ و اصح ظاہر ہے والباطن یعنی عالم ہے اُس شے کا جو باطن ہونی یا مخوف ہے عرب کے قول سے فلان یظن امر فلان ای یعلم داخلۃ امر یعنی فلان فلان کا باطن امر جانتا ہے یا یہ معنی ہیں کہ اُسکی ذات کی حقیقت محجب و مستتر ہے ابصار و حواس و محمول کے ادراک سے سو عقول اُسکی کنہ کو نہیں جانتی ہیں نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں اب وہ بات جو کشف میں ہے کہ اس میں حجب ہے اُس شخص پر جسے اسد پاک کا ادراک حاسہ کے ساتھ جائز نہ کہلے مضمحل و نابود ہو گئی کیونکہ مذہب حق یہی ہے کہ اسد پاک اور ظاہر اور باطن ہوا ہے اور وہ جامع ہے ان دونوں وصفوں کا ازل وابد میں اور اسکا بطون باطن معنی سنائی نہیں ہے آخرت میں مدویت ہونے کو کیونکہ رویت حاسہ کے ساتھ حقیقت کی معرفت کو مقتضی نہیں ہے اور اسی بنیاد پر اس قول سے تبدیلی ہوگی یعنی وہو بکل شئی اعلم تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ اسد پاک کا بطون اشیاء مستلزم ہے اشیا کے بطون کو اسد تقالے سے جیسا کہ شاید میں ہے معنی یہ ہیں کہ اسد پاک ہر شے کو جانتا ہے اُسکے علم سے کوئی معلوم غائب نہیں ہوتا ہے ظاہر و باطن اُس کے نزدیک دونوں برابر ہیں یہاں تین واو ہیں اول اور میرے نے تو عطف کیا ہے مفرد کا مفرد پر اب راہ و مخرج عطف کیا ہے مجموع امیرن پر یہ واو مفوضات میں مثل اُس قواد کے ہر جو کہ ایک حصے کا درجہ ہے

قصہ پر عطف کرتا ہے جہوں میں کیونکہ اگر وہ عطف کرتا تھا ظاہر کا واول کے ایک پر تو حسین ہوتا کیونکہ اول  
میں تناسب نہیں ہے اور مجموعہ مناسب مجموعے کے مثل ہونے میں دو امر متقابل پر یکما ذکرہ الشہاب  
بالجملہ اسمائے مذکورہ کی تفسیر میں مفسرین نے اختلاف کیا جیسا کہ گزر چکا ہے حالانکہ خود حضور صلی اللہ علیہ  
اکرو سلم نے ان چار اسموں کی ایسی شرح فرمادی ہے کہ ہر قائل کے قول سے معنی ہے تو اب ایک طرف جانا نہیں  
ہے انا جہاد نہر استطل نہر حقل وہ یہ ہے ابن ابی شیبہ و مسلم و ترمذی و بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت  
کیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ اکرو سلم کے آپ سے خادم کا سوال کرتی  
تھیں تو آپ نے فرمایا کہہ اللہم ربنا الشُّعْبُ السُّبْحُ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَ رَبُّا وَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ التَّوَارِثِ  
كُلًّا بِخَيْرٍ وَالْقِيَامَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْوَلَدُ الْأَعْلَى مِنْ شَرْكَ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتَ خَلَقْتَ مَا صَبَّحَ أَنْتَ الْوَلَدُ  
فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلاَ شَيْءَ فَوْقَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْبَاطِنُ فَلَيْسَ  
دُونَكَ شَيْءٌ فَخُذْ عَنَّا اللَّهُمَّ وَأَعِزَّنَا مِنَ الْفَقْرِ حضرت ابن عمر و ابو جعفر خدری بنی صلی اللہ علیہ اکرو سلم سے  
رویہ ہیں کہ آپ نے فرمایا ہمیشہ میں گے لوگ کہ سوال کریں گے ہر شے کا یہاں تک کہ کہیں گے یہ اسدی ہوتا قبل ہر شے کے  
پہر کیا ہوتا قبل اللہ کے پس اگر وہ کہیں تم سے یہ تو کہو ہوا اول قبل کل شے و الآخر فلین بعدہ تھے وہو الظاہر  
فوق کل شے وہو الباطن دون کل شے وہو کل شے علیم اخرجہ ابو الیشیخ فی العظیمہ ۱۳۱۱ ابو زبیل سے مروی ہے  
کہ میں نے حضرت عباسی سوال کیا تو کہا کیا چیز ہے جسکو میں پاتا ہوں اپنے سینے میں فرمایا وہ کیا ہے میں نے  
کہا وہ اللہ میں اُسکے ساتھ نکلم نہیں کرتا ہوں کہا پہر مجھے فرمایا کیا کچھ شک ہے کہا اور ہنسنے فرمایا اُس سے کسی نے  
نجات نہیں پائی کہا یہاں تک کہ اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا زَكَّكَ إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ  
يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ عِنْدِكَ أَلَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْرِجُهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَأَعِزَّنَا مِنَ الْفَقْرِ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اس اثنا میں کہ بنی صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم جلوس فرماتے تھے اور آپ کے اصحاب کہنا گاہ پہر ایک بدلی آئی تو آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کیا ہے عرض  
نے عرض کیا اسد و اس کے رسول و انار میں فرمایا یہ صنان ہے یہ روایا الارض میں کھینچ لیجاتا ہے انکوائت  
تھاے طرف اُس قسم کے جو اُس کا شکر نہیں کرتے ہیں اور نہ اُس کو پکارتی ہیں پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو  
کیا ہے ہوتا ہے اوپر عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک وہ رتج ہے سقوف محفوظ ہے  
اور موج کفوف ہے پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو کتنا ہے درمیان ہمارے اور اُس کے عرض کیا کہ اللہ  
و رسولہ اعلم فرمایا درمیان ہمارے اور اُس کے پانسو برس ہے پہر فرمایا کیا تم جانتے ہو اُس کے اوپر کیا ہے  
عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا دو آسمان ہیں دوری انکو درمیان کی پانسو برس ہے یہاں تک کہ سات

آسمان گئے مابین ہر آسمان کے ویسی ہے جیسے درمیان آسمان و زمین کے ہے پہ فرمایا کیا تم جانتے ہو  
اُسکے اوپر کیا ہے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک اُسکے اوپر عرش ہے اور درمیان اُسکے اور  
آسمان کے دُوری ہے مابین دو آسمانوں کے پہ فرمایا کیا تم جانتے ہو کیا ہے وہ شے جو ہمارے نیچے ہے  
عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک وہ زمین ہے پہ فرمایا کیا تم جانتے ہو کیا ہے وہ شے جو اُسکے  
نیچے ہے عرض کیا کہ اللہ و رسولہ اعلم فرمایا پس بیشک اُسکے نیچے ایک اک اور زمین ہے درمیان اُنکے پانسو  
برس کی راہ ہے یہاں تک کہ سات زمینیں شمار کیں درمیان ہر دو زمین کے پانسو برس کی راہ ہے  
پہ فرمایا اتم ہے اُسکی جسکے ماتھین محمد کی جان ہو اگر مقرر تم لکھاتے کوئی رسی طرف ساتوں زمین کے تو  
البتہ وہ گرتی اللہ پر یہ طے ہو الاول والاخر الا یہ اخبرہ الترمذی وقال غریب قال الترمذی قال بعض اہل العلم فی تفسیرنا لحدیثنا

[illegible][illegible]

خلق کو محلی نے عرش کی تفسیر کرسی سے کی ہے یعنی پرستوی ہوا اُپر الہیاستوی ہونا جو اُس کی ذات پاک کے  
 لائق ہے اس آیت کی تفسیر سورہ اعراف وغیرہ میں پوسے طور پر گزر چکی ہے اور استواء پر بھی بار بار ملاحظہ  
 کلام گزر چکا ہے اس باب میں مستقل کتب و رسائل میں العلم کے نزدیک حروف و شہویر میں بالعلم بعد و قدرت تامہ  
 کے اپنے علم تام کا ذکر فرمایا علم بالشیء فی الارض الایہ یعنی جانتا ہے جو کچھ داخل ہوتا ہے زمین میں منظر و قطر اور  
 بیچ اور خزانے اور مردے وغیرہ جانتا ہے گنتی و انون اور قطرون کی جو اُس میں داخل ہوتے ہیں اور تنجا  
 ہے جو کچھ اُس سے نکلتا ہے نبات اور کہیتی اور پھل اور معاون وغیرہ کما قال سبحانہ و تعالیٰ و عجلہ کما قال العقیب  
 لا یعلم ہذا الاہو و یعلم ما فی الدن و البو و ما اشفقظون و ذکرہ لا یعلم ہا و کجبتہ فی ظلمات الاض و لا یطیب  
 و لا یاسر الا کتاتہ مبین اور جانتا ہے جو کچھ تریا ہے آسمان پر یعنی فرشتے اور رحمت و عذاب اور امطار و  
 شوح و بر و یعنی برف اور ازلے اور اقدار و احکام ہمراہ ملائکہ کرام سورہ بقرہ میں گزر چکا ہے کہ نہیں نازل ہوتا ہو کوئی قطر  
 آسمان پر مگر حال یہ کہ اُس کے ساتھ ایک فرشتہ ہوتا ہے جو اسکو قرار پر کرتا ہے اُجگاہ میں جسکا اللہ تعالیٰ اُسکو  
 فرماتا ہے جہاں وہ چاہتا ہے اور جانتا ہے جو کچھ چڑھتا ہے طرف اسکی یعنی فرشتے اور دعائیں اور بند و ک  
 اعمال جیسا کہ صحیحین آیا ہے کہ اُٹھایا جاتا ہے اُسکی طرف عمل رات کا قبل دن کے اور عمل دن کا قبل رات کے  
 محلی نے اسکی تفسیر میں کہا ہے کالاعمال الصالح و السیئۃ اُسپر علی قاری نے یون اعتراض کیا ہے کہ اعمال میں  
 جو اُٹھایا جاتا ہے وہ عمل صالح ہی ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے اَللّٰہُ یَصْعَدُ الْکَلِمَ الطَّیِّبَ وَاَلْعَبْرَ الْفٰسِقَ  
 یَرْفَعُ اسکی تفسیر سورہ سبأ میں گزر چکی ہے ہر چہ آسمان زمین کا علم ثابت کر چکا تو آدمیوں کو مخاطب کر کے  
 وہ ہو حکم انیما کنتم یعنی اور وہ تمہارے ساتھ ہے اپنی قدرت و سلطان علم سے عموماً اور اپنے فضل و رحمت سے  
 خصوصاً حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا عالم یکم یعنی تمہارا اُسکو علم ہے کسی نے کہا تمہارے ساتھ ہے بحفظ و  
 حرارت جہاں کہیں تم ہو پس اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت ہر ایک کے ساتھ متعلق ہے کوئی اُس سے جدا نہیں ہوتا  
 کہیں ہوا آسمان میں یا زمین میں خشکی میں یا دریا میں پیشیل ہے اسکی کہ جو کچھ اُسے صادر ہوتا ہے اللہ پاک کا  
 علم اسکا احاطہ کیے ہوئے ہے کہیں وہ پہرین زمین میں خشکی دریا سے و اللہ بما تعملون بصیر یعنی اور اللہ قریب  
 و گہبان ہے تمہارے اعمال پر شہید ہے اُن میں سے کچھ بھی ہر نفسی نہیں ہے جہاں کہیں تم ہو خشکی میں یا  
 تری میں رات میں یا دن میں گہروں میں یا جنگلوں میں اس کے علم میں سب برابر ہے اور اُسکی بصیرت کے تحت  
 میں ہے پس وہ سنتا ہے تمہارا کلام اور دیکھتا ہے تمہارا مکان اور جانتا ہے تمہارا ستروں تمہارا بچوے  
 کما قال تعالیٰ اَلَا اَنَّهُمْ یَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ لَیَسْمَعُوْا اَمْرَہُ الْاَوَّیْنِ لَیَسْمَعْنَ شَوْنِہُمْ اَیْہُمْ یَعْنُوْنَ  
 لَیَسْمَعْنَ وَاَلَا یَعْلَمُونَ اَلَا عَلَیْہِ اَنْزَلَتْ الْفُتُوْر وَاَلَا یَعْلَمُونَ اَلَا عَلَیْہِ اَنْزَلَتْ الْفُتُوْر وَاَلَا یَعْلَمُونَ اَلَا عَلَیْہِ اَنْزَلَتْ الْفُتُوْر







بزرگ عزت کا شوق تھا کہ وہ اپنے چچا کے دنیا میں آنے سے پہلے اور اس کا اثر کہہ دیا ہے دل میں فل کہہ چکا  
 بیچ رہا ہے یعنی مالک فنا ہوتا ہے اور مالک اللہ کو پہنچ رہتی ہے اور ہمیشہ انہی کا مال تھا فتح سے پہلے  
 یعنی فتح کے پہلے جھوٹے چرخ کیا اور جھوٹا کیا وہ بڑے درجے کے فٹ فرس کے معنی  
 بیکہ اس وقت چرخ کرو جہاد میں پہنچتے ہیں دو لکھ تین ہزار تھے اور یہی معنی دو لکھ تین ہزار اور نظام  
 میں پہنچ رہے ہیں جہاد میں جو دیا سو اس کا جو دیا سو اس کا انتہی فٹ امنوایا اور روایہ کا خطاب کھانا عرب کو پہنچا  
 یا سب کو یعنی نصیب میں کرو تو قید کی اور صحت رسالت کی اور مسلمانوں کے عقیدوں اور ایمان سے بڑا اور  
 اہم اور دام اور زیادہ ہے یعنی ایمان پر دم مستحضر ہو اور اعمال صالحہ باجلاس کر کے اس کو زیادہ کر دے چہرہ  
 آنکھ لپٹا کر کیا تو اس کی راہ میں چرخ کر نیکی انکار فرمایا و انفعلاً لآبہ یعنی پختہ نہ چرخ کرو اس مال سے جو میں  
 شے سے تم کو نایاب ظہیر لایا ہے اس کے اندر صرف کرنے میں بغیر اس کے کہ تم اس کے حقیقہ مالک ہو کیونکہ مال  
 قواعد کا مال ہے اور بندے خلفاء و لوایہ میں اللہ کے اس کے اموال میں تو اپنے لیے لازم ہے کہ اس کو صرف  
 کرین اس شے میں جو اس کو راضی کرے کسی نے کہا کہ اس نے تم کو خلیفہ کیا ہے ان لوگوں کا جو تم سے  
 پہلے تھے جن کے تم وارث ہوئے اور عنقریب وہ نقل کر جائیگا تمہارے غیر کی طرف جو تمہارے وارث  
 ہونگے پس تم اس کے ساتھ بخل مت کرو حضرت حسن وغیرہ نے اس طرح کہا ہے طالب یہ ہے کہ مال تمہارا  
 پاس بطور رعایت ہے کیونکہ وہ تم سے اگلوں کے ہاتھ میں تھا پر تمہاری طرف نقل کر آیا پس اسد پاک مال  
 کے استعمال کی اس کو راہ بتاتا ہے کہ جس مال میں انکو اگلوں کا نایاب کیا ہے اس کی طاعت میں برتین  
 اور اگر ایسا نہ کریں گے تو اس پر اس نے محاسبہ کرے گا اور انکو عقاب فرمائے گا اس لیے کہ جو امور اس میں چپ  
 تھے انہوں نے انکو ترک کیا اور اقلے مما جعلکم متخلفین فیہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسی شخص غمخیز  
 کوئی اور تیرے بعد اس کا خلیفہ ہو گا تو شاید تیرا وارث اس مال میں اس کی طاعت کرے اور اس کی مرضی میں  
 اسے اٹھائے تو وہ زیادہ تر بہرہ مند ہو تجھے اس شے کے ساتھ جبکہ اللہ نے تجھے انعام کیا یا وہ اس  
 میں اللہ کی نافرمانی کرے اور معاصی میں اٹھائے تو تو ایسا ہو کہ تو نے سعی کی اس کی معاونت میں انم  
 وعدوان پر طوف بن عبد اللہ بن شہیر اپنے باپ سے راوی میں کہا میں ہو پنا طرف رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور آپ فرما ہے تمہیں اللہ کا شوق ہے کہ ابن آدم مالی مالی دلک من مالک الا  
 ما اکتفا فیئہ اولیبت فالبت اولت قد قت فامضیت رواہ الامام احمد و رواہ مسلم من حدیث شیعہ  
 بہ ذرا دو ماسوے ذلک خذ ارب و تارک للناس غرض کہ آیت میں ترغیب ہے خرچ کرنے کی خیر کی راہوں  
 میں اور اس کا اسان کرنا ہے نفس قبل اس کے کہ مال اسے نقل کر جائے اور اس کے غیر کی طرف چلا جائے







اللہ کے خلفاء میں حاصل مئے یہ ہے کہ خیر کرو فقر و اقلال سے مت ڈرو کیونکہ جسکی راہ میں تم نے خرچ کیا وہ مالک ہے آسمانوں کا اور زمین کا اُسکے ہاتھ میں ہیں انکی کھجیان اُسکے پاس اُنکے خزانے ہیں اور وہ مالک ہے عرش کا مع اُس شے کے جسکا وہ حاوی ہے اور وہی اسکا قائل ہے وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الْخَالِقِينَ اور قائل اسکا مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ پس جس نے توکل کیا اللہ پر اُس نے خرچ کیا اور نہ خوف کیا صاحب عرش سے اقلال کا اور یہ بات جان لی کہ غفر رب اللہ اُسکی اُسے عوض دے گا پھر جہنم نے اللہ کی راہ میں خرچ کرینکی سبقت کی ہے اُن کی فضیلت اور خیر کرینوالوں کے درجوں کا تفاوت بیان کیا پس فرمایا لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَالَ اللَّهُ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عِبَارَاتٍ مِّنْ حُذْفٍ ہے تقدیر یہ ہے برابر نہیں ہوتا ہے وہ شخص جس نے خرچ کیا قبل فتح کے اور اُنکو وہ شخص جس نے خرچ کیا بعد فتح کے اور اُس پس باخیر ٹکڑا حذف کیا گیا سبب اُسکے ٹھوکرے اور اس لیے کہ بعد کا کلام اُس پر قائل ہے یعنی اُولَٰئِكَ اعْظُمُ دَرَجَةً اِنْ هُمْ هُمْ فَاعِلٌ استواء دونوں کے درمیان میں ہوتا ہے اور بغیر ذکر دو تے نام نہیں ہوتا ہے نفقہ و قتال قبل فتح کے صرف اس لیے افضل ہوا نفقہ و قتال بعد فتح کے کہ سوفت لوگوں کی حاجت اکثر تھی اور وہ اقل و ضعف تھے اور اسوقت مومنین نہ تھے گروصلیقین اتفاق کو قتال پر مقدم کیا اتفاق کی فضیلت پر آگاہ کرنے کو اس لیے کہ وہ محتاجی کے حال پر تھے سو چنانچہ نفوس کے ساتھ جو کر رہے تھے اموال نہیں پاتے تھے جسکے ساتھ جو کر رہے اور قتال کا اتفاق چھوٹا کیا یہ بات بتائے کہ وہ زیادہ تر محرم مواد اتفاق ہے باوجود اسکے کہ فی نفسہ منجمل افضل عبادات کا قائل ہے

وَالْحُجُوجُ وَالْأَنْفُسُ أَفْضَلُ فَاذْكُرُوا اللَّهَ

غرض کہ قبل فتح کا اتفاق و قتال افضل ہے بعد فتح کے اتفاق و قتال سے اس واسطے کہ بعد فتح کو توہم کا ظہور و غلبہ عظیم ہوا لوگ اللہ کے دین میں فوج فوج داخل ہونے لگے اسی لیے یون فرمایا اُولَٰئِكَ اعْظُمُ دَرَجَةً اَلَا يَتَذَكَّرُ اُولَٰئِكَ اَعْلَمُ کہ خیر و قتال کھینچو اے اعظم میں درجے میں ارفع میں مندرجہ میں اعلیٰ میں تہ میں اُن سے جہنم نے اپنے مالی خیر کیسے اللہ کی راہ میں بعد فتح کے اور اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ ہو کر فتح سے مراد فتح کہ ہے مجبور و اکثر منسربن اسی کے قائل ہیں قتادہ نے کہا کہ وہ قتال تھے ایک اُن کا وہ سے افضل اور وہ نفقہ تھے ایک انکا وہ سے افضل قتال و نفقہ قبل فتح مکہ کے افضل تھا نفقہ و قتال سے بعد اُسکے اس طرح مقاتل وغیرہ نے بھی کہا ہے عطاء نے کہا کہ جہنم کے باہم متفاضل ہیں پس جہنم نے قبل فتح کے خیر کیا وہ اُنکے افضل میں ہیں بھلا ج نے کہا اسی لیے کہ متقدمین کو مشقت اُس سے اکثر ہوئی جو کہ اُنکے بعد والوں کو ہوئی اور اُن کی بصیرت

اور فقیر  
جس نے خرچ کیا  
قبل فتح کے  
اور اُس پس  
باخیر ٹکڑا  
حذف کیا گیا  
سبب اُسکے  
ٹھوکرے  
اور اس لیے  
کہ بعد کا  
کلام اُس پر  
قائل ہے  
یعنی اُولَٰئِكَ  
اعْظُمُ دَرَجَةً  
اِنْ هُمْ هُمْ  
فَاعِلٌ استواء  
دونوں کے  
درمیان میں  
ہوتا ہے  
اور بغیر ذکر  
دو تے نام  
نہیں ہوتا ہے  
نفقہ و قتال  
قبل فتح کے  
صرف اس لیے  
افضل ہوا  
نفقہ و قتال  
بعد فتح کے  
کہ سوفت  
لوگوں کی  
حاجت اکثر  
تھی اور وہ  
اقل و ضعف  
تھے اور اسوقت  
مومنین نہ  
تھے گروصلیقین  
اتفاق کو  
قتال پر  
مقدم کیا  
اتفاق کی  
فضیلت پر  
آگاہ کرنے  
کو اس لیے  
کہ وہ محتاجی  
کے حال پر  
تھے سو چنانچہ  
نفوس کے  
ساتھ جو کر  
رہے تھے  
اموال نہیں  
پاتے تھے  
جسکے ساتھ  
جو کر رہے  
اور قتال کا  
اتفاق چھوٹا  
کیا یہ بات  
بتائے کہ وہ  
زیادہ تر  
محرم مواد  
اتفاق ہے  
باوجود اسکے  
کہ فی نفسہ  
منجمل افضل  
عبادات کا  
قائل ہے

بھی زیادہ تر نافذ تین شعبی و نہری نے کہا کہ مراد فتح سے صلح نہ یہ ہے راجح یہی ہے کہ قال الکفری اور ذکر  
 قتال کا واسطے استطراد کے ہے اس قول کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت انس سے مروی ہے کہ درمیان  
 حضرت خالد بن الولید اور حضرت عبد الرحمن بن عوف کے کچھ گفتگو ہوئی تھی تو خالد نے عبد الرحمن سے  
 کہا تم میرے استطراد کیسے تھے تو سبب اُن ایام کے جن سے تم ہمہ رسا بن گئے ہو پس یہ کو بیضا بات یہودی  
 اس کا ذکر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کیا گیا تو آپؐ فرمایا چھوڑ دو میرے واسطے میرے اصحاب کو پس  
 قسم ہے اُسکی جسکے ماتھ میں میری جان ہے اگر تم خیر کرتے مثل اُحد کے یا امثال حبال کے سونا تو یہ پوچھو  
 اُنکے اعمال کو اخراجہ الام احمدیہ بات معلوم ہے کہ اسلام خالد بن الولید کا جس نے اس خطاب کا مو اُجھ کیا  
 درمیان صلح حدیبیہ وقوع کے تھا اور یہ جھگڑا درمیان اُن دونوں کے بنی جذیبہ میں تھا جسکی طرف آپؐ نے خال  
 کو بھیجا تھا بعد فتح کے پس وہ صبا ناصبا نا کہنے لگے تو اچھی طرح اسلٹنا نہیں کہتے تھے پس خالد نے اُنکے  
 قتل کا حکم دیا اور جو ان میں قید ہوئے تھے انکو قتل کیا تو عبد الرحمن بن عوف و عبد اللہ بن عمر وغیرہ نے  
 اُنکی مخالفت کی یہ خالد و عبد الرحمن اُنکے سبب سے جھگڑے صحیح میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 سے مروی ہے وہ یہ ہے کہ آپؐ فرمایا مت گالی دو میرے اصحاب کو و لڑائی لھنی سیدہ لوافق احمد کم مثل اس  
 ذہب کا بلع مداحہم ولا نصیفہ حضرت ابوسعید سے مروی ہے کہ ہم نکلے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے سال حدیبیہ میں یہاں تک کہ ہم ہوئے عسقلان میں تو آپؐ نے فرمایا قریب ہے کہ ایگی ایک قوم حقیر جانو گے تم اپنی  
 اعمال اُنکے اعمال کے ساتھ پس ہتھ عزیز کیا وہ کون ہیں یا رسول اللہ کیا قریش ہیں فرمایا نہیں لیکن اہل  
 یمن ہیں وہ رفیق تر ہیں اندوے افندہ کے اور نرم تر ہیں اندوے قلوب کے پر سہنے کہا کیا وہ بہترین  
 سے یہ رسول اللہ فرمایا اگر ہو تا واسطے ایک اُنکے کے پہاڑ سونے کا پر وہ اُس کو چرچ کرتا تو نیا نامہ ہمارے  
 ایک کی ہر کو اور نہ اُسکے نصف کو خیر دار بیشک یہ فضل ہے مابین ہمارے اور لوگوں کے الیبتوی سنم اگر یہ وہ  
 ابن جریر و ابن ابی حاتم حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ حدیث اسناد سے غریب ہے اور جو صحیحین میں جماعت کی  
 روایت ہے وہ یہ ہے عن عطاء بن یسار عن ابی سعید خدری کا ذکر کیا کہ حقیر جانو گے تم اپنی نثار کو اُن کی  
 نماز کے ساتھ اور اپنے رونے کو اُنکے روزے کے ساتھ نکلیں گے وہ دین سے جیسے نکلتا ہے تیر  
 شمار کا حدیث لیکن ابن جریر نے بوجہ دیگر اس حدیث کو حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے اگر  
 میں حدیبیہ کا ذکر نہیں ہے حضرت ابن عمر سے مروی ہے مت گالی دو اصحاب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 آلہ وسلم کو پس البتہ اگر ہمارا ایک اُن سے کاٹھری بہر بہر ہے عمل سے ایک ہمارے کے اپنی عمر ہر اخراجہ ابن  
 ابی شیبہ یہ بعد ذکر فضیلت کے فرمایا و کلا و اللہ الحسنی یعنی ہر ایک کو خیر کرنیوالوں میں سے قبل و بعد

لہذا وہ خود حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ ہم نکلے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سال حدیبیہ میں یہاں تک کہ ہم ہوئے عسقلان میں تو آپؐ نے فرمایا قریب ہے کہ ایگی ایک قوم حقیر جانو گے تم اپنی اعمال اُنکے اعمال کے ساتھ پس ہتھ عزیز کیا وہ کون ہیں یا رسول اللہ کیا قریش ہیں فرمایا نہیں لیکن اہل یمن ہیں وہ رفیق تر ہیں اندوے افندہ کے اور نرم تر ہیں اندوے قلوب کے پر سہنے کہا کیا وہ بہترین سے یہ رسول اللہ فرمایا اگر ہو تا واسطے ایک اُنکے کے پہاڑ سونے کا پر وہ اُس کو چرچ کرتا تو نیا نامہ ہمارے ایک کی ہر کو اور نہ اُسکے نصف کو خیر دار بیشک یہ فضل ہے مابین ہمارے اور لوگوں کے الیبتوی سنم اگر یہ وہ ابن جریر و ابن ابی حاتم حافظ ابن کثیر کہتے ہیں یہ حدیث اسناد سے غریب ہے اور جو صحیحین میں جماعت کی روایت ہے وہ یہ ہے عن عطاء بن یسار عن ابی سعید خدری کا ذکر کیا کہ حقیر جانو گے تم اپنی نثار کو اُن کی نماز کے ساتھ اور اپنے رونے کو اُنکے روزے کے ساتھ نکلیں گے وہ دین سے جیسے نکلتا ہے تیر شمار کا حدیث لیکن ابن جریر نے بوجہ دیگر اس حدیث کو حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا ہے اگر میں حدیبیہ کا ذکر نہیں ہے حضرت ابن عمر سے مروی ہے مت گالی دو اصحاب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو پس البتہ اگر ہمارا ایک اُن سے کاٹھری بہر بہر ہے عمل سے ایک ہمارے کے اپنی عمر ہر اخراجہ ابن ابی شیبہ یہ بعد ذکر فضیلت کے فرمایا و کلا و اللہ الحسنی یعنی ہر ایک کو خیر کرنیوالوں میں سے قبل و بعد

فتح کے وعدہ دیا اس نے ثواب نیک کا سب سے بڑا ثواب ہے اس کام پر جو کیا جو ہم ان کے تفاوت پر جو کر کے  
 تفاح میں کہا قال انما قال لا تيسر مني الا اعد من المؤمنين سيرا واولي الصلوة والمجاهدين في سبيل الله  
 بالموالاهم وانفسهم فقتل الله المجاهدين بالموالاهم وانفسهم على القاعدتين حذبة وطلا وعبد  
 الله لئلا يقتلوا وققتل الله المجاهدين على القاعدتين اجمعين اعطيتا اسطر وہ حدیث ہے جو صحیح میں  
 ہے کہ یون قوی بہتر و محبوب تر ہے اللہ کو یون ضعیف سے اور ہر ایک میں خیر ہے اس پر صرف اس لیے  
 تین کی کہ دوسری جانب بیکار و خردی جائے بسبب وجہ اول کے دوسری کے تو کوئی دہم کرینو الا اس کے  
 دہم کا دہم کرے سوا سی لیے دوسرے کا اس پر عطف کیا اور اس کی توفیق کی مع اسکے کہ اول جو اس پر ضعیف  
 دی اور سی لیے اس کا ایک نے یون فرمایا و اللہ بما تعملون خبیر یعنی اللہ کو تمہارے کاموں کی خوشخبری  
 پیش ہے جو ہر پہلو پر خیر ہو نیکے فریقین کے ثواب میں تفاوت رکھا ہے اور یہ نہیں ہے مگر بسبب اسکے کہ وہ اول  
 کے قصد و اخلاص تمام کو جانتا ہے اور اس کے خیر کر نیکی حالت شدت و قلت و تنگی میں حدیث شریف میں  
 ہے کہ سبقت کر گیا ایک دہم ایک لاکھ پر کسی نے کہا کہ یہ آیت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو کہتے ہیں نازل  
 ہوئی اس لیے کہ پہلے پہل ہی ایمان لائے اور اس کی راہ میں خرچ کیا اور کفار سے بھاگے یہاں تک کہ ان پر  
 سخت مار پڑی جس سے ہلاک کے قریب ہو گئے اس میں دلیل ہے ان کے فضل و تقدم پر حافظ ابن کثیر کہتے ہیں  
 بیشک اہل ایمان کے نزدیک حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو اسے اس آیت سے وافر تر بہرہ ہے اس  
 کہ وہ سہرا میں ان لوگوں کے جہنم نے ساری انبیاء کی امتوں میں سے اس پر عمل کیا کیونکہ انہوں نے اپنا سارا  
 مال خرچ کیا دوسطے چاہنے وجہ اللہ عزوجل کے اور کسی کی ان کے پاس کوئی نعمت نہ تھی کہ اسے اس کا بدلہ دینا  
 بغوی اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عمر روایت کیا ہے کہ میں تہان تک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
 اور آپ کے پاس حضرت ابوبکر صدیق تھے اور اپنا ایک عبا تھا مقرر اس کو جمع کر لیا تھا اپنے سینے میں خلخال  
 سے پس جب نبیل علیہ السلام نازل ہوئے تو کہا مجھے کیا صے کہ میں دیکھ رہا ہوں ابوبکر کو کہ اس پر ایک عبا  
 مقرر اس کو جمع کر لیا ہے اپنی سینے میں خلخال سے تو آپ نے فرمایا کہ اسے اپنا مال خرچ کر ڈالا مجھ پر قبل فتح کے  
 کہا بیشک اللہ فرمایا ہے کہ اس پر سلام پڑھ اور اس سے کہو کیا تو راضی ہو مجھ سے اپنے فقیرین یا ناخوش سے پس اپنے  
 فرمایا ابوبکر بیشک اللہ تجھ پر سلام پڑھتا ہے اور تجھ سے فرماتا ہے کیا تو راضی ہے مجھ سے اپنے فقیرین یا ناخوش  
 ہے تو حضرت ابوبکر نے عرض کیا میں خفا ہوں گناہ پر عزوجل پر بیشک میں اپنے رب کے راضی ہوں یہ حدیث  
 اسوجہ ضعیف الاسناد ہے واللہ اعلم بہر اللہ بالکے صے میں حضرت ولای پس ارشاد فرمایا میں  
 ذالذی یقرض اللہ الا لآیہ یعنی کون ہے وہ جو خرچ کرے اپنا مال اللہ کی راہ میں کیونکہ رسول اس شخص کے

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے مال کا خرچ کرے اللہ اس کو دس گنا عطا فرمائے گا  
 نقشان نہیں اور نہ تو اس کا ثواب کم ہوگا  
 اس کی باتوں میں جو اس نے فرمائی ہے وہ سب صحیح ہیں  
 جانک اور جانک پر جو ہے  
 پڑھیں اور جو کہ وہ فرمایا ہے  
 نے فرمایا کہ ان لوگوں کو اللہ  
 فرمادیا کہ جو اللہ کے راستے میں خرچ کرے  
 بیشک تو میں ان سے  
 کہانی ابوبکر کے خلاف  
 صے کہی تو خلاف  
 کہ جبکہ وہ اس کے ساتھ  
 فرمایا اصل بنا پر اللہ اور اللہ  
 اس کی اور رسول کی صفت  
 پڑھیں کہ صحیح ہے کہ  
 من دنیا ہمارے رسول  
 اس کی کہانی صحیح ہے



قول اللہ کے پر کہا ہے صحیح یہ ہے کہ قرض حسن اس سے عام تر ہے پس جس کسی نے اللہ کی راہ میں مال صرف  
 یت و صدوق غم سے خرچ کیا تو مقرر وہ اس آیت کو عموم میں داخل ہوا اسی لیے اللہ پاک فرما کہ من ذا الذی  
 یقرض اللہ الایہ فرمایا جیسا کہ دوسری آیت میں اصنافاً کثیرۃ فرمایا ہے ولا جبرکیم سے جزائیل و رزق باہر ہے  
 جنت قیامت کے دن ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل  
 ہوئی من ذا الذی الایہ تو ابوالدرداء الضاری نے غرض کیا یا رسول اللہ اور بیشک اللہ البتہ ارادہ کرتا ہے  
 ہر قرض کا فرمایا یا ابن ابی الدرداء عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو اپنا ماخذ دکھائیں کہ ماہر آپ نے اپنا ماخذ  
 اسکو دیا کہا پس بیشک میں نے مقرر قرض دیدیا اپنے رب کو اپنا باغ اور اس کا ایک باغ تھا اس میں چھ تلو  
 درخت کھجور کے تھے اور امین ام الدرداء اور اس کے عیال کہا پر ابوالدرداء آیا تو اسکو پکارا او ام اللہ صلح  
 اس نے کہا بیٹیک مجھ کو حاضر ہوں کہا تو نکل جا پس مقرر میں نے اسے قرض دیدیا اپنے رب عزوجل کو ایک  
 روہیہ میں یہ ہر کام الدرداء نے اس سے کہا راجع بیک یا ابوالدرداء یعنی ابوالدرداء تیری بی بی سونم یہ ہو گئی  
 اور اپنا سامان اور اپنے بچہ و مان سے اٹھا لی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ من عقیق و داء  
 فی الجنة ابی الدرداء یعنی بہت سے کھجور کے درخت میں جو حسین میں جنت میں واسطی ابوالدرداء کو ایک لفظ میں یہ  
 رب نخلہ دلاۃ عود تھا وہاں بوقت ابی الدرداء نے الجنت یعنی بہت سے کھجور کے درخت شکستہ ہوئے جنکے  
 عروق ہوتی اور باقیوت میں واسطی ابوالدرداء کے جنت میں یوم تری المؤمنین و المؤمنات لیسعی  
 نورهم بکین ایدہم و یا کیا جہم یسعی لکم الیوم جنت بخیر من نخلہ الا تھل خلیلین یہاں ذکر  
 هو الفکر العظیم و یوم یقول المؤمنون و المؤمنات للذین امنوا انظروا انفسکم من نورکم  
 فیل انجعو و راکم قال المؤمنون نوراً فصوب بئہم بسور لہ باب باطنہ فیہ الرحمۃ  
 وظاہرہ من فیہ العذاب و یتناوونہم الذکر معکم والوا بیلہ و لکم فتنتم انفسکم و  
 ترکضتم و وقتکم و عرتکم الامانی حتم جاء امر اللہ و غیر کما اللہ العودہ فالیوم لا یؤخذ منکم  
 فی الذنوب الذین کتموا و ما و ابی الدرداء یقول و ینش لصیور جسد تو یہ کہو ایمان والو  
 مردوں کو اور عورتوں کو دہاتے چلتے ہیں انکی روشنی انکے آگے اور انکے دہاتے خوشخبری جو تم کو آج کے دن  
 باغ میں نیچے بہتی جنتکے نیرن سداہین انہیں بھیجے یہی ہے بڑی نعمت یعنی جسد کین کے دغا باز  
 مرد اور عورتیں ایمان والوں کو ہماری راہ دکھو ہم بھی سدا گالین ہمدی روشنی سے کسی نے کہا اللہ تعالیٰ  
 پہرہ ہو تو نور و روشنی پر کھڑی کر دی اسنے مجھ کو ایک دیوار حسب کو ایک دروازہ اس کے اندر میں مہر ہے اور باہر کی  
 طرف اس کے عذاب یہ انکو پکار رہی ہیں کیا ہم نہ تھے ہمدی سے ساتھ وہ بولے کیوں نہ تھے لیکن تم نے مجھ کو

ابن ابی حاتم نے  
 حضرت عبداللہ بن مسعود سے  
 روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل  
 ہوئی من ذا الذی الایہ تو ابوالدرداء  
 الضاری نے غرض کیا یا رسول اللہ  
 اور بیشک اللہ البتہ ارادہ کرتا ہے  
 ہر قرض کا فرمایا یا ابن ابی الدرداء  
 عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو  
 اپنا ماخذ دکھائیں کہ ماہر آپ نے  
 اپنا ماخذ اسکو دیا کہا پس بیشک  
 میں نے مقرر قرض دیدیا اپنے رب  
 کو اپنا باغ اور اس کا ایک باغ تھا  
 اس میں چھ تلو درخت کھجور کے  
 تھے اور امین ام الدرداء اور اس  
 کے عیال کہا پر ابوالدرداء آیا تو  
 اسکو پکارا او ام اللہ صلح اس نے  
 کہا بیٹیک مجھ کو حاضر ہوں کہا تو  
 نکل جا پس مقرر میں نے اسے قرض  
 دیدیا اپنے رب عزوجل کو ایک روہیہ  
 میں یہ ہر کام الدرداء نے اس سے  
 کہا راجع بیک یا ابوالدرداء یعنی  
 ابوالدرداء تیری بی بی سونم یہ  
 ہو گئی اور اپنا سامان اور اپنے  
 بچہ و مان سے اٹھا لی گئی اور رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 فرمایا کہ من عقیق و داء فی الجنة  
 ابی الدرداء یعنی بہت سے کھجور کے  
 درخت میں جو حسین میں جنت میں  
 واسطی ابوالدرداء کو ایک لفظ میں  
 یہ رب نخلہ دلاۃ عود تھا وہاں  
 بوقت ابی الدرداء نے الجنت یعنی  
 بہت سے کھجور کے درخت شکستہ  
 ہوئے جنکے عروق ہوتی اور باقیوت  
 میں واسطی ابوالدرداء کے جنت میں  
 یوم تری المؤمنین و المؤمنات  
 لیسعی نورهم بکین ایدہم و یا  
 کیا جہم یسعی لکم الیوم جنت بخیر  
 من نخلہ الا تھل خلیلین یہاں ذکر  
 هو الفکر العظیم و یوم یقول  
 المؤمنون و المؤمنات للذین امنوا  
 انظروا انفسکم من نورکم فیل  
 انجعو و راکم قال المؤمنون نوراً  
 فصوب بئہم بسور لہ باب باطنہ  
 فیہ الرحمۃ وظاہرہ من فیہ  
 العذاب و یتناوونہم الذکر معکم  
 والوا بیلہ و لکم فتنتم انفسکم و  
 ترکضتم و وقتکم و عرتکم  
 الامانی حتم جاء امر اللہ و غیر  
 کما اللہ العودہ فالیوم لا یؤخذ  
 منکم فی الذنوب الذین کتموا و ما  
 و ابی الدرداء یقول و ینش لصیور  
 جسد تو یہ کہو ایمان والو مردوں  
 کو اور عورتوں کو دہاتے چلتے  
 ہیں انکی روشنی انکے آگے اور  
 انکے دہاتے خوشخبری جو تم کو  
 آج کے دن باغ میں نیچے بہتی  
 جنتکے نیرن سداہین انہیں بھیجے  
 یہی ہے بڑی نعمت یعنی جسد کین  
 کے دغا باز مرد اور عورتیں  
 ایمان والوں کو ہماری راہ دکھو  
 ہم بھی سدا گالین ہمدی روشنی  
 سے کسی نے کہا اللہ تعالیٰ پہرہ  
 ہو تو نور و روشنی پر کھڑی کر  
 دی اسنے مجھ کو ایک دیوار حسب  
 کو ایک دروازہ اس کے اندر میں  
 مہر ہے اور باہر کی طرف اس کے  
 عذاب یہ انکو پکار رہی ہیں کیا  
 ہم نہ تھے ہمدی سے ساتھ وہ بولے  
 کیوں نہ تھے لیکن تم نے مجھ کو



آپ کو اور راہ دیکھتے رہتے اور دھوکے میں پڑے اور پہلے خیالوں پر جب تک آپ کو بچا حکم اللہ کا اور تم کو بکلا  
 اللہ کے نام سے اُس دعا یاد دے سو اگر تم سے نہیں قبول چھوڑا دینی اور نہ منکر دن سے تم سب کا گھر دوزخ ہے  
 وہی ہے رفیق مناری اور بری جگہ جا پونچے فل جو وقت پل صراط پر چلنا ہے سخت اندھیر سو گاہی ایمان  
 کی روشنی ساتھ ہے آگے اور داہنے کر نیک عمل داہنی طرف جمع ہوئے ہیں فل پل صراط پر کا نور چلیں گے  
 وہ پہلے ہی دوزخ میں پڑیں گے لگجواست میں کسی بنی کے سچے یا کچے جب اندھیرا گھرے گا ایمان والوں کی  
 ساتھ روشنی ہوگی منافق انکی روشنی میں چلنے لگے وہ شراباں کل گئے جھپٹتے رہے پکارتے کہ ہم کو یہی  
 روشنی دو کسی نے پکلیچے سے روشنی لاؤ وہ پیچھے ہٹے اُنکے پیچ دایر کٹری ہو گئی یعنی روشنی دُنیا میں  
 کھائی جاتی ہے وہ جگہ پیچھے چھوڑ آئے انتہی ف عال لکن یوم میں اذکر مقرر ہے تو اُس کا مفعول  
 ہوگا یا یوجرون ہے جو کہ اجر سے محض ہوتا ہے یا لیستے ہے یا فیضا عطا ہو ابوالقاء اسی کے قابل ہیں  
 تری رویت بصری سے ہے اور خطاب ہر اُس شخص کو ہے جو کہ رویت کی صلاحیت رکھتا ہے لیستے  
 تو ہم حال ہے مفعول تری سے جبکہ سکولوم میں عال رہیٹیر این بین ایدیم ظرف سے لیستے کا اور تو ہم  
 سے حال ہی ہو سکتا ہے جمور نے دیا یا ہم کو فتح ہمزہ پڑتا ہے حج میدیں ہے بمعنی دست رست  
 فرانے کہ لکھ حرف بامعنی فی ہے اسے فی جنت ایمانم کسی نے لکھنے عن ہے اسی عن جمیع جہات ایمان  
 کا ذکر خاص کر کہ صرف اسلیے کیا کہ ایمان اثر ف جہات ہے اور مراد ساری جہات ہیں بعض کے تہا  
 کل سے بغیر کی ہے کسی نے لکھ ہمزہ پڑتا ہے اس بنا پر کہ مراد ایمان عند کفر ہے کسی نے کہا کہ مراد  
 قرآن ہو اور یہ مصدح مطوف ہو اقبل کے ظرف پر اور حرف تاسیسی ہو ای لیستی تو ہم کا تہا میں ایدیم وکانا  
 بایانہم ابوالبقائے کما تقدیر یہ ہے دیا یا ہم سخت وہ اودیا یا ہم قیال ہم بشلکم بالجملہ نورہ روشنی ہو جو اُنکے  
 آگے اور داہنے دکھائی دیگی مراد توجید و طاعت کا نور ہے یعنی ذکر اُسن کا جس میں دیکھ تو مومنین  
 اور مومنات کو اس حال میں کہ دوڑ رہی ہے یا چل رہی ہے روشنی انکی اُنکے آگے اور اُنکے داہنے پہلے چلا  
 یہ ہوگا قیامت کے دن اور یہ روشنی انکی راہ ہر سو کی طرف جنت کے کسی نے کہا اللہ تعالیٰ خبر دیتا ہے  
 مومنین مقصد قین کی قیامت کے دن کہ انکی روشنی دوڑ رہی ہے اُنکے آگے عرصات قیامت میں  
 موافق اُنکے اعمال کے جیسا کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ اپنے اعمال کے انداز پر گریزیں گے  
 صراط پر نہیں ہو وہ ہے جہاں نور مثل پہاڑ کے ہے اور انہیں وہ ہے جہاں نور مثل درخت کھجور کے ہے  
 اور اُن میں سے وہ ہے جہاں نور مثل مرد قائم کے ہے اور اُن نے اُنکا نور میں وہ ہے جہاں نور اُسکی  
 درگشت میں ہے کہ وہی نور روشن ہوتا ہے اور کہی بجوہ جاتا ہے رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر قباہ ذکر کہا

لکھ لکھ  
 کہ یہ سیدو بہت  
 جو کہ لکھ لکھ میں  
 مال پیچھے آتھو تو  
 مستقر لکھ لکھ میں  
 تری رویت بصری  
 سیدو میں پیچ  
 پنی اسکی طرف  
 ہے انتہی  
 اس جگہ کہ  
 بصری ہے پڑ  
 کلک پیچھے  
 بن سیدو  
 دیکھ لکھ لکھ  
 سے لکھ لکھ لکھ  
 دنی میں سیدو  
 شیش لکھ لکھ  
 ۱۲



اشارہ و ٹیپرے کا جنت کو مذکر کی تاویل میں کہیں گے یا اس لیے کہ جنت غنیہ ہے کما ذکرہ الکرخی اور لیوم سے مراد جمیع زمانہ مستقبل سے معنی میں فرشتے ان سے کہیں گے بڑی بشارت ہے تم کو سارے زمانہ آئندہ میں باغوں میں داخل ہونے کی جن کے نیچے نہرین ہتی ہیں اس حال میں کہ متارادمان ہدیغ رہنا مقدر کیا گیا ہے یہ وہی بڑی فوز جس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا ہے تا آنکہ اسکے سوا کوئی فخری نہیں ہے اور نہ اس کے ماسوا کا کچھ اعتبار و شمار جو پرفیاضت کو دن عرصات میں جو بے چین کرنے والی ہولین اور بڑے بڑے زلزلے اور سخت امور واقع ہونگے اور اس وقت قریب نجات پائے گا جو اس پر اور اس کے رسول پر ایمان لایا اور اس کے اوامر پر عمل کیا اور نواہی سے بچا اور اللہ اپنے اس کی جنسے میں فرمایا **یوم یقول المنافقون** آلا یہ کلمہ یوم یا تو بدل ہے یوم اول سے یا آخر مقدر کا معمول ہے یا نہایت ہوا **الغفور العظیم** اس میں عامل ہے گویا یوں کہا مؤمنین و مومنات فائز برحمت ہونگے جس دن کہ منافقون کو ایسے ایسے امور پیش آئیں گے اس لیے کہ آدمی کا بدن بیہوش اس کے دشمن کی ہستی کے دن زیادہ تر بوجہ دشمن ہوتا ہے حرف لام تبلیغ کا ہے مثل اپنے نظائر کے جوہر فی النظر و نا کو بصل ہنوز و ضم ظاہر ہر مشتق نظر بمعنی انتظار سے یعنی نافر لوگ جیکہ مؤمنین کو دیکھیں گے کہ جنت کی طرف ان کو جلد لےجا ہے ہیں تو ان سے کہیں گے کہ ہمارا انتظار کرو کہ ہم روشنی لین بہتارے نور کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ **الظنوا لینا** یعنی تم ہماری طرف نظر کرو اس لیے کہ جب مؤمنین ان کی طرف نظر کریں گے تو اپنے چہروں سے ان کی طرف متوجہ ہونگے پس وہ ان کے نور و روشنی لین گے یہ معنی لغتشن میں نور کم سے زیادہ تر لائق ہیں مگر ان جہان نے کہا کہ **نظر معنی البصا** خود مستقری نہیں ہوتا ہے مگر شعور میں اور نظر میں صرف بکلمہ کے معنی ہوتا ہے اعمش و غیرہ نے قطع ہنوز و کسر ظاہر ہے **ماخوذ الظار** یعنی احوال و استنظار بمعنی استحال آنا ہے اے ائمہ کون و آخر و نا یعنی تم ہمارے لیے ذرا ٹیپرے و کم تم سے اعلیٰ فرمائے کہ کمال نظری بمعنی انتظار فی عرب بولتے ہیں پس اس بنا پر یہہ قرات اول کے معنی میں ہو گئی قبس بسکون و اقتباس بمعنی آتش گرفتن ہے و قبس تجریک پارہ آتش کہ تاتے الصراح اور قبس نادر و سراج کا شعلہ ہے بالجمہ جب منافقون نے یہ بات کہی تو کہا گیا **ارجو اور اکمل** آلا یہ چیز بات ان کو مومنوں نے کہی یا بدشتوں نے جو اپنے مقرر میں ان کے بزرگ نے کو اور ان سے ہنسنے کو کہ لوٹ جاؤ طرف اس جگہ کے جہان سے ہم نے نور لیا ہے سوط لب کرومان نونا اپنے وسط کیونکہ وہ نور مان سے لیا جاتا ہے کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ لوٹ جاؤ طرف دنیا کے سوط لب کرو نور اس شے سے جس سے ہم نے طلب کیا یعنی ایمان و عمل صالح کسی نے کہا کہ ان کے ساتھ نہی کر نیکو نور سے مراد و ظلمت لی جو ان کو پیچھے ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس اثنا میں کہ لوگ ظلمت میں ہونگے کہ ناگاہ اللہ تعالیٰ نور بھیجے گا پس جب مومنین نور کو دیکھیں گے تو اس کی طرف متوجہ ہونگے اور نور ان کا دلیل ہوگا اللہ سے طرف جنت کے یہ جب منافقون

صلح اس میں  
 نوین مخالف قوموں  
 اور بینوں پر ہونے  
 تو مافی کیوں  
 ہوا تھا کہ دیکھو  
 ہم نہیں ہیں  
 نہیں مل سکے ہوتے  
 صلح سے تھوڑے  
 میں وہ اب اس  
 سے اور میں  
 کیا ہوتا ہے  
 اب اس میں  
 علیہذا  
 و اللہ اعلم  
 محمد کریم اللہ  
 کہ فی حق







نہ یہ کہ قرآن شریف جس شوکا ارادہ کیا گیا ہے وہ یہی دلیل اور معین و نفس مسخر ہے اور لوہا اُس کی وہ واوی جو کہ  
 معروف بودی جہنم ہے اس لیے کہ جنت تو آسمانوں میں اعلیٰ علیین میں ہے اور نار و رکات میں اسفل السافلین میں  
 اور کعب کا یہ قول کہ جواب قرآن میں مذکور ہے وہ باب رحمت ہے جو ایک باب ہے ابواب مسجد کا سورہ قول اُن کی  
 اسرائیلیات و تورات سے ہے اس کو مراد تو صرف سورہ ہے جو کہ قیامت کو دن غضب کی جائیگی تاکہ عاجز ہو جائیں  
 مومنین و منافقین کے پہرچ مومنین اُس تک پہنچیں گے تو اُس میں داخل ہو جائیں گے اُس کو دروازہ  
 سے پہرچ کمال کریں گے اپنے دخول کو تو دروازہ بند کر دیا جائے گا اور منافق اُس کے درے حیرت و  
 ظلمت و غضاب میں باقی رہ جائیں گے جس طرح کہ دنیا میں کھڑو جمل و شک و حیرت میں تھے فتح البیان میں  
 بھی قول مذکور کو خوب رو کیا ہے یہ فرمایا ہے کہ اگر ایسی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثابت ہو جائے  
 تو ہم اُس کو قبول کریں گے اور اُس پر ایمان لائیں گے ورنہ پہرچ کہ امت قبول نہیں ہے اور شاید یہ  
 اسرائیلیات و مآخوذ ہے پس بیشک تفسیر نے کہا ہے کہ کعب اُس باب کے حق میں کہتے تھے جبر کا نام باب آخر  
 رکھا جاتا ہے بہت المتعجب ہیں کہ یہی وہی باب ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فخر بنیم سورہ باب کعب اور  
 اسی طرح وہب کثیر الروایت ہیں بنی اسرائیل سے حال لکھلکھ سنت کے نزدیک اس کے قبول کی طرف کوئی راہ  
 نہیں ہے بالکل جب درمیان مومنین و منافقین کے سورہ کثری کر دی جائے گی تو سدا پکڑ اُس بات کی  
 خبر دی جس کو منافقین اُس وقت کہیں گے پس ارشاد فرمایا یا نبی و تو ہم اُلکھلکھ کم بھجہ حال تو بنیم کی ضمیر  
 سے یا استیفاء ہو ظاہر ہی ہے گویا کسی نے کہا یہ وہ کیا کریں گے بعد ضرب سورہ و شاہدہ عذاب کے سورہ کی  
 جواب ہے کہ منافقین مومنین کو لپکاریں گے اُس دلیل کے درے سے جبکہ وہ عاجز ہو جائے گی و میان اُن کے  
 کیا ہم نہ تھے ہمارے موافق ظاہر میں نماز پڑھتے تھے ہمارے نماز کے ساتھ ہماری مسجدوں میں اور اعمال  
 اسلام پر عمل کرتے تھے مثل ہمارے حاضر ہوتے تھے ہمارے ساتھ جمعوں میں و قوت کرتے تھے ہمارے ساتھ  
 عرفات میں حاضر ہوتے تھے ہمارے ہمراہ غزوات میں ادا کرتے تھے ہمارے ساتھ ساری واجبات پہرچ جو بنیم  
 نے اُن کو جواب دیا اللہ پاک نے اُس کی خبر دی قالوا ہاں الایہ مومنون نے کہا کیوں نہیں تم ہمارے ساتھ  
 تھے ظاہر میں و لیکن بچلا دیا تم نے اپنے نفوس کو ساتھ نفاق کے اور چپا لے کفر کے چاہدے کہ اہل کفر و الاثم  
 نے اُن کو ساتھ نفاق کے کسی نے کہا ساتھ ثنوات و لذات کو کما قال ابن عباس کسی نے کہا ساتھ معاشی کے  
 کما قال ابن سنان کسی نے کہا کہ کام لیا تم نے اُن کو فتنے میں تو رصہ تم یعنی اور انتظار کیا تم نے ساتھ محمد صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے اور مومنون کے جو اُن کے ساتھ تھے حوادث دہر کا اور زمانہ کی گردشوں کا حضرت ابن عباس نے  
 فرمایا کہ انتظار کیا تم نے ساتھ توبہ کے و اگر تم اور شک کیا تم نے مومنین اور منافقین کی اُس کی جہالت نے

اس کا تفسیر  
 ہے نہ کہی  
 منسوب ہے  
 قول مقدس  
 کا کہ میں  
 راست

نازل کیا قرآن تو حید میں اور نہ میرات ظاہرہ کو مانا و غر تکم الامانی اور دہوکا دیا تم کو باطل آرزوں نے جن کے  
 جلے سے انتظار کیا ہے جس میں تم نے کسی نے کہا کہ طول اہل ہے اور طبع ہے امتداد اعمار میں کسی نے کہا کہ  
 مزیں کا ضعف جس کی وہ تباہ کیا کرتے تھے قتادہ نے کہا کہ امانی اس جگہ غر و شیطان ہے کسی نے  
 کہا دنیا کسی نے کہا کہ ان کی طبع مغفرت میں یہ سب امور امانی کے مسے میں داخل ہیں حتیٰ جاہل امر استر  
 یہاں تک کہ انجیا استکا امر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ موت کسی نے کہا اسد تعالیٰ کا نصرت دینا اپنے  
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتادہ نے کہا کہ مراد ان کا ڈالنا ہے نہ مار میں وغرکم بالبدلہ وغر و جہور بفتح غین پڑا  
 بضم غین صفت بوزن فعل مراد شیطان ہے کما قال ابن عباس یعنی فریب دیا تم کو اللہ کے حلم و مہال کے  
 ساتھ شیطان نے کسی نے کہا فریب دیا تم کو شیطان نے باین طور کہ اللہ غفور کریم ہے تم کو عذاب نہ کرے گا  
 اور دھار کو گناہ اس کے نزدیک کیا ہونگے اور وہ عظیم و محسن و حلیم و غفور و رحیم ہے پس وہ انسان کو ہمیشہ  
 ایسے دہوکے دیکرتا ہے یہاں تک کہ اس کو گرا دیتا ہے یا باین طور کہ نہ جنت ہے نہ حساب ہے قتادہ نے کہا  
 وہ ہمیشہ ہے دہوکے پر شیطان کی طرف سے یہاں تک کہ اسد تعالیٰ نے ان کو نار میں پھینک دیا کسی نے  
 بضم غین پڑا ہے نابری صہ فالیم لایؤخذ منکم فدیہ یعنی پس آج کے دن نہ لیا جائیگا تم سے اے منافق  
 فدیہ کہ تم اسے دیکر اپنی جانوں کو گاہ چھوڑاؤ فدیہ وہ ہے جو چھوڑائی میں دیا جاتا ہے کسی نے کہا عرض بدل  
 کسی نے کہا ایمان و توبہ والاؤل اولے والا من لین کھروا یعنی اور نہ لیا جائیگا فدیہ ان لوگوں سے جو کہ خطا ہوا  
 باطن کا فریب ہے یعنی اسد راہ کا انکار کیا منافق اگرچہ حقیقت میں کافر ہے عطف کا فرق منافق پر صرف اس لیے ہوا  
 کہ منافق نے کھڑکھڑایا اور کافر نے ظاہر کیا سو اس اعتبار سے وہ منافق کا غیر ہو گیا تو اس کا عطف منافق چسپین ہوا  
 ما واکم التاہی مولک و سئل المصی یعنی منزل تمہا ہی جس کی طرف تم ٹھکانا پڑو گے ناہی وہ اوہ ہے ساتھ ہمارا  
 اور بری جگہ ہے پھر جانے کی جس کی طرف تم جاؤ گے و فدا ہے مولیٰ اصل میں وہ شخص ہے جو کہ انسان کو مصائب  
 کا متولی ہوتا ہے پھر اس کا استعمال کیا گیا اس شخص میں جو اس کا لازم رعنا ہو کسی نے کہا مولک کے یہ معنی میں  
 کہ وہ تمہارا مکان ہے غرق بلخو ہے ولا یعنی قرب سے یا معنی میں فاد و لا ینکم اس بنا پر مولیٰ جس کی کسی نے کہا  
 کہ اللہ تعالیٰ نار میں حیات و عقل مرکب کر دو گا تو وہ پڑ پڑے گی ہر عین غرض کے کفار کسی نے کہا مولیٰ  
 مجھے ناصر ہے یعنی نار ہمدانی ناصر ہے بطریق قول شاعر ع حجتہ بینہم صیغہ و جیع مطلب  
 یہ ہے کہ تمہارا کوئی ناصر نہیں ہے مگر نار جس طرح کہ بیت کے معنی یہ ہیں کہ ان کے واسطے کوئی حجت نہیں ہے  
 کو ضرب بنا پر تکم وار شہداء اور مراد نفی ہے ناصر کی اور نفی حجت کی کہ لانی الفتح آہن کثیر میں ہے اجض سلف نے  
 کہا ہے یعنی فقے میں ڈالا تم نے اپنی جانوں کو ساتھ لذات و معاصی و شہوات کو اور مؤخر کیا تم نے

صلہ میں اس کی  
 بغیر کسی نہ  
 نہ اس کا گناہ  
 کی گیا ہے  
 اس نے  
 بوجہ غفلت  
 دہوکا بن حرب  
 اس نے  
 سے غفلت  
 ہاں کہ  
 فدیہ پڑا  
 ادنیٰ و غلبہ  
 بوجہ اس کے  
 کتابت نہائی  
 ہے اور  
 لکھا کہ



کہا کہ اللہ جل جلالہ نے زمین کو اس کے مرے پیچھے ہم نے کھول کر سنائے تم کو پتے اگر تم کو پوچھتا ہے تحقیق جو لوگ  
خیرات کرنے والے ہیں وہ اور عورتیں اور قرص دیتے ہیں اللہ کو اچھی طرح قرض اُن کو ملتے ہیں دوسرے اور  
اُن کو نیک ہے عزت کا اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسولوں پر وہی ہیں سچے ایمان والے اور  
احوال بتانے والے اپنے رب کے پاس اُن کو ہے اُن کا نیک اور اُن کی روشنی اور جو سنگریزے اور جٹلین  
ہماری باتیں وہ ہیں دوزخ کے لوگ فتنے یعنی ایمان وہی ہے کہ دل نرم ہو پیغمبر کی صحبت میں یہ  
پاتے تھے مدت کے بعد سخت ہو گئے اب یہ صفت مسلمانوں کو چاہیے فل یعنی عرب لوگ جاہل تھے  
جیسے مردہ زمین اب اُن کو جلایا اُن میں سب کمال پیدا کر دئے انتہی ف جمہور نے ایمان پڑھا ہے  
یقال انی الامریانی ایما نزل رومی رحمہ اللہ اذاجا اناہ ای وقتہ اور کسی نے تین بکسر عزمہ و سکون نون کسی نے  
المایان پڑھا ہے قولہ تعالیٰ ان تشفع قلوبہم لک لعلہ فاعل ہمایان کا ای لک بچہ خشوع قلوبہم ولم یحی وقتہ  
یعنی کیا وقت نہیں آیا مومنوں کو کہ نرم پڑیں اُن کے دل واسطہ ذکر اللہ کے اور خاضع وساکن و ذلیل مطہر  
ہوں خشوع کہتے ہیں دل کے نرم اور رقیق ہونے کو مطلب یہ ہے کہ لائق اُن کو یہ ہے کہ ذکر اللہ اُن کو  
خشوع و رقت پیدا کرے اور مثل اس شخص کے نہ ہوں جس کا دل ذکر کے لیے نرم نہیں ہوتا ہے اور نہ اُس کے  
واسطے خضوع و فروتنی کرتا ہے کسی نے کہا یہ خطاب اُس شخص کو ہے جو کہ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما  
الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہیں لایا سُنّی وغیرہ نے کہا میں نے  
یہ نہیں کیا وقت نہیں آیا واسطے اُن لوگوں کے جو ایمان لائے ظاہر میں اور کفر کو چھپایا اس بات کا کٹنا  
و نرم ہوں دل اُن کے واسطے ذکر اللہ عرض یہ ہے کہ مراد اس سے منافق ہیں نہ صلح نے کہا نازل ہوئی  
حق میں ایک گروہ کے مومنوں سے اُن کو برا لکھنے و یادہ کیا ہے رقت و خشوع پر اب یہود و لوگ جن کا وصف  
الذی لے نے برقت و خشوع فرمایا ہے سو یہ ایک طبقہ ہے اُن سے فوق یہ قول کہ اس کا نزول مومنوں کو حق میں  
ہو اور سوائے کی یہ دلیلین ہیں حضرت انس بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روای ہیں کہ آپ فرمایا استبط اللہ قلوبکم  
المہاجرین لعشرہ عشرہ سنہ میں نزول القرآن فانزل اللہ المہاجرین الا یہ یعنی بطی و دیر کرنے والا شمار کیا اللہ نے  
مہاجرین کو بعد ترہ برس کو نزول قرآن سے سو یہ بات نازل فرمائی انہیں ابن مردودہ ۲ حضرت عابدیہ سے  
مروی ہے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک گروہ اپنے اصحاب کو مسجد میں اور وہ اس سے تو تو آپ کو اپنی  
جاؤ کبھی اس حال میں کہ آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو رہا تھا پھر فرمایا کیا تم ہنستے ہو اور نہیں ایا تم کو ایمان بہتہ کہ  
ربک بظہر کہ غفیر اس شخص کو دی واسطہ آد اللہ تعالیٰ نازل کیا جو تمہارا کہنے میں ایک بات ایمان لایا تھا پھر کیا رسول اللہ  
پھر کہ ہے کفارہ اس کا فرمایا کہ تم سو کہتے اُس کے جہنم ہنستے انہیں ابن مردودہ ۳ حضرت ابن شکر مروی ہے

لہ بسکون ہنوز کہ  
وقت صلواتی کتاب  
مکان سے وقت بچو لکھو  
سب جہنم کی جہنم کی جہنم  
ہو اور نہ ملے صفت کو  
کتاب سے اس کا جزم  
بسکون ان ہنوز کہ  
اُس کا میں ہنوز کہ  
الذی لکھو کہ  
ہو اور نہ ملے صفت کو  
نق ہو لکھو کہ  
حسن ... کہ  
ہے نہ ملے صفت کو  
وقت انہوں کی جہنم  
میں انہوں کی جہنم  
من وہو ملک ہے ان  
سکینے جو شریعت  
الایمان علی عابدیہ  
و قہر علی عابدیہ  
نق انہوں کی جہنم  
نق انہوں کی جہنم  
نق انہوں کی جہنم

کہ میں نے تمہیں درمیان ہمارے اسلام کے اور اُس کے کہ اللہ نے ہم کو خطاب کیا اس آیت سے المہمان الایہ  
 چار سال اخیر مسلم و انسانی و ابن ماجہ و ابن المنذر وغیرہم ۴۷ یزائے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی  
 تو بعض ہمارے بعض پر توجہ ہوا ایسا ہے ہم نے احداث کی کیا ہے ہم نے کی اخراج ابو یعلیٰ و ابن مردویہ حضرت  
 ابن جبراس سے مروی ہے کہ بیشک اللہ بلی شفا کیا محاجرین کے دلون کو تو ان کو خطاب کیا تیرہ برس کے  
 سپر نزول قرآن سے المہمان الایہ اخیر جابر بن ابی حاتم ابن مردویہ ۶ عبد العزیز بن ابی رواد سے مروی ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب میں غور و تحقیق و خندہ ظاہر ہوا تو یہ آیت اتری المہمان الایہ اخیر جابر بن ابی حاتم  
 فی الصنف کے حضرت حسن نے فرمایا یستبطلہم وہم احب خلق الیک یعنی اللہ تعالیٰ ان کو بلی شفا مار کر رہے  
 حالانکہ وہ ساری خلق سے زیادہ محبوب ہیں ۸ قاسم سے مروی ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ملول ہوئے ایک بار تو عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہم کو حدیث کریں پس اللہ تعالیٰ نے نازل کیا خنی نقص  
 حکایت احسن القاصص کہا ہر ایک بار ملول ہوئے تو عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہم کو حدیث کریں پس اللہ  
 تعالیٰ نے نازل کیا انزل احسن الحدیث ہر ایک بار ملول ہوئے تو عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہم کو حدیث  
 کریں پس اللہ تعالیٰ نے نازل کیا المہمان الایہ ۹ قادمہ سے اس آیت میں مروی ہے ہم سے ذکر کیا ہوا  
 کہ خدا بن اوس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے تھے کہ آپ نے فرمایا بیشک اول جو شے  
 اہل ہالی حائے گی لوگوں سے خشوع سے و انزل من الحق معطوف ہے ذکر اللہ پر یعنی کیا وقت نہیں آیا ہو تو  
 کو کہ نرم ہوں ان کے دل واسطے ذکر اللہ کے اور واسطے اُس حق کے جو نازل ہوا مہم اس سے قرآن سے  
 ثواب ذکر معطوف علیہ کو حمل کریں گے اُس شے پر جو کہ قرآن کے ماسوا سے جس میں اللہ پاک کا ذکر ہے زبان  
 سے یا خط و قلب سے کسی نے کہا کہ مراد ذکر سے ہی قرآن سے ثواب یعطی باب عطف تفسیر ہو گا یا یوں  
 کہ مراد عطف باعتبار تغایر معنویں ہے جمہور نے نزل کو مشدود بصیغہ معروف پڑھنے اور کسی نے مخفف  
 بصیغہ معروف اور کسی نے مشدود بصیغہ مجهول اور کسی نے انزل بالفتح بصیغہ معروف ولا یکون لکالین  
 الایہ جمہور نے بیابے تحتیہ بنابر غیبت بلحاظ ما قبل اور کسی نے بتائے خطاب بطور التفات اور اہل کو مجبور نے یہ  
 تخفیف وال اور کسی نے بتشدید وال پڑھا ہے یعنی من طویل کسی نے کہا کہ پہلے کی بنا پر مراد اس سے اجل و  
 غایت ہے یقال مدفان کذا ای غایتہ اور جملہ معطوف ہے متشبع پر یعنی کما وقت نہیں آیا ان کو اس کا  
 کہ نرم ہوں ان کے دل اور اس کا کہ ہوں مثل ان لوگوں کے جو بے گئے کتاب یعنی یہود و نصاریٰ سے  
 کی چال نہ چلیں جن کو تورات و انجیل ملین اس قرآن کے نزول سے قبل پہر ملا ہوا ان پر زمانہ درمیان  
 ان کے اور ان کے انبیاء کے تو سخت پڑ گئے ان کے دل اس وجہ سے سو اسی لیے انہوں نے تحریف

۱۔ اپنے ابن جبراس سے  
 ۲۔ ابن جبراس سے  
 ۳۔ ابن جبراس سے  
 ۴۔ ابن جبراس سے  
 ۵۔ ابن جبراس سے  
 ۶۔ ابن جبراس سے  
 ۷۔ ابن جبراس سے  
 ۸۔ ابن جبراس سے  
 ۹۔ ابن جبراس سے  
 ۱۰۔ ابن جبراس سے  
 ۱۱۔ ابن جبراس سے  
 ۱۲۔ ابن جبراس سے  
 ۱۳۔ ابن جبراس سے  
 ۱۴۔ ابن جبراس سے  
 ۱۵۔ ابن جبراس سے  
 ۱۶۔ ابن جبراس سے  
 ۱۷۔ ابن جبراس سے  
 ۱۸۔ ابن جبراس سے  
 ۱۹۔ ابن جبراس سے  
 ۲۰۔ ابن جبراس سے





اُس نے تمہاری متابعت کرنی تو غریب باقی لوگ مختاری متابعت کر لیں گے اور اگر وہ انکار کرے تو تم اُس کو مارو  
 پھر اُس فتح کو بلایا تو کہا کیا ہم ایمان لائیں اُس شے پر جو ہماری اس کتاب میں ہے اُس نے لکھا اس میں کیا ہے تم  
 اُس کو مجھ پر پیش کرو تو اُس کو اُس پر پیش کیا آخر تک پہنچا کیا ہم اس پر ایمان لائیں اس نے کہا مان میں ایمان  
 لایا اُس شے پر جو اس میں ہے اور اُس قرن کی طرف اشارہ کیا پس اُسے چھوڑ دیا پھر جب وہ مگر کیا تو اُس کی تماشی  
 لی پس اُسے پایا کہ وہ لشکری والے لائے اُس قرن کو تو اس میں وہ شے پائی جو کہ اس کی کتاب سے پہچانی جاتی تھی  
 پس بعض نے بعض سے کہا اولو گوچہ چہ ستم سنتے تھے یہ ہے اس کو فتنہ پہنچا پھر بنی اسرائیل بہتر ملتوں پر  
 مفرق ہو گئے اور اُن کے بہترین ملل اصحاب ذی القرن کی ملت پر حضرت ابن مسعود نے فرمایا قریب ہے  
 تم پر اگر تم باقی رہے یا باقی رہے جو کوئی کہ تم سے باقی ہے یہ کہ دیکھو گے تم ایسے امور کہ اُن کو بڑا جاوے گی طاقت  
 نہ رکھو گے اُن کے تیز کرنے کی تو کافی ہے آدمی کو تم میں سے پیکر اس کے جانتے اُس کے دل سے اس بات  
 کو کہ وہ اُن کو کر وہ رکھنے والا ہے اخراج ابن ابی حاتم ابراہیم سے مروی ہے کہ عترت بن مغربہ حضرت ابن مسعود  
 کی طرف آیا تو کہا اوالیٰ عجب لائے وہ ہلاک ہوا جسے معروف کا امر کیا اور نہ کرے نبی کی پس عبد اللہ بن ابی اسحاق  
 ہوا جس کے دل نے پہچانا اُن کی معروف کو اور انکار نہ کیا اُس کے دل نے کسی تنگ کا پیش جبکہ وہاں ہو گئی بنی اسرائیل  
 پر مدت اور اُن کے دل سخت پڑ گئے تو اُمتل ع کی ایک کتاب دسیان سے اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے پھوڑ  
 کی اس کی اُن کے دلوں نے اور شیریں سمجھا اُس کو اُن کی زبانوں سے اور کہا کہ ہم پیش کریں بنی اسرائیل کو  
 اس کتاب پر پہر جو کوئی اُس پر ایمان لائے تو اُس کو چھوڑ دیں اور جو کوئی اُس کا منکر ہو تو اُس کو مار ڈالیں  
 کہا پھر کئی اُن میں کے ایک مرد نے اس کی کتاب ایک قرن میں پہر کہا اُس قرن کو دسیان اپنے  
 شند و قین کے پر جب اس سے کہا گیا کیا تو ایمان لاتا ہے اس پر تو وہ بولا میں ایمان لایا اس پر اور وہ لکھا  
 کہ تاہا طرف اُس قرن کے جو کہ دسیان اُس کے شند و قین کے تھا اور کیا ہو مجھے کہ میں ایمان نہ لاؤں اس  
 کتاب پر پس آج اُن کے بہترین ملل سے صاحب قرن کی ملت ہے اخراج ابو جعفر الطبری قولہ تعالیٰ اعدوا لہم  
 یحییٰ الارض الا یہ من اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نرم کر دیتا ہے دلوں کو بعد اُن کی سختی کے اور  
 راہ تہاوتیتا ہے حیران پہر نے والوں کو بعد اُن کے بے راہ ہونے کے اور دور کر دیتا ہے کہ بتوں کو بعد  
 اُن کی شدت کے پس جس طرح وہ زندہ کر دیتا ہے زمین مردہ قحط زدہ دلی پڑی کو باران باریک بزرگ  
 قطرہ سے اسی طرح ہدایت کرتا ہے سخت دلوں کو نرا اُن کے براہین و دلائل سے اور داخل کر دیتا ہے  
 اُن کی طرف نور بعد اس کے کہ وہ قفل تھے نہیں پہنچتا تھا اُن کی طرف پہنچنے والا سبحان الہامی  
 پس یتا بعد الضلال و المعضل لمن اراد بعد الکمال الذی ہو لای شاء فحال و ہوا حکیم العدل فی جمیع الفعلا

اصل کتاب  
 ہوا ان کتابتہ منہ  
 قندہ ہے منہ  
 اصل میں اس کی طرح  
 لیکن جو معلوم ہے کہ  
 ان کی اس کتاب میں  
 وہ جب اس میں  
 کہ کتابتہ منہ  
 صحیح سند سے  
 ہے کہ یہ کتاب  
 سے بنائی اس سے  
 شند و قین کے  
 موصوفہ چنانچہ





بفتح غین پڑتا ہے بصیغہ مجہول نائب فاعل بالتجار مجبور ہے یا ضمیر ہے جو کہ مصدقین کی طرف پرتی جو بنا بر حذت  
مضاف ای ایضا عفت کو ہم اور کسی نے ایضا عفت کجس عین و زیادت کا اور کسی نے بتشدید فتح عین قرض حسن  
سے مراد صدق و انفاق ہے اس کی راہ میں مع خلوص نیت و صحت قصد و احتساب اجر کے اور رضا عفت یہاں  
یعنی ہے کہ ایک نیکی کا ثواب اس کا دس گنا سات سو گئے تک اور اجر کریم سے مراد جنت کا مجاہد نے کہا ہر شخص کو  
ایمان لایا اللہ پر اور اس کے رسولوں پر تو وہ صدیق ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ ہر مومن صدیق و شہید  
ہے دوسرے لفظ ان کا یہ ہے کہ بیشک مراد البتہ مترادف ہے اپنے بچھوٹے پر اور وہ شہید ہے پر یہ آیت پڑی حضرت  
ابو صہرہ سے بھی اس کی مثل مروی ہے عمرو بن مرہ جہنی سے مروی ہے کہ ایک مرثیہ طرغ بنی صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے پر عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھ کو خبر دین اگر میں گواہی دوں اس کی کہ نہیں ہے کوئی معبود دگر اللہ  
اور اس کی کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں اور پانچوں نمازیں پڑھوں اور زکوٰۃ ادا کروں اور رمضان کو روزے  
رکھوں اور اس کا قیام کروں تو میں کون ہوں آپ نے فرمایا کہ صدیقین و شہداء سے ہے آخر ابن جابر قال  
نے کہا یہ وہ ہیں جنھوں نے شک نہیں کیا رسولوں میں جبکہ انہوں نے ان کو چھری اور ان کی تکذیب نہیں  
کی مقاتل بن سلیمان کا ایک لفظ یہ ہے یہ وہ ہیں جو کہ اللہ کی راہ میں شہید ہوئے ابن جریر نے بھی اس طرح  
کہا ہے مجاہد کا ایک لفظ یہ ہے کہ یہ آیت واسطے شہداء کے ہے خاصۃً اور یہ انبیاء ہیں جو کہ گواہی دیں گے  
واسطے امتوں کے اور ان پر قرآن و حجاج نے اس کو اختیار ہے کسی نے کہا کہ یہ رسولوں کی امتیں ہیں  
گواہی دیں گی قیامت کے دن اپنے انبیاء کے واسطے تبلیغ کی کسی نے کہا کہ صدیقین وہ ہیں جو کہ ہالہ کر نے  
والسے ہیں صدق میں جبکہ ایمان لائے اور اس کے سارے رسولوں کی تصدیق کی اور قائم ہوئے ہوا  
ہیں واسطے اللہ پاک کے ساتھ توحید کے ظاہر یہ ہے کہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور  
اس کے سارے رسولوں پر وہ بمنزلہ صدیقین و شہدائین ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک بعلوم و ربہ شہداء ہیں  
بالجملہ جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان لانے کے ساتھ متصف ہوئے اس کے سبب سے جو خیر  
خوبی ان کے واسطے ہے اللہ پاک نے اس کا ذکر کیا پس نہ فرمایا اللہ اجر ہم ولو ہم اول ضمیر موصول کی طرف  
راجع ہے اور آخر کی وجہ صدیقین و شہدائین کی طرف پرتی ہیں یعنی واسطے ان کے اجر و ثواب سے مثل صدیقین  
و شہدائین کے اور جس نے یوں کہا کہ ان الذین آمنوا باللہ ورسولہ صدیقین و شہدائین تو اس کے قول پر تینوں  
ضمیر سب کی سب ایک شخص کی طرف راجع ہونگی معنی یہ ہیں کہ ان کے لیے اجر و ثواب ہیں جن کا ان کے واسطے  
وعدہ کیا گیا ہو یہی حرج اللہ پاک نے مومنوں کا حال اور ثواب ان کا ذکر کیا تو کافروں کا حال اور ان کا عقاب ذکر فرمایا  
پس ارشاد کیا والذین آمنوا اللہ یعنی جنہوں نے حج کیا و ایمان کھڑا کیا تو ان کی آیت کو ہی ہمیں دفعہ والے اس کو ان کو

لہذا یہ سب  
ان کی شہادت  
علم و توحید  
ان کے  
یعنی متقین  
ایمان و متقین  
ایمان











بن حنیس نے کہا متاع مغرور ہے اُسکے لیے جو کہ آخرت کی طلب میں مشغول نہوا اور جو اسکی طلب میں مشغول  
 نہوا تو اُسکے واسطے متاع بالغ ہے یعنی اُسے پہونچاؤے گی اُس شے کی طرف جو اُس سے بہتر ہو حضرت  
 ذوالنون یعنی ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں او گروہ مریدین تم مت طلب کرو دنیا کو اور اگر تم اسکو طلب کرو تو اُسے محبوت  
 رکھو پس بیشک توشہ اُس سے ہے اور قیل اُسکے بغیر میں بالکل محبہ حب یہ قرار پایا کہ آخرت میں عذاب شدید ہے  
 اور مغفرت و رضوان ہی ہے اور یہ سب دائم باقی ہے اور حیات دنیا صرف ایک مجلس دعا کی ہیرہری تو اندر پا گئے  
 اپنے بندن کو اس طرف بلایا کہ توبہ عمل صالح کی طرف اور میں جو کہ مغفرت کو موجب ہیں اس کو کہ یہ سبب حصول  
 میں طرف جنت کے پس فرمایا سا بقوا الی مغفرتکم ربکم یعنی بندو تم ساعت کو مثل ساعت کرنے سابقین کے  
 ساتھ عمل صالح کے جو موجب ہوں تمہارے واسطے مغفرت کے تمہارا رب ہے اور توبہ کرو ان گناہوں سے جن کا  
 وقوع تم سے ہوا مگر کسی نے کہا اور آیت ہر اول تکبیر ہے امام کے ساتھ قول کھول ریحانہ الشام کا ہے کسی نے کہا  
 مراد اول صحت رکھنا اور بلا شک عمدہ و موجب ثواب عظیم ہیں لیکن جو مضمون آیت میں ہے اُس کی تخصیص ایسے امور  
 سے کرنا ہے جو بلا کلامیہ امور تو بخلاف اُس شے کے میں جبہ آیت صادق آتی ہے بطور صدق ثنوی باید ہی کے حامل  
 سے یہ ہے چاہئے کہ تمارى مغفرت و کثرت غیر امور دنیا میں ہو جس پر تم ہو بلکہ تم لو اس پر چرص کرو کہ تمہاری  
 مسابقت آخرت کے طلب میں ہو و جنت عرضہا کعرض السماء والارض یعنی اور مسابقت کرو طرف الی جنت  
 کے جبکہ عرض مثل عرض آسمان و زمین کے ہے جب اُس کے عرض کا یہ اندازہ ہے تو پھر اُس کے طول کا تم کو  
 کیا خیال ہے حضرت حسن فرمایا یعنی سارے آسمان اور سات زمینیں پھیلائی ہوئی ہر ایک اپنی ساتھ والے  
 کی طرف کسی نے کہا اور اس جنت جو جس کا عرض پھر عرض ہے وہ جنت ہر ایک کی اہل جنت میں سے ہر  
 کیساں نے کہا اور اس سے ایک جنت ہے بخمجا جنت کے اور عرض طول سے کمتر ہوتا ہے عرب کی عادی کے  
 یہ بات ہے کہ تیرہ شے کی اُسکے عرض کے ساتھ کہتے ہیں نہ اس کے طول کے ساتھ کسی نے کہا کہ مراد عرض سے  
 وسعت و فراخی ہے طول کی ضد و زمین ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے قُلْ وَجْهًا لِّعْرِضٍ کَیْسَی نے کھا  
 کہ یہ تو بندوں کے واسطے ایک تیشیل ہے اُس شے کے ساتھ جبکہ وہ سمجھتے ہیں اور اُسکے نفوس و افکار میں واقع  
 ہوتی ہے مگر قول اول اول ہے اس کی تفسیر سورہ آل عمران میں گز چکی ہے پھر اللہ پاک نے اس جنت  
 کی ایک اور صفت بیان فرمائی اُعَدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِآئَاتِهِمْ لَحْزَمٌ لِّیْسَ لَہُمْ فِیْہَا حَیْطٌ اِکْطَارٌ کِیْ سَیْءٌ  
 لوگوں کے واسطے جو کہ ایمان لائے اللہ پر اور اُس کے رسولوں پر پیچیدگی ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ متانفہ ہوں اس پر  
 دلیل ہے اس پر کہ جنت مخلوق ہے اور اس پر کہ استحقاق جنت کا صرف اللہ پر اور اُس کے رسولوں پر ایمان  
 لانے سے ہو جاتا ہے لیکن یہ یقین ہے ان دلیلوں سے جو پھر مال میں کہ اُس کا استحقاق وہی ہوتا ہے جس نے

یہ بیشک  
 حاکم کا کجی مذکور  
 کہ ہے دنیا را با  
 و این بیان اینجا ختم  
 و اگر آنجا کہ میرا  
 در حدیث  
 سے چوتھی ہے



حکم کرنا اس لئے کہ اس کا فضل اللہ تعالیٰ فرمادے اور بچا اس لئے جس سے اس کا فضل اللہ تعالیٰ اس کو منع فرمادے اور لال کتاب و سنت میں بہت ہیں ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء والا یہ یعنی جو اس کا اپنے منقہ جنت کا وہ فضل فرمایا ہے اللہ کا فضل ہے دیتا ہے جس کو اس کا عطا کرنا چاہتا ہے براہ فضل و احسان کے اس میں دلیل ہے اس پر کہ کوئی جنت میں داخل نہ ہو گا اگر اللہ کے فضل سے نہ اپنے عمل سے اور اللہ بڑے فضل والا ہے پس وہ فضل فرماتا ہے جس پر چاہتا ہے جو کچھ چاہتا ہے ولا مانع لما اعطى ولا معنی لما منع وانیخ کلہ یومہ ویکرم المطلق والحدود الذی لا یجوز فلا یجوز منہ التفضل بلک وان عظم قدرہ پیر اللہ پاک نے بیان کیا کہ بندوں کو جو مصائب پہنچتے ہیں ان کے ساتھ ان کی قضاء و قدر سابق ہو چکی ہے اور اتم کتاب میں دو ہشت ہو چکے ہیں پس فرمایا مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِی الْأَرْضِ وَلَا فِی النَّفْسِ إِلَّا فِیْ کِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْرَأََهَا اللَّهُ عَلَىٰ لَیْسَ بِزَلٍّ لِّکُمْ لَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَکُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاکُمْ اللَّهُ لَا یُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ الْذِیْنَ یُحِبُّونَ لَکُمْ وَ یَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْعَمَلِ وَ مَنْ یَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِیُّ الْحَمِیدُ کوئی وقت نہیں پڑی ملک میں اور نہ آپ تم میں جو نہیں لکھی ایک کتاب میں پہلے اس سے کہ پیدا کریں ہم اس کو دنیا میں شکیبیا اللہ پر آسان ہے تا تم غم نہ کھایا کرو اس پر جو بخت نہ آیا اور نہ یہ بھی کہ اس پر جو تم کو اس نے دیا اور اللہ نہیں چاہتا ہے کسی اترائے بڑائی مارے کو وہ جو آپ نہ دین اور سکھایا دین کو نہ دینا اور جو کوئی شوخ و مفرح ہو اسے تو اللہ آپ سے بے پروا ہے خبیثوں سر امانتے اللہ تعالیٰ حیر دیتا ہے اپنی قدر کی جو کہ اس کی خلق میں سابق ہو چکی ہے یعنی نہیں پہنچتی کوئی نصیب آفاق میں اور متارے نفوس میں مگر ایک کتاب میں ہے قبل اسکے کہ ہم پیدا کریں خلقت کو اور نہ کو بعض نے کہا کہ میرا کیا ضمیر راجع ہے طرف نفوس کے کسی نے کہا طرف نصیب کے بہتر ہے کہ بریہ و خلیفہ کی طرف ہے اس لیے کہ کلام اس پر دال ہے جیسا کہ ابن جریر نے بسند خود منصور بن عبد الرحمن سے روایت کیا ہو کہا میں بدیشا ہوا تھا حضرت حسن کے ساتھ تو ایک مرنے والا کہ تو ان سے اس آیت کا پوچھ پس میں نے ان سے اس کا پوچھا تو فرمایا کہ ان میں شک کرتا ہے ہر نصیب جو درمیان آسمان و زمین کے ہے سو وہ اللہ کی کتاب میں ہے پہلے اس سے کہ پیدا کرے نہ کو قتا وہ نے کہا کہ ما اصاب من مصیبة فی الارض تو سنون ہے یعنی خط سالی ولانی انفسکم اوجع و اراض ہیں کہا اور ہم کو یہ بات پہنچی ہے کوئی نہیں ہے کہ پہنچے اس کو خراش کسی کھوس کی اور طرح قدم کا امداد ہر کن کسی رگ کا اگر کسی گناہ کے سبب سے اور کچھ اللہ عفو فرماتا ہے وہ اکثر سے یہ آید کہ یہ عظیم سبب دینیوں سے بڑھ کر ذیل ہے قدر پر جو کہ علم سابق کی نفی کرنے والے ہیں جسم اللہ تعالیٰ حضرت جبرائیل بن محمود العاص کہتے ہیں میں نے سارا سوال اللہ علیہ السلام کو فرماتے تھے قدر اللہ تعالیٰ پر

لہ خطبہ  
 بینہ خلیفہ  
 نور بن علی  
 و فیہ  
 صلی علیہ  
 و آلہ  
 و سلم



بین باوجود اس کی کفر کے اللہ پر آسان ہے کچھ شکل نہیں ہے لیکر کا لام محمدیہ سے متعلق ہے اور اجزا کلم  
یعنی ہم نے تم کو بھی خبر دی کہ ہم تقدیر سے فارغ ہو چکے تاکہ تم پر رنج نہ کرو اس شے پر جو تم سے فوت ہو گئی یعنی دنیا  
اور اس کی فراخی یا عافیت اور اس کی صحت اور خوشی نہ کرو خوشی اتراتی بڑی مارتے کی سبب اس شو کے  
جو تم کو دنیا سے عطا کی کیونکہ یہ تو عنقریب زائل ہو جائے گی اس کی مستحق نہیں ہے کہ اس کے حصول سے  
خوشی کی جائے اور نہ اس کے فوت پر رنج جمہور نے آنا کم بڑا ہے اور کسی نے بقدرے جا کہ ابوحاتم نے  
اول کو اختیار کیا ہے اور ابو عیینہ ثانی کو کسی نے کہا کہ فرح و حزن جن سے نہی کی گئی یہ وہ ہیں جن میں تجاوز  
کیا جاتا ہے طرف اس شو کے جو جائز نہیں ہے نہ ہر کوئی نہیں ہے مگر حال یہ ہے کہ وہ بڑھتا ہے اور  
خوش ہوتا ہے لیکن لائق ہے کہ فرح تو شکر ہو اور حزن صبر حزن سے جو لازم آتا ہے سو بوجہ جو کہ صبر کو  
منانی ہے اور فرح سے ابتر ہو جاتا ہے شکر سے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو نہیں  
ہے کوئی مگر حال یہ ہے کہ وہ غمگین ہوتا ہے اور خوش ہوتا ہے ولیکن وہ شخص جسے کوئی مصیبت لگی تو اس کو  
صبر بٹھیرا اور وہ شخص جس کو کوئی خیر پہنچی تو اس کو شکر کرے اور دوسرے لفظ ان کا یہ ہے کہ مراد عاصی کو مصائب  
ہیں دین کے مصائب مراد نہیں ہیں انکو یہ امر فرمایا ہے کہ سید پر رنج کریں اور نہ سے خوش ہوں حضرت  
امام جعفر باقر بن محمد صادق رضی اللہ عنہما نے فرمایا یا ابن آدم ملک تاسف علی مفسود الایروہ الیک الفوت  
و مالک تفرح بوجہ لا تیرک فیہ یک الموت یعنی او ابن آدم تجھے کیا ہے کہ تو غمگین ہوتا ہے ایسی گم شدہ شے  
پر جس کو فوت تیری طرف ہر نہیں لاتا ہے اور کیا ہے تجھے کہ تو خوش ہوتا ہے ایسی موجود شے سے  
جس کو موت تیرے ہاتھوں میں نہ چوڑے گی یا بلکہ جو خوشی شکر سے خالی ہوتی ہے تو وہ مذموم ہے اسی لیے  
فرمایا ان اللہ لا یحب کل مختال فخر یعنی اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا ہے اس شخص کو جو کہ اختیار و  
افتخار کے ساتھ متصف ہو کسی نے کہا یہ دم ہے اس خوشی کی جس میں اس کا صاحب تکبر کرتا ہے  
اترانا ہے کسی نے کہا جو شخص دنیوی بہرہ مند یوں سے خوش ہوا اور وہ اس کے جی میں بزرگ ہوئیں تو  
وہ اترایا اور ان سے فخر کیا کسی نے کہا مختال وہ ہے جو کہ اپنے نفس کی طرف نظر کرتا ہے اور مخدوہ ہے جو کہ  
چشم استخار لوگوں کی طرف نظر کرتا ہے اولے تفسیر ان دو صفتوں کی ان کے شرعی معنوں کے ساتھ  
ہے پھر لغوی معنوں کے پس جس میں بھید و لون حاصل ہوں تو اسی کو اللہ محبوب نہیں رکھتا ہے  
قولہ تعالیٰ الذین یخیلون الایہ محل رفیع میں ہے نابرابر تبار اور خبر محمدیہ الذین یخیلون فاسد غی ہنم  
اور ایک علیحدہ کلام ہے اقبل سے اس کو کچھ تعلق نہیں ہے یعنی جو لوگ بخل کر لے میں تو انسان جو بڑا  
ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ محل جہین ہے مختال سے بدل ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ محل جہین ہے مختال کی

ابو اس کے دو تفسیریں  
عام و خاص  
۱۴۳۳ھ  
والی بھیک  
دونوں نقل نان  
پہلوی غنی الیہ  
۱۴۳۳ھ

صفت پر چید و غور قل امید بین اس کو کہ جو شے نامتھیں ہے اس کے ساتھ بخل کرنا اور لوگوں کو بخل کرنا  
 امر کرنا یہ جہنی مختال غفور کے نہ تو اچھے ہیں نہ شر فاسق یعنی یہ بین کہ جو لوگ بخل کرتے ہیں ساتھ اس شے  
 کے جو باہر واجب ہے مال سے جیسے زکوٰۃ و کفارہ یا علم کا سکھانا اور اس کا پھیلانا جیسا کہ سعید بن جبیر نے  
 کہا ہے کہ بخل کرنے میں ساتھ علم کے اور امر کرنے میں لوگوں کو بخل کرنا کہ لوگوں کو کچھ نہ سکھائیں  
 یا بخل کر کے بین ہی جیسے اللہ علیہ السلام کا اوصاف ظاہر کرنے کا جیسا کہ سدی و کلبی نے کہا ہے کہ موروں یا  
 یہودین جنہوں نے انصاف کی صفت بیان کرنے کا بخل کیا جو ان کی کتابوں میں بھی تھا کہ لوگ ان پر  
 ایمان نہ لائیں لیکن ان کے کہانے پینے کے اسباب جاتے ہیں زید بن اسلم نے کہا کہ یہ بخل باہر حق اسکا  
 ہے کہ بخل ہی یہ شرطوں نے کہا بخل اس شے کے ساتھ جو اس کے ماتوں میں سے غرض کہ جو لوگ بخل  
 کرتے ہیں وہ لوگوں کو بخل کا حکم دیتے ہیں کوئی سا بخل ہو تو اسد ان سے بے پروا ہے اس کو کسی کی حیا  
 میں اس لیے یوں فرمایا وں تہول الایہ یعنی اور جو کوئی اعراض کرے پھر کرنے سے یعنی جو چیز میں  
 ایک اسد اس کو بے نیاز ہے محمود ہے نہ دنیا کی اپنی خلق کے بھڑاس کو کچھ ضرر نہیں دیتا ہے چہرہ پر بخل کو  
 جس کو بخل کا پڑا ہے اور کسی نے بقیع ہر دو لیخت الفساد کا ہے اور کسی نے بقیع اول و سکون  
 بقیع کوئی نے بھڑا ہر دو یہ سب لغات ہیں اور چہرہ پر بقیع فی فضل پر پڑا ہے اور کسی نے اسکا  
 بقیع ہے یا بھڑا جبکہ اللہ پاک نے اس بات پر آمادہ کیا کہ جو شے مغفرت و جنت کی وجہ سے اسکا  
 بقیع اس کی وجہات کی تحصیل بغیر فرمائی کہ وہ کیا ہیں تو اس لیے یوں ارشاد فرمایا لکن انکذا

و انکذا منکم الکتاب والبیرون لیقوم الناس بالقسط و انزلنا الحدید و انزلنا منکم  
 الحدید و انزلنا منکم الحدید و انزلنا منکم الحدید و انزلنا منکم الحدید و انزلنا منکم الحدید

اپنے رسول نشان دیکر اور انہی ان کے ساتھ کتاب اور قرآن کو لوگ

صفت لائی ہے اور لوگوں کے کام چلتے ہیں اور تا معلوم کرے اللہ کو

کے ایک اسد نہاد ہے زبردست و قوی

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

صفت کو فرمایا جس سے جو پڑا سچا کھانا

جس کی عقل صحیح ستیقم مخالف آراء ستیقم گو اسی دیتے ہیں کہ قال تعالیٰ اَقْمِنِ كَانَ عَلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ  
وَسَيَكُونُ شَاهِدًا مِّنْهُ وَقَالَ تَعَالَى فُطِرَ اللَّهُ الْبَنَى فُطِرَ النَّاسُ عَلَیْهَا وَقَالَ تَعَالَى وَاللَّهِ بَعْدَ ذَٰلِكَ  
وَوَضَّحَ الْبَرِّكَانَ اِیْ لَیْسَ اِسْ اَبِیْتِیْنِ یُونِ فَرِیَا یَہِ لَیْقَوْمِ النَّاسِ بِالْقِسْطِ یَعْنِی تَاہِ قَائِمِ ہُونِ لَوِگِ سَتَہِ  
حق و عدل کے اید پر وہی کرنا ہے رسولوں کی اس شے میں جس کی انہوں نے خبر دی اور ان کی  
طاعت و فرمانبرداری ہے اُس شے میں جس کا انہوں نے امر کیا پس بیشک جو شے لیکر وہ آئے وہ ایسا  
حق ہے کہ اُس کے ورے کوئی حق نہیں ہے کہ قال تعالیٰ وَكَذَٰلِكَ كَلَّمْنَاكَ حَتَّىٰ قَاوُذَ هَدَّ لَّا  
یعنی صدق تو اخبار میں اور عدل و امر و نواہی میں اسی لیے جبکہ مومنین غرنا سے جہان و منازل عالیہ  
و سر مصروفہ میں جائے گیر ہو گئے تو خوش ہو کر یوں کہیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ ہَاکُنَا اِلَہًا وَاَمَّا  
کُنَا لَکَھُتَدٰی لَوْلَا اِنَّ ہَاکُنَا اِلَہًا لَفَقَدْ جَاۤءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ قَوْلُہِ تَعَالٰی وَازِلْنَا الْحَیْثُ  
الآیہ کا یہ مطلب ہے اور ہم نے ظہیر یا کر دیا ہو ہے کہ ہو گئے باز کہنے والا واسطے اس شخص کے جس نے حق کا  
انکار کیا اور اُسے عناد کر کہا بعد قائم ہونے حجت کے اُس پر اور اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
بعد نبوت کے تیرہ برس مکہ میں اقامت فرمائی آپ کی طرف کی سورتوں کی وحی کی جاتی تھی اور وہ سب  
کی سب جہاں میں مشرکوں کے ساتھ اور بیان و ایضاح میں واسطے توحید کے اور بدعات و ملامت  
میں پہر جب حجت قائم ہو چکی اُس پر جس نے مخالفت کی تو اس کا پکے ہجرت شروع فرمائی اور تلواروں سے  
اڑنے کا اُن کو امر فرمایا اور جنہوں نے قرآن شریف کی مخالفت و تکذیب کی اداس سے عناد کر کہا اُن کی  
گردنیں مارنے کا اور کہہ پریان اُنہوں نے کا حکم دیا حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں میں نے سمجھا ہوا ہوں  
تلوار دیکر آگے قیامت کے بیان تک کہ اسد و جہاد شریک نہ ہو جا جائے اور ظہیر یا گیا میرا رنق نیچے میرے نیزے  
کے سائے کے اور ظہیر یا گئی گئی ذلت و خواری اُس شخص پر جس نے میرا امر کی مخالفت کی اور جو شخص مشابہ  
ہو کسی قوم سے تو وہ اُن میں سے ہے رواہ الامام احمد والبوداد و اور اسی لیے اسد تعالیٰ نے یوں فرمایا قیہ  
باس شہیدہم و ہتیارہم جیسے تلواریں برچھیاں اتصال و سنان و شروع اور مثل ان کی و منافع الناس  
یعنی اور منافع میں واسطے لوگوں کے اُن کی معاش میں جیسے سکین و فاس و قدوم و منشار و اربیل  
و غیرہ اور وہ آلات جن سے مدد لی جاتی ہے زراعت میں اور کپڑا بننے میں اور کھانا اور روٹی پکانے میں  
اور وہ جوہر کے بغیر لوگوں کے واسطے قوام نہیں ہے اور اس کے سوا اور کچھ حضرت ابن عباسؓ فرماتے  
میں تین چیزیں حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ نازل ہوئیں شیلان و کلبتان و یقینہ یعنی مرقہ رواہ ابن جریر  
و ابن ابی حاتم قَوْلُہِ تَعَالٰی لَیْسَ اِلَہَکُمْ اِلَّا ہُوَ یَعْنِی اورتا کہ جانے اس شخص کو جس کی نسبت ہتیار کے



اٹھائے مین اس کے اور اس کے رسول کی نصرت ہے بیشک اسد قوی عزیز ہے مذکور ہے اس شخص کی  
جسے اس کی مدد کی بدون اس کے کہ اس کو کوئی حاجت ہو طرف لوگوں کے اور اس نے جو جہاد مشروع  
کیا سو صرف اس لیے کہ آئمائے مہتابی بعض کو بعض سے کدافی ابن کثیر و حرف لام تقدیر میں تو طیفہ تم  
کا ہے محلی کا قول یہ ہے کہ رسل سے مراد ملائکہ ہیں یعنی قسم ہے اس کی ہم نے بھیجے اپنے فرشتے طرف انب  
کے قاطع جحیم دیکھ محلی سے پہلے زنجیری ہی اسی قول کے قائل ہیں لیکن اس قول میں بعد ہی اس  
کہ کتب و احکام لیکر نہوا حضرت جبریل علیہ السلام کے اور کوئی فرشتہ نازل نہیں ہوا محلی فرمائی کہ جو بات  
تفسیر مذکور پر باعث ہوئی وہ یہ ہے کہ انزلنا معکم الکتاب میں جو معیت ہو وہ صحیح ہو جائے اس لیے کہ کتاب  
تو فرشتوں ہی کے ساتھ نازل ہوئی ہیں اور تہذیب و تفسیر اس پر ہیں کہ مراد رسل سے رسل بشر ہیں اور معیت میں  
تخلیل کے ہیں ہاں معنی کہ نازل کی ہم نے کتاب و ان حال کفائل مصائر ہوگی اس طرف کہ رسولوں کے  
ساتھ ہوگی جبکہ وہ ان کی طرف ہو چکی زمین میں یا یوں کہ میں گے کہ مع بمعنی الے ہے جیسا کہ قرطبی  
کلام میں اس طرف اشارہ ہے بالجدلیات و مراد حجات بینہ و شریح ظاہر وہ ہیں اور کتاب سے مراد جہت سے کتاب ہر  
رسول کی کتاب اس میں داخل ہوگی قتادہ و مقاتل بن حبان نے کہا میں ان عدل ہے اور جہت میں ہم نے ان کو  
اس کے ساتھ عدل کے کما فی قولہ تعالیٰ وَالسَّمَاءَ وَفَمَا وَوَصَّحَ الْيُزَاقَ وَقَوْلَهُ تَعَالَى اَللّٰهُ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْکِتَابَ  
بِالْحَقِّ وَلَیْلَیْذَاقَ ابْن زید نے کہا وہ شے جس سے وزن اور حال کیا جاتا ہے حرف لام لیتوم الناس بالاعتط ہن  
مستعلق ہے انزلنا سو یعنی نازل کی ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور مراد کیا ان کو عدل کا تاکہ پوری کریں لوگ اس عدل کی جہاں کو  
امر ہوا تو حال کریں آپس میں انصاف سے قسط بمعنی عدل ہے یہاں پر دل ہے کہ میزان سے مراد عدل ہے اور انزل  
عدل کے یہ معنی ہیں کہ اس کے اسباب و موجبات نازل کیو اور اس قول کی بنا پر کہ میزان سے مراد ان وزن ہے تو  
اب انزل میزان کے یہ معنی ہونگے کہ لوگوں کو اس کی طرف ارشاد کیا اور اس سے قول نے کا الہام فرمایا اور کلام تھا  
تبنوا و ابادوا کے باب کے ٹیڑھے کا قولہ تعالیٰ و انزلنا الحمد بعد بمعنی خلقنا ہ ہے کما فی قولہ تعالیٰ وَ اَنْزَلَ الْکِتَابَ  
اَلَا تَحْکُم تَحْکُمَیْنِہُ اَنْزَلَ یقول حسن کہ ہے یعنی اسد تعالیٰ کو ہے کو پیدا کیا اور اس کو محدثوں سے نکالا اور لوگوں  
کو اس کی صنعت تعلیم کی کئی نے کہا کہ لہذا حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ نازل ہوا اب انزال اپنے ظاہر سے  
پر ہو گا فیہا بس سنیہ یعنی اس میں صحت لڑائی ہے اس لیے کہ اس سے آلات حرب بنائے جاتے ہیں نجابر  
نے کہا کہ اس سے اتنی عی کیا جاتا ہے اور لڑائی کی جاتی ہے مطلب یہ ہے کہ اس سے ایک ایک تودفع کے لیے بنایا  
جاتا ہے اور ایک آلہ واسطے ضرب کے مجاہد نے کہا فیہ جنتہ و سلاح یعنی اس میں بچاؤ ہے اور ہتھیار ہے اور  
قوت و شدت ہے و منافع للناس کا یہ مطلب ہے کہ لوگ اس کو نفع پاتے ہیں بہت سے کاموں میں جن کی طرف

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ان کو حاجت ہوئی ہو جیسے چہری چاقو کو ٹانی سوئی اور زراعت و تجارت و عمارت کے آلات جینا و بی بی کو کما کوئی صنعت نہیں ہو مگر حال یہ ہے کہ لوہا اس کا آلہ ہو یعنی اسے اس کے آلہ میں دخل ہے یہ حصہ کلی ہو چنانچہ یہ مشاہد ہو کہ تعالیٰ و لیعلم اللہ من نصیرہ و سلمہ خطوط ہے لیس قوم پر یعنی البتہ مقرر بھیجے ہم نے اپنی رسول اور ایسا ایسا کیا تاکہ قائم ہوں لوگ ساتھ عدل کے اور تاکہ جائے اللہ جاننا مشاہدے کا یا معطوف ہے مقرر علت پر گویا یوں کہا لیستعلمہ و لیعلم اللہ یعنی ہننے نازل کیا لوہا جس میں فلان فلان صفت ہے تاکہ لوگ اس کو کام میں لائیں اور تاکہ جائے اللہ لیکن قول اول اولے ہے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو کتاب نازل کی اس میں امر فرمایا ہے اپنے دین اور اپنے رسولوں کی نصرت کا جو جس نے اس کو دین کی اور اس کو رسولوں کی نصرت کی تو اس کو نصرت کرنے والا بنانا اور جس نے نافرمانی کی تو اس کو اس کے برخلاف جانا بالغیب یا تو حال ہے یہ نصیرہ کے معقول سو اسی غائب عنہم ایس کے فاعل سے اسی غائبین عنہ قول تعالیٰ ان البتہ قوی عزیز یعنی بیشک اللہ قادر ہے ہر شے پر مخلوب کرنے والا ہے ہر شے کا اس کو کچھ حاجت نہیں ہے اس میں کلاس کے بندن میں سے کوئی اس کی مدد کرے اور اس کو رسولوں کی نصرت کرے بلکہ ان کو اس کا تکلف کیا ہے اس لیے کہ وہ اس کو نفع یا پین جبکہ حکم کا امتثال کریں اور اپنی طبع بنڈ کو جس شے کا وعدہ دیا ہے وہ انکو حاصل ہو یا معنی آئی کہ یوں تقرر کی جائے کہ اس کے رسول بھیجے جتین اور تجارت دیکھا اور ان کے ساتھ کتاب نازل کی تاکہ حق ظاہر ہو جائے اور جواب عمل تمہیں ہو جائے خطای عمل سے اور میزان نازل کی تاکہ اس کو حقوق بلکہ کیو جائیں اور عدل قائم کیا جائے جیسا کہ فرمایا لیقوم الناس بالعدل یعنی کتاب و میزان اس لیے نازل کی کہ جس عدل کا لوگوں کو امر کیا گیا ہے اس کو ساتھ قائم ہوں کتاب کا ابتلاخ اور میزان کا استعمال کر کے توسط مستقیم کو نہ مغتر و مضنون و وجہات جنان کی طرف موصول ہے اس پر چلنے کے سبب سے ان کے دین دنیا کے کام متظم ہو جائیں اس معنی کی بنا پر میزان سے مراد آلہ وزن ہے چونکہ یہ آلہ منزل من السماء نہیں ہے بلکہ مصنوعات بشر سے ہے اس لیے اس کے انزال سے مراد اس کو سبب کا انزال ہے اور امر اس کے تیار کرنے کا کستی کو کہا یا انزال معنی انشاء سے کافی قدر تعالیٰ و انزل کہ من الانعام مثلاً بیتہ ازواج کستی لے کہا اس کا فعل ناصب مقدر ہے انزلنا الکتاب و وضعنا المیزان اس کی صحت پر یہ آیت دال ہے و الشمارضها و وضع المیزان مراد وضع میزان سے امر ہے اس کے استعمال کا ایک قول بھی ہے کہ جبریل علیہ السلام میزان لیس کر اترے پر نوح علیہ السلام کھڑی اور کہا اپنی قوم کو حکم کہ اس سے وزن کیا کریں میسر قول ہے کہ میزان سے مراد عدل ہے اور اس کے انزال سے مراد اس کے امر کا انزال ہے یعنی تاکہ عدل سے سیاست قائم کی جائے اور دشمن دفع کیے جائیں جیسا کہ فرمایا و انزلنا الحديد و جعله فیه بآئین شدیدہ عالیہ ہے یعنی ہم نے نازل کیا لوہہ و آئین کہ

اُس میں قتل کے خوف سے خوف شدید ہے یا اُس میں قوت شدید جو اٹلی میں صحاح میں ہے کہ یاقین اب  
 و شدت فی الحرب یعنی اس لیے کہ آکات حرب کے اُس سے بتائے جاتے ہیں اہل معانی مے کہا کہ انزل لکچہ  
 کے معنی میں احشناہ و انشا ناہ کافی قول تعالیٰ و انزل لکم تن للافعام الا یہ و قول تعالیٰ و انزلنا علیکم لہا ساء  
 اس کی وجہ یہ ہے کہ استہاک کے اوامرو احکام آسمان سے نازل ہوتے ہیں ایک قول یہ ہے کہ اس کے جل  
 نے چار کیرتیں آسمان سے زمین کی طرف نازل کیں نازل کی ناگ اور لوہا اور پانی اور نیک حضرت ابراہیم  
 کا قول اس باب کا اول گز چکا ہے بالجملہ اول استہاک نے و انزلنا محکم الکتاب والیزان الا یہ فرمایا بعد اسکے  
 و انزلنا الحدید فینا بئس شدید لارشاد کیا سو اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ کتنا کہ قوامین کا جاری کرنا  
 اور جس نے سے وزن کیا جاتا ہو اُس کا استعمال کچھ زیادہ دو وزن ہو قوت میں والی صاحب بیعت پر جو کہ  
 اُس کو امر سیاست کو قائم کرے اور جو کوئی عدل ہو متجاوز ہو اور ظلم و تعدی کرے اُس کو سیف سے متصف فرمائے  
 اچھی کہ ظلم مجملہ خضائل نفوس اثارہ ہے اور سیف اسد تعالیٰ کی حجت ہے اُس پر جس نے تعدی و ظلم کیا پھر  
 فرمایا قومہ مانع للناس یہ اس طرف اشارہ ہے کہ عدل کے ساتھ قائم ہونا جس طرح قائم بالسیف کی طرف متوجہ  
 ہے اسی طرح اُس شے کا بھی بنیاد مند ہے جس پر تعالیم اور گریبان زندگی ہو قوت ہے یعنی صنائع و آلات متحرکہ  
 کہ قال الشیخ ابوالنصر صبی نے تاریخ میں اس آیت کی خوب تفسیر کی ہے چنانچہ فتح البیان میں اس کو نقل فرمایا  
 ہے لیکن چونکہ حاصل اسکا وہی ہے جو مذکور ہوا اس لیے بیان ذکر نہیں کی گئی پھر حسب اسد پاک نے ارسال اس کا  
 اجمالاً ذکر کیا تو بعد اس کے ایک نوع تفصیل کی طرف اشارہ فرمایا پس ارشاد کیا وَفَعَلْنَا لَوْحًا وَابْرَاهِیْمَ  
 وَجَعَلْنَا فِی ذُرِّیَّتِہُمَا الذَّبْحَ وَالکُتُبَ فَمِنْهُمْ شَقِیْقٌ وَکَثِیْرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُوْنَ ۝ نَعْمَ فَذٰلِکَ اَعْلٰی  
 اَنَّا رَہِمُ بِرُسُلِنَا وَفَعَلْنَا بِعِیْسٰی ابْنِ مَرْیَمَ وَابْنِیْنٰہُ الْاَوْحِیْلَ ۝ وَجَعَلْنَا فِی قُلُوْبِ الذِّیْنَ اَتَّبَعُوْہُ  
 رَافِدًا وَرَحْمَةً ۝ وَرَهْبَ اَیْنِہٖ اَبْسَدُ غَوْہَا اَلَمْ تَبْصُرْ عَلَیْہِمُ اَلَا اَبْعَدُ رِضْوَانِ اللّٰہِ فَمَا دَعَوْہَا لِحَقِیْقَ  
 رِغَائِیْنِہَا ۝ فَاَیْنَمَا الذِّیْنَ اٰمَنُوْا فَمِنْہُمْ اَجْرُہُمْ ۝ وَکَثِیْرٌ مِنْہُمْ فَاسِقُوْنَ ۝ اور ہم نے سچے نوح اور ابراہیم کو  
 رکھی دونوں کی اولاد میں سچے ہی اس کتاب پر کہی اُن میں راہ پر ہے اور بت اُن میں بر حکم میں پھر چھو سچے  
 اُن کے پچھاڑی پر اپنے رسول اور سچے بھیجا عیسے پر کہ کامیاب اس کو ہی نبیل اور کہی ہم نے اُس کے ساتھ  
 چلنے والوں کے دل میں نرمی اور مہر اور ایک دنیا چھوڑنا انہوں نے بنا لیا لایم نے نہیں لکھا تھا اُن پر کہ  
 مگر چاہی رضا میں ہی اس کی پیر نہ بنا اُس کو جیسا چاہیے بنا ہوا پھر دیا ہم نے اُن کو جو ان میں ایمان دار تھے  
 اُن کا نیک اور بہت اُن میں بر حکم میں ف یہ فقیر اور تاک دنیا بنا تھا کہ نے رسم نکالی جنگل میں تکیہ بنا کر  
 بیٹھتے نہ جو رہتے نہ بیٹا نہ کلمے نہ جوڑتے محض عبادت میں رہتے خلق سے نہ ملنے اس کے بندوں پر یہ حکم نہیں دیا

اس کی اولاد  
میں پیغمبر  
درگاہ

کہا مگر جب آپؐ اور نام رکھا ترک دنیا کا پیر اس پر دے میں دنیا چاہی تیرا وبال ہے انتہی ف اللہ پاک خبر  
دیتا ہے کہ جسے اُس نے حضرت نوح علیہ السلام کو بھجوتی تو اُن کے بعد کوئی رسول اور کوئی بنی نہیں  
بھیجا مگر اُن کی ذریت سے اسی طرح حضرت ابراہیم خلیل الرحمن کا حال ہے کہ اُن کو بعد نہیں اتاری کوئی کتاب  
آسمان سے اور نہ کوئی رسول بھیجا اور نہ وحی کی طرف کسی بشر کے مگر وہ ان کی نسل سے تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
نے دوسری آیت میں فرمایا ہے وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ يٰۤاٰمَنُ تٰكُ اٰخِرُ نَبِيّٰمِنۡ بَنِيۤ اِسْرٰٓءِٕلَ  
حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام ہوئے جنہوں نے اپنے بعد حضور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بشارت دی  
اسی یحییٰ بن فریاض فقیہنا علی آثارہم الیہ انجیل سے مراد وہ کتاب ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ  
علیہ السلام کی طرف وحی کی اُن کے تابعین سے مراد حواری لوگ ہیں اللہ پاک نے اُن کے دلوں میں وقت  
وخشیت رکھی اور رحمت و مہر کا بتاؤ کرنا خلق سے رہبانیت کو است نصاریٰ نے بنا نکالا اللہ تعالیٰ  
نے اُس کو اُن کے واسطے مشروع نہیں فرمایا صرف انہیں نے اپنی طرف سے اُس کا التزام کر لیا الا ابتغاء  
رضوان اللہ من دو قول ہیں ایک یہ کہ انہوں نے اُس سے اللہ کی رضامندی کا قصد کیا یہ  
قول سعید بن جبیر وقتادہ کا ہو دوسرے یہ کہ ہم نے نہیں لکھا اُس کو اُن پر ہم نے جو اُن پر لکھی رضامندی  
چاہی اللہ کی فہماری و حق رعایت ہائیے پر وہ قائم ہوئے اُس شے کے ساتھ جس کا التزام کیا جیسا کہ قیام  
کا حق ہے یہ اُن کی ذمہ دوجہ سے ایک تو اس میں کہ انہوں نے اللہ کے دین میں وہ شے نئی نکالی جس کا  
اللہ امر نہیں فرمایا دوسرے اس میں کہ قیام کیا اس شے کے ساتھ جس کا خود التزام کر لیا جس کا یہ دعوہ کیا تاکہ وہ  
ایک قرابت سے اللہ عزوجل کی طرف اُن کو قریب کر دے گی حضرت ابن مسعودؓ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ابا بن مسعود میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ فرمایا کیا تو نے جانا کہ بنی اسرائیل نے  
افتران کیا بہتر فرقوں پر نجات پائی اُن میں سے گرتین فرقوں نے قائم ہوا ایک طائفہ در میان ملوک و جبارہ  
کے بعد عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے پہر دعوت کی طرف دین اللہ اور دین عیسیٰ بن مریم کو پہر لٹو جبارہ سے تو مار ڈالو  
گئے پس صبر کیا اور نجات پائی پہر اور طائفہ قائم ہوا جس کو لڑنے کی قوت نہ تھی پس وہ قائم ہوا در میان ملوک و جبارہ کے  
تو دعوت کی طرف دین اللہ اور دین عیسیٰ بن مریم کی پس وہ قتل کیا گیا اور کاٹ لیا آڑوں سے اور جلا گیا آگوں سے  
پہر صبر کیا اور نجات پائی پھر قائم ہوا اور طائفہ جس کو لڑنے کی قوت نہ تھی اور نہ طاقت رکھی قائم ہوئی کہ ساتھ  
عمل کو تو پڑا تو ان سے جو حال پس بقدر تہرب کیا یہ وہ ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے وہ بہانہ یہ ہے استعوانا  
کتبنا ہم طبع ہم راہ ابن ابی حاتم ابن جریر نے بلفظ دیگر ایک اور طریق سے اس کو روایت کیا ہے باین لفظ  
عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اختلف من کان قبلنا علی ثلاث و سبعین فتنہ نجا ہم





بن مریم کو مطالبہ یہ کہ تم سچے رہو رسول کے بعد رسول یہاں تک کہ انتہا ہوئی طرف عیسیٰ بن مریم کے  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی ولادت ماجد کی طرف سے حضرت ابراہیم کی ذریت سے مین پھر ان کو خالی نہیں پہنچا  
بلکہ کتاب بدیجیہ کہ فرمایا اوائلیہ الانجیل یعنی اور ہم نے دی اُس کو انجیل بھی وہی کتاب ہے جو اللہ پاک نے  
ان پر نازل فرمائی اُس کے اشتقاق کا ذکر سورہ آل عمران میں گھر چکا ہے جو ہونے لکھتے ہرگز ٹہا ہے اور  
حضرت حسن نے بفتح ہرگز پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبعین کا ذکر فرمایا وجعلنا فی قلوب الذین یاتبعونہ  
رافۃ ورحمۃ یعنی ہم نے مودت و رحمت ان لوگوں کے دلوں میں جنہو نے اُس کی پیروی کی اُس کے  
دین پر یہ لوگ حواری ہیں اور ان کے پیرویس ایک دو گروہ دوست رکھتے تھے اور سبب رحمت کی باہم رحم کر رہے  
تھے کسی نے کہا یہ اس طرف اشارہ ہے کہ انجیل میں ان کو صلح اور ترک ایذا اناس کا امر کیا گیا تھا سو اللہ  
پاک نے اُنکے دل اس کے واسطے نرم کر دیے تھے بخلاف یہود کہ اُنکے دل سخت پر ٹہ گئے اور کلموں کی تعریف  
کی ان کے مواضع سے رافت کی اصل لیں ہے یعنی نرمی اور رحمت شفقت جو کسی نے کہا رافت اشرار رحمت  
ہے قولہ تعالیٰ اور یہاں نیزہ ابتر عوام کے نصب میں دو جہین ہیں ایک یہ سے کہ رافت و رحمت پر معطوف ہے بلکہ  
جعل محبہ خلق ہے یا جہنی صبر اس بنا پر ابتر عوام یہاں نیزہ کی صفت ٹھہری گی اس کو نہ کہ ابتداء صرف اُنکے  
مخلص ہیں کیا کہ رافت و رحمت تو قلب میں ایک امر غریزی طبعی ہے انسان کا اُس میں تکسب نہیں ہی بخلاف  
یہاں نیزہ کہ یہ بد کن افعال سے ہے اور انسان کا اس میں تکسب ہے ابوالہتاء نے اس وجہ کو منع کیا ہے باین طو  
کہ چونکہ اللہ پاک کی محمول ہے اُس کا وہ ابتداء نکرین گے جواب اس کا وہی ہے جو اگرچہ کہ جب وہ مکتب سے تو  
ابتداء اُن میں صحیح ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ فعل مقدس و معصوم ہے جس کی تفسیر مثل ظاہر کر رہا ہے تو اب اشتغال  
کے باب سے ٹھہر گیا فارسی ابوالہتاء و فرخ شری اور ایک جماعت کا میل اسی طرف ہے ہر گز یہ لوگ کہتی ہیں کہ یہ اعراب  
مستملہ کا ہے خطر اس کے قائل ہیں کہ جو شے انسان کے فعل سے ہے تو وہ اسی کی مخلوق ہے پس چونکہ رافت  
و رحمت اللہ کے فعل سے نہیں تو ان کی خلق اُس کی طرف منسوب ہوئی اور یہاں نیزہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے  
فعل سے نہ تھی بلکہ بندے کے فعل سے تھی بندہ اُن کے فعل کے مستقل ہوتا ہے اس کو اُس کا ابتداء اُس کی  
طرف منسوب ہے سو لہذا فی السبب بالجمہ یہاں نیزہ مبالغہ کرنا ہے عبادت و ریاضت میں اور منقطع ہونا ہے  
لوگوں سے منسوب ہے طرف یہاں کے رہبان کہتے ہیں مبالغہ کرنے والے کو خوف میں ماخوذ ہو رہے ہیں  
جیسے خشان خشی سے بہ توقع راہ کی بنا پر ہے اور کسی نے بالضم بھی پڑھا ہے گویا منسوب ہے طرف رہبان کے جو کہ  
کی جمع ہے جسے راکب و رکبان کہنا قائل تھا معنی ان لوگوں نے عبادت میں غلو کیا اور اپنے نفوس پر مشقتیں  
اٹھائیں کہا نے پیڑ پیڑنے لکھ اس سے باز ہو قوت الاموت پر کفایت کی کمون و صواح اور یرون میں جم بیٹھے

لحاظ کرنا چاہیے  
فیہذا فیہذا  
بلکہ توجہ اُنکے  
قول کا یہ ہے  
ماہر مطالبہ  
میں ایک غلطی  
ہے ۱۱  
لحاظ کریں

اس لیے کہ ان کے بادشاہوں نے تیسرے تبدیل کی اور ان میں سے ایک گروہ قلیل باقی رہ گئے سو وہ رہے سب سب  
 اور تبدیل اختیار کیا چنانچہ اعلیٰ علیہم صفت ثانی ہے رہبانیت کی یا مستانفہ ہے اس مضمون کی تقریر کا مکمل  
 کرتا ہے کہ وہ خود ان کی طرف سے نکالی ہوئی ہے یعنی ہم نے فرض نہیں کیا اس کو ان پر الا ابتغاء رضوان اللہ  
 میں استثناء منقطع ہے اسی کا کتبنا یا نحن علیہم راسوا لکن ابتغاء رضوان اللہ فتاویٰ اور ایک جماعت  
 اسی طرف گئی ہیں یعنی ہم نے تو کبھی سے اس کو ان پر نہیں لکھا لیکن خود انہیں اس کو بنا نکالا اللہ  
 کی رضا مندی چاہنے کو کبھی کبھی متصل ہے اسی کا کتبنا یا علیہم لشیء من الاشیاء الا ابتغاء رضوان اللہ یعنی ہم نے  
 اس کو ان پر نہیں لکھا واسطے کسی شے کے اشیاء سے مگر واسطے چاہنے رضا مندی اللہ اس بنا پر کہ سب بخیر  
 قضی ہے یہ قول مجاہد کا ہے رجب نے کہا یہ معنی ہیں ان لم یکتب علیہم شیئا البتہ کہا اور الا ابتغاء رضوان اللہ  
 بل ہو گا اور اللہ سے جو کہ کتبنا یا میں ہے سے یہ میں یا کتبنا یا علیہم الا ابتغاء رضوان اللہ یعنی نہیں لکھا ہم نے  
 ان پر مگر چاہتا تھا اللہ کی رضا مندی کا شمار عودا حق رہا ہوتا ہے یہ رہبانیت جو خود اپنی طرف سے  
 جانا چاہی اس کو نہیں بناوا اور نہ اس کے ساتھ قیام کیا جیسا کہ حق قیام تھا بلکہ اس کو ضائع کیا اور میں عسی علیہ  
 کے منکر ہوئے اور اس کی طرف تیسرے ملائی اور ملک کے دین میں داخل ہو گئے جنہوں نے تیسرے تبدیل کی  
 تھی اور سب کو ترک کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر باقی نہ رہے مگر ان میں قلیل ہی ہوا وہیں اس پر  
 آیت سے فامینا الذین آمنوا بجمہر یعنی پھر دیا ہم نے ان میں سے مومنوں کو اجر ان کا جس کے وہ مستحق تھے  
 بسبب ایمان کے لیکر وہ ایمان لاؤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور ان کے دین پر ثابت ہو بیان تک  
 کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے جبکہ اللہ پاک نے آپ کو مبعوث فرمایا و شیعہ منہم فاسقون یعنی  
 اور ہر سے ان میں کے خارج ہوئے والے میں ایمان لانے سے اس چس پر ایمان لائے ان کا ان کو امر کیا گیا تھا  
 اول متینا میں جو وہ جو ہیں مگر چکی ہیں سو منقطع کی تقدیر پر تو وجہ ذم کی بھی ہے کہ انہوں نے اپنے نفوس پر  
 رہبانیت کو لازم کر لیا تھا یہ اعتقاد کر کے کہ وہ طاعت ہے اور اللہ اس کو پسند کرتا ہے تو اس کا ترک اور اس کو نہ  
 بنا ہونا جیسا کہ بنانے کا حق ہے اس پر وال ہے کہ جس شو کو دین اعتقاد کرتے تھے اس کی پوجا نہ کی اور اللہ  
 کی بنا پر ذم کی وجہ ظاہر ہے بالجمہر جو لوگ اگلے رسولوں پر ایمان لائے اللہ پاک نے ان کو تقویٰ کا اور انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لانے کا امر فرمایا لایہا الذین آمنوا اللہ واللہ وامنوا برسولہ یوتکم فیہا من  
 رحمتہ ویکمل لکم نعمکم ویکمل لکم نعمکم واللہ یعلم ویکمل لکم نعمکم واللہ یعلم ویکمل لکم نعمکم  
 اکا یقیدون علی شیعہ من فہم اللہ وانما الفضل بید اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم  
 انو ایمان والوہوتے رہبانیت اور ایمان اللہ اس کے رسول پر یوتکم کو وہ جو ہے اپنی نصرت اور کسی نعم میں روشنی

لحقہ در سناد الضحاک  
 زنادہ وغیرہ را بیان  
 پیوستہ نقل کا پیرا  
 نہیں ہے حاصل شد

ہے اور کچھ کمی ضروری  
 ہے ۱۲ صفحہ  
 کا مقال السیدین

جس کو یوں پہرہ اوٹھ کر اس کو جان کرے اور اسد معارف نے والا مہربان ہے تلمذ جائیں کتاب والے کہ پانہین سکتو  
 کچھ اسد کا فضل اور یہ کہ بزرگی ان کے ہاتھ ہے دیتا ہے جس کو چاہے اور اسد کا فضل بڑا ہے فلا یعنی اس  
 رسول کے تابع ہو کر پچھتیں پاؤ اور اس کے دو ثواب ہر عمل کا اور روشنی لیے پہرہ یعنی اپنا وجود نورانی  
 ہو جو کوئی یعنی اہل کتاب پیروں کا احوال سن کر پچھتاتے کہ ہم ان سے دو درجے کم ہو رہے ہیں حال میں ہو  
 عید رسول ہاں اس کے کھڑا کیا اس کی صحبت میں مل سکتا ہے آگے سے دونا کمال اور اسد کا فضل بعد نہیں ہو گیا  
 اتنے وقت اس آئید کہ میں عشر وک دو قول میں ایک یہ ہے کہ عام ہر واسطے ان لوگوں کے جو کہ اگلے رسولوں پر  
 ایمان لائے یعنی یہود و نصاری اس کے دلائل ہیں انسانی و ابن جبریر کی روایت میں حضرت ابن عباس  
 سے مروی ہے کہ عید آیت مومنین اہل کتاب کے بانو میں ہے ان کو ان کا اجر دوبارہ ملے گا ۲ جیسا کہ اس  
 آیت میں ہے جو کہ سورہ قصص میں ہے ۳۴ اور جس طرح کہ حدیث شریفی میں عن ابی بردہ عن ابی موسی الاشعری  
 مرفوعاً مروی ہے کہ میں آدمی اپنا اجر دوبارہ دے جائیں گے ایک مرفوعاً اہل کتاب میں کا جو کہ ایمان لایا اپنے  
 بنی پر اور ایمان لایا مجھ پر اس کے واسطے دو اجر ہیں اگر آخر الحیث اخریہ فی صحیحین ضحاک و عبیدہ بن ابی حکیم و غیر  
 نے اس تفسیر پر حضرت ابن عباس کی موافقت کی ہے اور بھی قول ابن جبریر کا مختار ہے اور اسی کو قاضی اختیار  
 نے بھی اختیار کیا ہے اور اسی طرح نسفی نے بھی اب اگر کوئی کہے کہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لایا ہے  
 اس کے دین کو نابا ایمان تک کہ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سبوت ہو تو سوا اس کے حق میں نوتو دوبارہ عطا  
 کرنا ظاہر ہے اس کے کہ وہ دین حق پر چلتا رہا ایمان تک کہ منسوخ ہو گیا اور اس کے نزدیک دین ناسخ کی حقیقت  
 ظاہر ہو گئی اور جس وقت یہ اسے ظاہر ہو گئی تو اس نے حق ثانی کا اتباع کیا پس وہ اس وجہ سے اس کا حق  
 ہوا کہ اسے دوبارہ اجر دیا جائے بخلاف یہود کے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سبوت ہونے سے یہودیت  
 تو منسوخ ہو چکی پس یہود دین حق پر نہیں ہیں جبکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لائے پہرہ کیونکہ  
 اپنے سابق دین پر ثواب دے جائیں گے تو اس کا اول جواب تو یہ ہے کہ عید کچھ بعد بابت نہیں ہے کہ وہ ثواب  
 دے یہ جائیں اپنے سابق دین پر گو وہ منسوخ ہو گیا بوجہ برکت اسلام کے دوسرے جواب یہ ہے کہ خطاب ان  
 نصاریٰ کو ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد میں تھے ملت محمدیہ کے ظہور سے قبل ان کی  
 ملت منسوخ نہ تھی لیکن قاضی نے جواب ثانی کو بلفظ لٹیکل ادا کیا ہے زائد و غیر ما ہے تفسیر منسوخ کی وجہ ذکر کی  
 ہے کہ آیت مذکور ان کے حق میں نازل ہوئی ہے جو کہ یہود میں سے مسلمان ہوئے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں  
 وارد ہوا ہے جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے انتقال دوسری وجہ یہ کہ یہاں تخصیص پر کوئی دلیل نہیں ہے  
 کہ محلی نے اسی تخصیص کو اختیار کیا ہے اور یا ہذا لایں امنوا کے بعد یعنی مقتدر نکالنا ہے بالجملہ اصل

مسئلہ  
 یعنی ابن کثیر  
 دفعہ ایمان ہو  
 بختلاف چار  
 الطحاوی و ترمذی  
 ۲۷۶



قبول کی اس فور سے انفر و باخراجه البخاری اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا اللہ اعلم اہل الکتاب الا یقیدون علی شی من فضل اللہ یعنی تاکہ تحقق و یقین کر لیں اس بات کا کہ وہ قادر نہیں ہیں رد کرنے پر اس شے کے جو اسے عطا کی اور نہ دینے پر اس شے کو جو اللہ نہیں دی اور اس بات کا کہ فضل اللہ کے ماتھے میں ہے دیتا ہے وہ جس کو چاہتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے ابن جریر نے کہا اللہ اعلم مجھے یعلم ہے اور حضرت ابن مسعود ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے لکھی یعلم پڑھا ہے اسی طرح عطا ابن عبد اللہ و سعد بن جبیر رضی اللہ عنہما بنی ابن جریر کہتے ہیں اس کی یہ وجہ کہ عرب لوگ کلمہ لا کو زائد ٹھہراتے ہیں ہر کلام میں کہ جس کے اول یا آخر میں حمد غیر صریح داخل ہو پس سابق کی مثال تو یہ آتیں ہیں مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَشْتَدَّ وَاذْكُرْ لَنَا تَعْصِيَةً لِّمَا نَهَىٰ عَنْهَا اِذَا جَاءَكَ لَا يُؤْمِرُونَ وَاذْكُرْ لَنَا عَلَافِيَةً اَهْلَكْنَا هَآ اِنَّهُمْ لَا يَرْتَدُّونَ لَنَا فَاِذَا جَاءَكَ خِفَتُهُ وَغَيْرُهَا سَبِي زِيَادَاتِ لَا کے قائل ہیں اور حرف لام فصل مقدر سے متعلق ہے اسی حکم مذکور لکھ اہل الکتاب اللہ الا یقیدون میں کلمہ ان مخففہ ہے شغل سے اور اس کا اسم ضمیر شان محذوف اسی اللہ الا یقیدون جملہ وان الفضل بید اللہ جملہ اجل پر خطبہ کے اے لعلیہ اللہ الا یقیدون و لعلیہم اللہ ان الفضل الخ مراد فضل سے یہاں وہ اجر عطا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے تفضل کیا ان پر جو اس سے بڑے اور اس کے رسول پر ایمان لائے کلمی نے کہا مراد حق ہے کہ کسی نے کہا وہ اللہ کی نعمتیں جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا ہے کسی نے کہا مراد اسلام ہے جملہ یوتیہ میں بیشاء ظاہر ہے کہ متلاف ہے کسی نے کہا خبر نامی ہے فضل کی جملہ واللہ و الفضل العظیم جملہ مقررہ و مذکورہ ہے واسطے مضمون اقبل کے کہا گیا ہے جبکہ ان کو کوئی نے نہ مانا جو کہ اہل کتاب میں سے ایمان نہیں لائے اس آیت کو اَوَّلَآئِكَ يَوْمَئِذٍ اَجْرُهُمْ مَّا يَكُنْ تَوْسَلًا لَّنَا مِنْ اَمْرِهُمْ اَمَّا مَنْ لَمْ يَرْفَعْ رُءُوسًا وَلَا يَسْجُدْ وَاسْطَىٰ اَسْ اَجْرًا وَبَارَءٌ مِّنْهُ سَبَدِ اس کے ایمان لانے کے متقاضی کتاب پر اور جو کوئی ایمان نہ لایا تو اس کے لیے ایک اجر سے مثل ہمارے اجر کے پر ہمارا ہم پر کیا فضل ہے پس بھی آیت نازل ہوئی لِّلّٰہِ الْعِلْمُ اَمْلُ الْکِتَابِ اَلِیْعْلَمُ الخ معنی یہ ہیں اللہ نے تم کو یہی اعلام کر دیا کہ عطا کرنا اجر کا دوبارہ مرتب ہے اللہ کے تقوٰے پر اور اتخلف کے ساتھ ایمان لانے پر تاکہ جان لیں وہ اہل کتاب جنہوں نے تقوٰے کیا اور نہ ایمان لائے اس کے رسول پر اس بات کو کہ تحقیق شان یہ ہے کہ وہ قادر نہیں ہیں اس پر کہ پائین کسی شے کو اللہ کے فضل سے جبکہ اس نے تفضل فرمایا اس شخص پر جو کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا یعنی ان کے لیے کچھ اجر نصیب نہیں ہے اور نہ وہ قادر ہیں دفع کرنے پر اس فضل کے جبکہ اللہ نے تفضل کیا ہے اس کے مستحقوں پر اس لیے کہ وہ اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے اور یہ تفضل مشروط ہے ساتھ ایمان لانے کے اس کے رسول پر اور جان لیں اس بات کو کہ فضل اللہ کے ماتھے میں ہے اپنے بندوں میں سے جبکہ چاہتا ہے

لعلیہم اللہ اعلم  
ذکر اللہ اعلم اللہ  
کیا خبر کہ تو کہ جب یہی  
فیضان کے ہے  
اور نہ دینے پر اس شے کو جو اللہ نہیں دی اور اس بات کا کہ فضل اللہ کے ماتھے میں ہے دیتا ہے وہ جس کو چاہتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے ابن جریر نے کہا اللہ اعلم مجھے یعلم ہے اور حضرت ابن مسعود ذکر کیا گیا ہے کہ انہوں نے لکھی یعلم پڑھا ہے اسی طرح عطا ابن عبد اللہ و سعد بن جبیر رضی اللہ عنہما بنی ابن جریر کہتے ہیں اس کی یہ وجہ کہ عرب لوگ کلمہ لا کو زائد ٹھہراتے ہیں ہر کلام میں کہ جس کے اول یا آخر میں حمد غیر صریح داخل ہو پس سابق کی مثال تو یہ آتیں ہیں مَا مَنَعَكَ اَلَّا تَشْتَدَّ وَاذْكُرْ لَنَا تَعْصِيَةً لِّمَا نَهَىٰ عَنْهَا اِذَا جَاءَكَ لَا يُؤْمِرُونَ وَاذْكُرْ لَنَا عَلَافِيَةً اَهْلَكْنَا هَآ اِنَّهُمْ لَا يَرْتَدُّونَ لَنَا فَاِذَا جَاءَكَ خِفَتُهُ وَغَيْرُهَا سَبِي زِيَادَاتِ لَا کے قائل ہیں اور حرف لام فصل مقدر سے متعلق ہے اسی حکم مذکور لکھ اہل الکتاب اللہ الا یقیدون میں کلمہ ان مخففہ ہے شغل سے اور اس کا اسم ضمیر شان محذوف اسی اللہ الا یقیدون جملہ وان الفضل بید اللہ جملہ اجل پر خطبہ کے اے لعلیہم اللہ الا یقیدون و لعلیہم اللہ ان الفضل الخ مراد فضل سے یہاں وہ اجر عطا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے تفضل کیا ان پر جو اس سے بڑے اور اس کے رسول پر ایمان لائے کلمی نے کہا مراد حق ہے کہ کسی نے کہا وہ اللہ کی نعمتیں جن کا شمار نہیں کیا جاسکتا ہے کسی نے کہا مراد اسلام ہے جملہ یوتیہ میں بیشاء ظاہر ہے کہ متلاف ہے کسی نے کہا خبر نامی ہے فضل کی جملہ واللہ و الفضل العظیم جملہ مقررہ و مذکورہ ہے واسطے مضمون اقبل کے کہا گیا ہے جبکہ ان کو کوئی نے نہ مانا جو کہ اہل کتاب میں سے ایمان نہیں لائے اس آیت کو اَوَّلَآئِكَ يَوْمَئِذٍ اَجْرُهُمْ مَّا يَكُنْ تَوْسَلًا لَّنَا مِنْ اَمْرِهُمْ اَمَّا مَنْ لَمْ يَرْفَعْ رُءُوسًا وَلَا يَسْجُدْ وَاسْطَىٰ اَسْ اَجْرًا وَبَارَءٌ مِّنْهُ سَبَدِ اس کے ایمان لانے کے متقاضی کتاب پر اور جو کوئی ایمان نہ لایا تو اس کے لیے ایک اجر سے مثل ہمارے اجر کے پر ہمارا ہم پر کیا فضل ہے پس بھی آیت نازل ہوئی لِّلّٰہِ الْعِلْمُ اَمْلُ الْکِتَابِ اَلِیْعْلَمُ الخ معنی یہ ہیں اللہ نے تم کو یہی اعلام کر دیا کہ عطا کرنا اجر کا دوبارہ مرتب ہے اللہ کے تقوٰے پر اور اتخلف کے ساتھ ایمان لانے پر تاکہ جان لیں وہ اہل کتاب جنہوں نے تقوٰے کیا اور نہ ایمان لائے اس کے رسول پر اس بات کو کہ تحقیق شان یہ ہے کہ وہ قادر نہیں ہیں اس پر کہ پائین کسی شے کو اللہ کے فضل سے جبکہ اس نے تفضل فرمایا اس شخص پر جو کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا یعنی ان کے لیے کچھ اجر نصیب نہیں ہے اور نہ وہ قادر ہیں دفع کرنے پر اس فضل کے جبکہ اللہ نے تفضل کیا ہے اس کے مستحقوں پر اس لیے کہ وہ اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے اور یہ تفضل مشروط ہے ساتھ ایمان لانے کے اس کے رسول پر اور جان لیں اس بات کو کہ فضل اللہ کے ماتھے میں ہے اپنے بندوں میں سے جبکہ چاہتا ہے



دیتا ہے اس پر کسی کا زور نہیں چلتا ہے اور امد بڑی فضل والا ہے اس کے بیان کچھ کمی نہیں ہے معنی تو اس بنا پر تھے کہ کلہ لازمہ ہے کسی لئے کہا الا یقیدرون میں ضمیر راجع ہے طرف بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور آپ کے اصحاب کے اور کلہ لا الہ الا انہیں ناائد نہیں ہے معنی یہ ہیں کہ امد تعالیٰ نے جو کم کو بھی فضیلت دی کہ اپنی رحمت کو دو فضل عطا کئے اور نور و مغفرت عطا فرمائی تاکہ اعتقاد و تحریک اہل کتاب اس بات کا کہ قادر نہیں ہے بنی اور مؤمنین کسی شے پر امد کے فضل سے جو کہ عبارت اس شے سے جو ان کو دی گئی ہے معنی اسی بنا پر میں کہ یا ایہ الذین آمنوا الآیہ کے مخاطب اس لئے کہ وہ نہیں ہیں جیسا کہ اول گزرجکا ہے فتح البیان میں ہے کہ قول اول او لے ہے والہ سبحانہ تعالیٰ اعلم الحمد لله والنسۃ کہ تقسیم سورہ حدید ۲۴ ماہ شعبان ۱۰۳۷ ہجری روز شنبہ وقت عشاء امیر گنج مین تمام ہوئی امد سبحانہ قبول فرمائے اور پڑھو واللہ عمل کی توفیق رفیع کرے آمین والحمد للہ الاول والاخر وظلالہ وباطنا وصلی امد وسلم وبارک علی سیدنا مولانا محمد وحملے آگے وجہ مل با علم وزنتما علم وحدود ما علم لایز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

اس سورہ مبارکہ کی بائیس آیتیں ہیں اور مدنی ہے قرطبی نے کہا سب کے قول میں مگر عطائے پیر روایت ہے کہ اس میں کا عشر اول مدنی ہے اور بانیِ سُورۃ کی ہے کلبی نے کہا کہ ساری سُورت مدینہ میں نازل ہوئی سو اس آیت کے کہ مَا يَكُونُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَشِيَ اللَّهُ غَنِيًّا عَلِيمًا نے فرمایا کہ مدینہ میں نازل ہوئی حضرت ابن الزبیر سے بھی اسی کی مثل مروی ہے مجاہد و کعبہ دال ہر جیسا کہ سعد بن حواشی کشاف میں ذکر کیا ہے صحاب میں ہے کہ لفتح و کسر دال ہے اور معروف ثانی ہی ہے جیسا کہ کشف میں ہے پھر سُورتِ قُرآن سے اول عشر اخیر سے باعتبار اُس کے اجزاء کے حد تک اس میں کج فی آیت انہیں ہے مگر اُس میں اندھا یک کا اسم ذات مذکور ہی ایک بار آیا دو تین بار جملہ مبارک نہ ہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَكَرَّ سَمِيعُ اللَّهِ تَوَلَّى الْبَيْتَ مُجَاوِلًا خَرَفَتِ رُوحَهَا وَتَشَقَّقَتْ كَيِّسَ إِلَهٍ اللَّهُ وَمَصَّهُ وَاللَّهُ لِيَكُنَّ مَحْذُورٌ زَكَاةً إِذَا بَلَغَ اللَّهُ  
مَبْنِيُّكُمْ لِيَجْعَلَ مِنْ بَنِي الْمَدَنِ بَابُ أَسْ عَوْرَتِ كَيْ جَوْجَعُ غُلَّتِي هِيَ تَحْتَهُ اِبْنِ خَاوند کے حق میں اور جوہرین کی  
ہے اس کے آگے اور اللہ سنتا ہے سوال و جواب تم دونوں کا بیشک اللہ سنتا ہے دیکھتا ف اسلام پر پہلا  
مرد اگر عورت کو کہتا تو میری مان ہے تو ساری عمر وہ اس پر چراگم گنتی حضرت کے وقت میں ایک مسلمان کو بیٹھا  
اپنی عورت کو بہرہ دونوں بچپائے نے عورت اتنی حضرت کے پاس حضرت ذوقربا باب کیونکر قریل سکتے ہو وہ شکوہ کھڑنگی

این سرودیه ۱۴ اسطر  
 اخیر  
 سرودیه ۱۴ اسطر  
 الحظوظه و ابن  
 و ابن خلدون  
 ابن خلدون و ابن  
 ابن خلدون

کہ گھوڑا نہ ہوتا ہے اولاد پریشان ہوتی ہے اس میں بھیک حکم افزا یا کہ جن نے جنہا نہیں وہ مان کیونکر ہوگا  
گستاخی کا بدلہ کفارہ دے تو اس عورت پاس چلوے نہیں تو نہ جاوے پر عورت کسی کی یہی اس مان پر  
کنے کو ظہار کہتے ہیں ف کلمہ قد تحقیق کا ہے اور جس نے کہا کہ تقریب و توقع کے طے ہے تو اس کی بات  
سے نہیں لگتی ہے اظہار دال اور اس کا اوقاف سلین میں دونوں سببیہ میں قد سمعنا اللہ الایہ کا یہ مطلب ہے  
کہ مقرر جواب دیا اللہ اس عورت کے قول و مطلوب کا میں طور کہ ظہار کا حکم نازل کیا سو افق کے مطلب کے  
جو کہ بات کی تکرار کرتی تھی بچے اپنے خاوند کی شان میں اور ظاہر کرتی تھی اللہ کے آگے وہ کروہ و فادو  
تہمائی جو اسے پیش آئی تھی بیان اس بھادو و شکوہ کا یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی  
فرمائے کہ تو مقرر اس پر حرام ہو چکی تو وہ یہی کہتی کہ وہ اللہ اس نے طلاق کا ذکر نہیں کیا ہے پہرتی میں شکوہ  
کرتی ہوں اللہ اپنے فاقہ و تنہائی کا اور اس کا کہ میرے چوٹے چوٹے بچے ہیں اگر میں ان کو اس کے ساتھ نہ  
تو ضلع ہو جائیں گے اور اپنے ساتھ لون تو بہو کے میں گے اور شروع کیا کہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھاتی  
اور کہتی تھی اٹھی بیشک میں شکوہ کرتی ہوں تیرے آگے واحدی کہتے ہیں منیر بن کما ہے کہ بچا آیت  
خولہ بنت ثعلبہ کے بارے میں اترتی ہے اس کا خاوند اس بن صامت ہے اس کو فسلو عقل یا جنون تھا  
پس اس کا جنون ایک دن اس پر سخت ہوا تو اس سے ظہار کر بیٹھا پھر اس پر نادم ہوا اور ظہار کا طریقہ یہ  
طلاق تھا کسی نے کہا کہ خولہ بنت حکیم ہے کسی نے کہا اس کا نام جمیلہ ہے اول اصح ہے کسی نے کہا کہ وہ  
بنت خولید ہے ماوردی کہتے ہیں کہی تو وہ منسوب ہوئی اپنے باپ کی طرف کہی اپنے دادا کی طرف  
دونوں میں کا ایک کا تو اس کا باپ ہے اور دوسرا دادا ہیں وہ خولہ بنت ثعلبہ بن خولید ہے مروی کہ حضرت  
عمرؓ اپنے عہد خلافت میں اس پر گزرے اور آپ گدھے پر سوار تھے اور لوگ آپ کے گرد پس خولہ نے آپ کو  
ٹھیکرایا اور غصا کیا پس کسی نے آپ سے عرض کیا کیا آپ اس بڑبیا کے واسطے یہ بڑبیا ٹھیکرے ہیں تو  
فرمایا کیا تم جانتے ہو مجھے بڑبیا کون ہے یہ خولہ بنت ثعلبہ ہے جس کی بات اللہ نے سات آسمانوں کا اوپر سے  
سن لی کیا رب العالمین تو اس کی بات سنے اور عمرؓ اس کو نہ سنے جملہ وائدہ جمع تھا وکما ستانفہ قائم مقام تعلیل  
ما قبل ہے یا جملہ حالیہ ہے لیکن بھید ہے تھا وراؤف ہے حاورا ذرا لاج یا حور و ذرا راج سے یعنی اور اسے سنتا ہوا  
تکرار تم دونوں کی باتوں میں بیشک اللہ بڑا سنتے والا ہے منتہی ہے ہر سننے کی بات کو بڑا دیکھنے والا ہے  
ویکتا ہے ہر دیکھنے کی شے کو اس کے جلے سے وہ بات ہے جس کے ساتھ عورت بچے جھگڑی  
عاقبت فرمائی ہیں بابر کہتے ہیں وہ جس کے کان نے سمایا ہر شے کو بیشک میں البتہ میں رہی ہوں کلام خولہ  
ثعلبہ کا اور مخفی رہتا ہے مجھے بعض اٹکا اور وہ شکایت کر رہی ہے اپنے خاوند کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

سلہ ابو ذر غفاریؓ  
نے بولفام مال پر اسے  
سین میں اس کی طرف سے  
بائٹھا مال کی طرف سے  
جسے مال کا ٹھکانہ  
پس اس کو اس کی یاد  
اچھی ہے اس کی یاد  
لکھنے کی طرف سے



لے چھ ایک  
قلیہ خاندانی  
اس کو ذرا کہتے  
وہ اس کی بچت  
کہ عورت مرد  
بیکہ کر کے اور  
سکھتی عورت کا  
قل طلاق بین  
اس پر حال ہے  
کہ زکات عن  
امر ان کے  
طاعت اور اس کے  
سے اور وہ

الف اسی کے مثل سورہ احزاب میں ہی گزر چکا ہے اور حضرت ابی نے یہ ظاہر ہونے لگا اور یہ سب سبجیت  
ہیں ظہار کے معنی شرعیہ ہیں کہ مرد اپنی بی بی سے کہے کہ تو مجھ پر مثل بیٹھ میری مان کے ہے اور تو مجھ پر یا  
مجھ سے یا میرے نزدیک مثل بیٹھ میری مان کے ہے اسکے ظہار ہونے میں کچھ اختلاف نہیں اختلاف  
کیا ہے کہ جب کہ تو مجھ پر مثل بیٹھ میری مان کے ہے یا ان کے سوا اور ذوات محارم میں سے  
پس ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ یہ ظہار ہے بھلا ان کے حضرت امام ابو حنیفہ و حضرت امام مالک ہیں  
اور حضرت حسن و بخاری و ترمذی و داود و اسی و ثوری ہی اسی کے قائل ہیں ایک جماعت نے کہا کہ یہ ظہار نہیں ہے  
ان میں سے قتادہ و شعبی ہیں بلکہ ظہار تہلمان کے ساتھ خاص ہے امام شافعی سے روایت مختلف ہے پس  
ان سے مثل قول اول اور مثل قول ثانی مروی ہے اصل ظہار شتق ہے ظہر سے ظہر لغت ہے علم و ظہر انسان  
سے نہیں ہے جو کہ بمعنی پشت ہے ایک قول یہ ہے کہ ظہر معنی پشت و شتق ہے اختلاف کیا ہے کہ جب  
مرد اپنی عورت سے کہے کہ تو مجھ پر مثل سر میری مان کے ہے یا مثل اسکے ماتھے کے یا پاؤں کے یا مثل اس کے  
اور اعضا یا یہ ظہار ہو گا یا نہیں اور اسی طرح جب یوں کہے کہ تو مجھ پر مثل میری مان کے ہے اور ظہر کا ذکر  
نہیں کیا ظاہر یہ ہے کہ جب وہ اس سے ظہار کا قصد کرے گا تو ظہار ہو جائے گا حضرت امام ابو حنیفہ و  
مروی ہے کہ جب اس کو تشبیہ کے گا اپنی مان کے کسی عضو سے جس کی طرف اس کو نظر کرنا حلال ہے  
تو ظہار نہ ہو گا اور حضرت امام شافعی سے مروی ہے کہ ظہار نہیں ہوتا ہے مگر تہنا ظہر میں اور اختلاف  
کیا ہے کہ جب اپنی عورت کی تشبیہ کے کسی اجنبی عورت سے سو کہے کہ تو ظہار ہو گا کسی نے کہا نہیں  
اس باب کی گفتگو کتب فروع میں مبسوط ہے منکم حال ہے موصول سے اور میں لسانہم تعلق ہے یہ ظاہر  
سے اور جہاں انھما اتم خبر ہے موصول کی یعنی جو لوگ ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں کے درمیان کہ وہ  
تم میں سے ہیں اور عرب کو گویا ان کو تو بیچ ہے اور ان کی عادت کا عیب کرنا ہے اس لیے کہ ظہار عرب کے  
ساتھ خاص تھا باقی امتوں میں نہ تھا مطلب یہ کہ حرام کرتے ہیں اپنی عورتوں کو جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے  
ان کی ماؤں کی پشتوں کو ان پر حرام کیا ہے ان سے کہتے ہیں کہ تم ہماری ماؤں کی پشتوں کے مثل  
ہو فوراً کہ نہیں ہیں ان کی عورتیں ان کی مائیں پس یہ تو ان کی طرف سے ایک نرا جھوٹا ہے ایک ناپسند  
بات ہے اس میں بھی ظہار کرنے والوں کو تو بیچ و سرزنش کرنا ہے جمہور نے انھما اتم کو منصب پر مابہر حجابی  
لغت کی بنا پر کہ حجاز والے کلمہ یا کو لیس کا عمل دیتے ہیں اور کسی نے بفتح بنا بعد افعال یہ لغت ہی بخبر  
بنی اس کا پھر جو ان کی حقیقی مائیں ہیں اللہ پاک نے ان کا بیان فرمایا کہ ان انھما اتم الا اللانی اولہم  
یعنی انہیں ہیں ان کی مائیں مگر وہ عورتیں جنہوں نے ان کو جنا ہے مراد یہ ہے کہ حقیقت میں انھما اتم

والدات میں اور مضحات طمحن میں والدات سے جو اسطر مضاع اور اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
انواج مضحات اس لئے کہ ان کی حسرت زیادہ ہو میں جو زمین سوید تو مان پن سے نہایت درجہ دوڑ پڑی ہیں  
پس اسی لئے اللہ پاک نے ان کی توبیخ و سرزنش میں زیادتی کر کے ارشاد فرمایا انہم لیقولون منکر من القول  
وزور المنکر اور زور کا نصب بنا بر صفت مضحک و مزاح ہے اسی قول المنکر اور زور یعنی اور بیشک ظہار کرنے  
والے البتہ کہتے ہیں بسبب اپنے اس قول کے ایک رشت واپس نہایت جس کا شرع انکار کرتی ہے اور  
اس کو ناپسند رکھتی ہے اور ایک کذب باطل حق سے خوف وائل ہے وَاِنَّ اللہَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ یعنی  
اور بیشک اللہ بڑا عفو کرنے والا بڑا بخشنے والا ہے جبکہ اس نے ان پر کفارہ ٹھہرایا ان کو مافی دینے والا اس  
ناپسندیدہ سے جبکہ اللہ پاک نے ظہار کا اجماع لا کر لیا اور اس کے کرنے والوں کو توبیخ کی تو اب اس کے احکام  
کی تفصیل شروع فرمائی پس ارشاد کیا وَالَّذِينَ مَنَظَاهِرُونَ مِن نِّسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا يَعْنِي جَوَازِ  
کہتے ہیں جیسا کہ توبیخ و توبیخ اس لفظ کے ان کے جماع سے پہر رجوع ہوتے ہیں  
طرف اس بات کی جو کہی ساتھ تدارک و تلافی کے یہاں کلمہ لام بمعنی اے ہے جس طرح کہ ان آیتوں میں ہے  
اِنَّ تَعُوْذُ الْمُسْلِمَ اَوْ اِلَى شِمْلِهِ خَفَضَ لَمْ يَكُنْ اَمَّا قَالُوا اَوَّلَ مَا قَالُوا اَبَاهُمْ اَبَاؤُكُمْ كَيْ يَسْتَرْجِعُوْا  
سَمَّوْا لَكُمْ لَكُمْ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اِنَّ اللہَ عَزَّ وَجَلَّ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اور فرمایا فَاَصْدَقُ صِدْقٍ اَلَمْ يَكُنْ اَبَاؤُكُمْ  
اَوْ كُنْ لَكُمْ اَبَاؤُكُمْ اَوْ كُنْ لَكُمْ اَبَاؤُكُمْ اَوْ كُنْ لَكُمْ اَبَاؤُكُمْ اَوْ كُنْ لَكُمْ اَبَاؤُكُمْ اَوْ كُنْ لَكُمْ اَبَاؤُكُمْ  
سے جو کہی اور ارادہ کرتے ہیں وظی کا بھٹا جس نے کیا یہی ہیں پہر عود کرتے ہیں طرف ارادہ جماع کے مگر اصل  
ما قالوا یعنی بسبب اس بات کے جو کہی نیز خفش نے کہا کہ آیت میں تقدیم تاخیر ہے معنی یہ ہیں وَالَّذِينَ مَنَظَاهِرُونَ  
مِن نِّسَاءِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا اَوَّلَ مَا قَالُوا اَبَاهُمْ اَبَاؤُكُمْ كَيْ يَسْتَرْجِعُوْا  
جاء لِمَا قَالُوا اَوَّلَ مَا قَالُوا اَبَاهُمْ اَبَاؤُكُمْ كَيْ يَسْتَرْجِعُوْا  
میں کئی قول پر اختلاف کیا ہے ایہی کہ وظی پر عزم ہے عراق والے حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کو صحابہ اسی  
کے قائل ہیں اور حضرت امام مالک سے ہی مروی ہے ۲ م کسی نے کہا نفس وظی ہے حضرت حسن سی کے قائل ہیں  
اور حضرت امام مالک سے ہی مروی ہے ۳ م کسی نے کہا یہ ہے کہ اس کو روک رکھے جو روک کے بعد ظہار کے  
باوجود قدرت کے طلاق پر حضرت امام شافعی اسی کے قائل ہیں ۴ م کسی نے کہا کہ کفارہ ہے معنی یہ ہیں کہ  
مباح نہیں جانتا ہے اس کی وظی مگر ساتھ کفارہ کے لیث بن سعد ہی اسی کے قائل ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ  
سے ہی مروی ہے ۵ م کسی نے کہا کہ کرنا ظہار کا بلفظ اہل ظہار اسی کے قائل ہیں اور کبیر بن اشج و ابو العالیہ و فراری  
سے ہی مروی ہے ۶ م یہ ہیں پہر عود کرتے ہیں طرف کہی اس بات کے جو کہی ۷ م کسی نے کہا معنی یہ ہیں عود کرتے ہیں



طرف اُس کے ساتھ نقض و رفع و ازالہ کے اکثر مجتہدین اسی احتمال کی طرف گھومیں گے کسی نے کہا عود کے  
 معنی سکوت ہے طلاق سے بعد ظہار کے کسی نے کہا عود نامت ہے یعنی نادیم ہوتے ہیں اور رجوع کرتے  
 ہیں طرف الفت کے بالجملہ موصول مبتدئہ ہے اور خبر اُس کی مختصر قرینہ قبتہ ہے بر تقدیر غیر یلکم تحریر قبت  
 ایقوالو جب علیہم اعتاق رقبۃ یقال حریتہ اے جملہ حر ا یعنی تو وہ جب کہ اُن پر آزاد کرنا ایک بڑا کا ظاہر یہ ہے  
 کہ کوئی سارقہ ہو کافی ہو جائے گا کسی نے کہا یہ شرط ہے کہ وہ مومن ہو جیسا کہ قتل کے کفارہ میں رقبہ مومنہ ہے  
 اول کے حضرت امام ابو حنیفہ اور اُن کا صاحب قائل ہیں اِن دونوں نے یہ شرط ہی لگائی ہے کہ وہ رقبہ ہر  
 عیب سے سالم ہو اور یہ بروم ولد جائز نہیں ہے اور نہ وہ رکابت جو کچھ ادا کر چکا ہے مرن قبل اِن تینا  
 یعنی آزاد کرنا بروے کا ہے پہلے اس سے کہ آپس میں ایک دوسرے کو چومیں میان ہر ادا تھامس سے جماع ہے  
 جمہور اسی کے قائل ہیں پس مظاہر کو وطی جائز نہیں ہے میان تک کہ کفارہ دے لیوے کسی نے کہا کہ مراد  
 اس کو امتناع ہے ساتھ جماع کے یا مس یعنی نہ لگانا نظر نہ طوطی فرج کے ساتھ شہوت کے امام مالک اسی کو قائل ہیں  
 اور امام شافعی کے دو قولوں میں کا یہ ایک قول ہے ذلکم تو عظمون یہ یعنی یہ حکم مذکور امر کئے جاتے ہو تو مساتہ  
 اس کے یا خبر کئے جاتے ہو اُس کے ساتھ ظہار کے از نکاح سے اس لئے کہ چٹیان نہ جرح کرنے والی باز کہنے والی  
 ہیں جنابالت میں خود کرنے سے اس میں بیان ہے اُس نے کا جو کہ کفارہ کے مشرعوہ کرنے سے مقصود  
 ہے نہ حاج لئے کہ ایت کے یہ معنی ہیں کہ یہ سختی کرنا کفارہ سے عین وعظ و نصیحت کی جلتے ہو تو مساتہ اُس کے یہی کفارہ  
 کا سخت و درشت کرنا وعظ ہے ہمارے واسطے یہاں تک کہ ترک کر دھما کر کو کیونکہ کفارہ کا حکم نہ تو دلیل ہو جنابت  
 کی ارتکاب پر تو واجب ہے کہ اس حکم سے نصیحت پزیر ہو یہاں تک کہ ظہار کی طرف عود نہ کرے اور افسار کے عقاب سے  
 ڈر دجائے پہلے وائے بالعمول خیر یعنی اللہ تعالیٰ کو ہتھ مار کر کاموں کی خوب خبر ہے ہتھ مار کر کاموں  
 سے اُس پر کچھ بھی مخفی نہیں ہے تو وہ اُن پر قسم کو جزا دینے والا ہے پھر افسار پانے اُس شخص کا حکم ذکر کیا جو کہ  
 کفارہ سے عاجز ہے پس فرمایا من لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان یتیماسا یعنی جو کوئی نہ  
 پادھر وہ اپنے ملک میں اور نہ قادر ہو اُس کی قیمت پر تو اُس پر روزے ہیں دو مہینے کے لگتے تار اُن میں افطار  
 کرے پھر اگر افطار کرے تو نئی سر سے رکھے اگر افطار بغیر عذہ ہو اور اگر کسی عذہ مرض یا سفر کی وجہ سے افطار ہو تو سجد  
 بن سید حسن و عطاء بن ابی ریح و عمرو بن دینار و شعبی و امام شافعی و امام مالک فرماتے ہیں کہ بنا کرے اور  
 نئے سر سے نہ کرے اور حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نئے سر سے نہ کرے جو یہ قول حضرت امام شافعی سے بھی  
 مروی ہے بالجملہ یہ وہاں کے روزے لگتے تار کہنا پہلے اس سے کہ آپس میں ایک دوسرے کو چومیں  
 اس کے معنی عنقریب گزر چکے ہیں پس اگر اُس نے وطی کی رات میں یا دن میں عدا یا خطا تو نئے سر سے روزہ کرے

۴ اور دوسرے کے حضرت امام مالک و حضرت امام شافعی قائل ہیں

امام ابو حنیفہ و امام مالک اسی کے قائل ہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ نئے سر سے نہ کہو جبکہ اہل بیت میں طلی  
 کر کہ کیونکہ رات روزے کا محل نہیں ہے قول اول اولے ہے فمن لم یستطع الا یہ کا یہ طلب ہے پہر جو  
 کوئی طاقت نہ کہو دو ماہ لگتے تار روزے رکھنے کی تو اس پر بھیج ہے کہ ساتھ مسکین کو کھانا کھلاؤ ہر مسکین  
 کو دو منہ دو منہ آدھا صاع ہوا حضرت امام ابو حنیفہ اور ان کو اصحاب اسی کے قائل ہیں حضرت امام شافعی  
 وغیرہ فرماتے ہیں کہ ہر مسکین کو ایک غلاب قوت بلدی دے ظاہر آیت سے یہ ہے کہ انکو کھلائے یہاں تک کہ وہ  
 سیر ہو جائیں ایک بار یا ان کو وہ شے دیدے جو ان کو سیر کر دو اور اس کو بھی لانہ نہیں ہے کہ ان کو ایک بار  
 جمع کرے بلکہ اسے چھ جائز دے کہ ساتھ میں کے بعض کو تو ایک دن کھلائے اور بعض کو دو سرے دن  
 حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ تین امیرین جن میں ایک مدھے کفارہ قسم کا اور کفارہ ظہار کا اور کفارہ روزہ کا  
 ذلک لتؤمنوا بالسر رسول ذلک مبتدا ہے اور خبر مقدمہ اسی ذلک واقع یا محل نصب میں ہوا ہے فعلنا ذلک  
 یعنی یہ بیان تعلیم احکام اور ان پر تنبیہ جبکہ بیان مذکور ہوا واقع ہے یا ہم نے اس کو کیا تاکہ تم یقین کرو اتند  
 پر اور ائیس کے رسول پر اور عمل کرو اس کے شرائع و احکام کے ساتھ جبکہ ہمارے واسطے شروع کیا اور قید پڑ  
 کر واسطے ثابت کی کہ اللہ تعالیٰ نے انکا امر فرمایا ہے تاکہ اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور امر و نواہی میں  
 اور ہر چیز نزدیک حد و شرع کے اور ان پر آگے نہ بڑھو اور عود نہ کرو طرف ظہار کے جو ایک ناپسند بات اور  
 جو طے ہو ملک مبتدا ہے حد و اللہ کی خبر ہے یعنی یہ احکام جن کا ظہار و کفارہ میں ذکر کیا گیا اللہ کی  
 حد میں سو تم ان سے آگے نہ بڑھو کون حد میں جن کو ہمارے لیے باندھ دیا ہو پس اس نے ہمارے واسطے  
 بیان کر دیا کہ ظہار حصیت ہے اور اس کا کفارہ مذکورہ معفو و غفرت کا موجب ہے ولذا کافرین غلاب الیم  
 یعنی اور وہ منکر جو نہیں پھیرتے ہیں نزدیک حد و اللہ کے اور جو شے اللہ نے اپنی بندوں کے لیے مقرر کر دی  
 ہے اس پر عمل نہیں کرتے ہیں تو ان کے واسطے غلاب ہے درود و ہند یا در ذلک یعنی قیامت کو دن جہنم کا  
 عذاب ہے حدود اللہ پر نہ پھیرنے کا نام کفر کہما واسطے تعلیل و تشدید کے حضرت ابن عباس نے اس  
 آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے یہ وہ مرد ہے جو اپنی بی بی سے کہتا ہے کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے  
 پس جب اس نے یہ کھدیا تو اسے حلال نہیں ہے کہ اس کے قریب ہو ساتھ نکاح کے اور نہ بغیر نکاح  
 کے یہاں تک کہ کفارہ دے ساتھ آؤ اور کرنے ایک بردے کے پہر اگر نہ پاوے تو روزے دو ماہ لگتے تار  
 قبل اس سے کہ باہم ایک دوسرے کو مس کریں مثل نکاح ہے پہر اگر طاقت نہ کہو تو کھانا ساتھ مسکین کو اور  
 اگر اس سے کہما کہ تو مجھ پر مثل پشت میری مان کے ہے اگر میں فلاں کام کروں تو اس میں ظہار واقع نہ ہوگا  
 یہاں تک کہ حاشا ہو پہر اگر حاشا تو اس پر قریب نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دے اور ظہار میں طلاق

۱۰  
 شہر ہمدان  
 حاکم القضاہ  
 مین علیہ السلام  
 در بیست و ششم  
 سند حسنہ  
 علیہ السلام  
 و علیہ السلام





حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس نکلح ہے اسی طرح عطا و زہری وقتادہ و مقاتل بن حیان نے بھی کہا ہے زہری نے کہا اس کو نہیں پہنچتا کہ اس کا بوسہ لیوے اور اس کو چھوئے یہاں تک کہ کفارہ دے  
وقد روی اہل السنن من حدیث عکرمہ عن ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ انی ظاہرت من امرأتی فوثقت علیہا فقل ان الکفر فقال یا حکم علی ذلک یرحمک اللہ تعالیٰ قال رایت غلخا لہما فی حضور اللہ  
قال فلا تفرحوا حتی تفصل بامرک اللہ عز وجل وقال الترمذی حسن غریب صحیح ورواہ ابو داؤد ووالنسائی من حدیث مرسل قال النسائی وہو اولی بالصلو اب پر رقبہ کے اطلاق و یقینہ کا ذکر کیا جیسا کہ گزر چکا ہے اس کے  
بعد یہ روایت بزار عن طاؤس عن ابن عباس قصہ مذکورہ ذکر کیا ہے پھر بزار کا یہ قول نقل کیا ہے لا یروی عن ابن عباس یا حسن بن ہذا و اسمعیل بن مسلم کظم فیہ وروی عنہ جاعکہ کثیرۃ من اہل العلم و فیہ من الفقہ  
العلم یا مرہ الا بکنارۃ و احدۃ قولہ تعالیٰ ذلکم تو عطفون بہ و اللہ یدب التعمنون خبریئر یعنی اس کے ساتھ تم زجر کیے جاتے ہو اور اللہ جبر کہنے والا ہے اس شخص کی جو کہ تمہاری اصلاح کرتی ہے جاننے والا ہے تمہارا  
احوال کا ملک حد و اللہ و للکافرین عذاب الیم یعنی یہ اللہ کے مجازم ہیں و تم ان کا ہر تکست کر دو اور جو لوگ ایمان نہیں لائے اور نہ التزام کیا اس شریعت کو احکام کا تم یہی مت اعتقاد کرو کہ وہ نجات پانے والے  
ہیں ہرگز نہیں امر ویسا نہیں ہے جیسا کہ انہوں نے زعم کیا ہے بلکہ ان کے واسطے عذاب الیم ہو دینا و آخرت میں ان کو ایسی کثیر باختصار بالجملة جبکہ اس کا پکے ان مومنوں کا ذکر کیا جو کہ اس کی حدوں کے پاس  
وقوف کرنے والے ہیں تو محمد بن کا ذکر فرمایا پس ارشاد کیا ان اللہ ینجی کما یشاء و رسولہ یتوکلوا کما یشاء  
الذین من جملہم و قد انزلنا الیہ نبیہ و لکفرین عذاب الیم و یشاء اللہ یتوکلوا کما یشاء  
بجملہ عافیہ یشاء اللہ و لکفرین عذاب الیم و یشاء اللہ یتوکلوا کما یشاء  
یعلم ما فی السموات و ما فی الارض ط ما یقولون من تجوئے ثلثہ الاھو الیھم و لا خمسہ الا  
ھو سادسہم و لا ادنی من ذلک و لا اکثر الا ھو و یموتہم انما ماکانوا و تم یتوکلوا کما یشاء  
القیامۃ ان اللہ یصل شئ علیہم و علیہم و لکفرین عذاب الیم و یشاء اللہ یتوکلوا کما یشاء  
وہ دہوئے جیسے کہ دہوئے ہیں ان سے پہلے اور ہم نے انہی میں آیتیں صاف اور منکون کو ذلت  
کی بار ہے جس دن اٹھاوے گا اللہ ان سب کو پہر چناوے گا ان کو ان کے کیے اللہ وہ گن رکھے ہیں  
اور وہ بھول گئے اور اللہ سناٹے ہے ہر چیز کو نے نہ دیکھا کہ اللہ کو معلوم ہے کچھ ہے آسمانوں میں اور جو  
کچھ زمین میں کہیں نہیں ہوتا مشوہ میں کا جہان وہ نہیں ان میں چوتھا اور پہنچ کا جہان وہ نہیں ان میں  
چٹا اور نہ اس کو کم نہ زیادہ جہان وہ نہیں ان کے ساتھ جہان کہیں ہوں پہر چناوے گا ان کو جو انہوں نے کیا



قیامت کے دن بیشک اللہ کو معلوم ہے ہر چیز انتہی و فساد پاک خبر دیتا ہے اُن لوگوں کی جنہوں نے اُس کی اور اُس کے رسول کی مخالفت کی اُس کی شرع سے عناد کیا کہ وہ ذلیل کیے گئے ملعون ہوئے رسول کو گئے جیسا کہ اُن کے ساتھ کیا گیا جو اُن سے پہلے اُن کے مشابہ تھے اور مقرر ہم نے نازل کیں واضح آیتیں سوا کا فر جبر کا بر کے اور کوئی اُن سے عناد نہیں کرتا ہے اور نہ اُن کا مخالف ہوتا ہے اور نہ کون کو ذلت کی مار ہے اس کے مقابل میں کہ اللہ کی شرع کے اتباع سے اور اس کے لیے منقاد ہونے سے اور اُس کو سامنے فروتنی کرنے سے بچ کر کیا قیامت کون اللہ تعالیٰ اگلوں بچپلوں کو ایک زمین میں جمع کرے گا پھر اُن کو خبر دو گا اس خبر و شر کی جو انہوں نے کی ہے اللہ تعالیٰ نے اُس کو اُن پر ضبط و حفظ کر رکھا ہے اور وہ بچا ہوا گئے اللہ سامنے ہر چیز ہے کوئی شے اُس سے غائب نہیں ہوتی ہے اور نہ مخفی رہتی ہے اور نہ وہ کسی سے کوہوتا ہے پھر یہ خبر دی کہ اُس کا علم خلق کو گھیر کر ہوئے ہے اُن پر مطلع ہے اُن کی باتیں سنتا ہے اُن کے مکان کو دیکھتا ہے جس جگہ ہوں جہاں کہیں ہوں پس سر یا الم تر ان اللہ یعلم الآیہ اور باوجود سننے جاننے اللہ تعالیٰ کے اُس کے قاصد بھی لگتے جاتے ہیں اُن کی سرگوشی کو جو کچھ وہ کرتے ہیں کما قال تعالیٰ اَللّٰهُ یَعْلَمُ سِرَّہُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللّٰہَ عَلٰمُ الْغُیُوبِ وَاَنَّ اللّٰہَ عَلٰمُ الْغُیُوبِ اَنَا لَا شَکَّ لَہُمْ سِرَّہُمْ وَنَجْوَاهُمْ لَیْلٍ وَرُسُلُنَا لَیْلٍ یَّکْتُوبُ اسی لیے غیر واحد اجماع حکایت کیا ہے اس پر کہ مراد اس آیت سے اللہ پاک کی معیت علمی ہے اور اُس کی مراد لینے میں کچھ شک نہیں ہے لیکن اُس کے علم ساتھ اُس کا سمیع بھی ہے اور اُس کی بصر اُن میں نافذ ہے پس اللہ پاک اپنی خلق پر مطلع ہے اُن کے امور میں کی کوئی شے اُس سے غائب نہیں ہے پھر فرمایا ثم ینبئہم الیٰ حلیم امام احسن فرماتے ہیں کہ آیت کو علم کے ساتھ شروع کیا اور اُنسی کے ساتھ اس کو ختم فرمایا کہ زانی ابن کثیر شریف فتح البیان کا بیان فاتح یہ ہے کہ محادہ کہتے ہیں مشادہ و معاوۃ و مخالفت کو زنجاج نے کہا معاوۃ یہ ہے کہ تو اس حد میں جو کہ تیرے صاحب کے مخالف ہو تو یہ کنا چہ و معاوۃ و دشمنی سے اس لیے کہ یہ لازم ہے دشمنی کو اصل اس کی مخالفت ہے اسی معنی سے حد یہ بھی ہے کیونکہ اُس کے ساتھ مخالفت کی جاتی ہے اور اسی معنی سے بولاب و زبان کو حد و کتب میں یہ محالین اہل مکہ ہیں اس لیے کہ یہ آیت غزوہ احزاب میں وارد ہوئی ہے یہ غزوہ سبہ ہجری میں ہوا یا سبہ ہجری میں مقصود اس سولہ بشارت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور مومنین کو اس بات کی کہ اُن کے دشمن جو کہ جتنے بن کر اُن پر آنے والے ہیں وہ ذلیل و خوار کیے جائیں گے اور اُن کی جمیعت متفرق ہو جائے گی مستقبل کو بلطف ماضی او کیا اس سے منظور آگاہ کرتا ہے اُس کے تحقق و وقوع پر کسی گمان کہ معنی ماضی کی بنا پر میں مراد اس سو وہ محال ہے جو کہ بد کون مشرکوں کے ساتھ واقع ہوا کیونکہ اللہ پاک

۱۔ جان فیتن  
۲۔ چکر اللہ جاننا  
۳۔ ان کا بیدار شدہ  
۴۔ اور بیدار شدہ  
۵۔ والا ہے چچا کا  
۶۔ کجا خیال  
۷۔ رہتے ہیں چچا  
۸۔ جانتے ہیں کجا  
۹۔ اور شہرہ کیون  
۱۰۔ چچا اور صاحب  
۱۱۔ چچا کے پس  
۱۲۔ ہیں کجا

ان کو قتل و قید و فحش سے ذلیل کیا گیت کہتے ہیں ذلیل رسول اکرمؐ کو لیکال گیت کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ اذکار و جہوں کی عزت و کبریا پر ہوتا ہے تو اس کو کعبوت بولتے ہیں ہر وہ قاتل نے کہا کہ رسول اکرمؐ کی گئے جیسی رسول اکرمؐ کی گئے ان سے قبل کے مشرکین قتادہ نے ہی اسی طرح کہا ہے ابو عبیدہ و خفصہ کہتے ہیں کہ کتبوا معنی اہلکوا ہے ابن زید نے کہا مذہب سدی نے کہا عنوا فراء نے کہا اغیظوا اليوم الخندق میں قبلم سے مراد اگلی امتوں کے کفار ہیں جو کہ اسد کے رسولوں کے دشمن تھے جملہ وہ قدامت لانا آیت بنیات محل نصب میں سے نابہر حال کتبوا کے ماورسی یعنی وہ ذلیل و رسوا کیے گئے وہاں حال کہ ہم نے واضح آیتیں نازل کیں اگلی امتوں کے بارے میں جنہوں نے اسد کی اور اس کے رسولوں کی مخالفت کی کسی نے کہا کہ مراد آیت سے خرافیض ہیں جبکہ اسد پاکؐ نے نازل فرمایا کسی نے کہا وہ چھرات جو کہ دال ہیں رسول کی صدق و راستی پر وہ لکھ کافیرین عذاب میں ہیں یعنی اور جو لوگ انکار کرنے والے ہیں ہر اس شو کا جس پر ایمان لانا واجب ہے پس وہ آیت جن کا بیان مذکور ہو وہ اس کے تحت میں داخل ولی داخل ہونے کو ان کے واسطے ہے عذاب ذلیل کرنے والا جو کہ اپنے صاحب کو ذلیل کر دے گا اور اس کی عزت کو بیجا بنائے گا مطلب یہ ہے کہ آیت کے انکار پر ان کو اپنے نفوس کی عزت باعث ہوئی ہتی تو عذاب بھی ایسا ہونا چاہیے جو ان کو ذلیل و رسوا کر دے کیونکہ جزا عمل کی جس سے ہوتی ہے یوم مرجعہم اللہ تعالیٰ میں ظرف متعلق ہے اور کھنڈوف سے یاس جو جس سے لکھ کافیرین کا لام متعلق ہے یا عین کے معنی وہ عذاب ذلیل کر دیا ہے ان کو جس دن کہ اسد ان کو مبعوث کرے گا اس حال میں کہ وہ مجتمع ہونگے ایک حالت میں یا ان سب کو مبعوث کرے گا ان میں سے کوئی بھی غیر مبعوث باقی نہ رہے گا فیہ یوم مبعوث کرے کہ ان میں چھوڑ دے گا بلکہ پر ان کو چند دے گا ان اعمال قبیح کی جو کہ دنیا میں کیے تھے یہ خبر دینا یا تو یون ہوگا کہ ان کی توبیح و سرزنش کرنے کو اور ان پر حجت کامل کرنے کو بیان کر دے گا کہ وہ اعمال ان سے صادر ہوئے یا قبیح و ہولناک صورت میں ان اعمال کی صورت بنا کر کٹری کر دے گا ان کے جمل کرے کو اور ان کو حال کی تشبیہ کرے گا اور ان کے عذاب کی سخت کرنے کو پھر اگر کوئی کہے کہ ان کے اعمال تو کثیر ہیں اور مختلف الانواع ہیں ان سب کی ان کو کیونکر خبر دے گا تو بجا بہت انداز اس کا یہ جواب ارشاد فرمایا کہ احصاء اللہ یومہ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان سب اعمال کا شمار کر دیا جو ان میں کا کچھ بھی اس سے فوت نہ ہو اسی لئے کہ وہ ان کو ہول گئے اور ان کو یاد نہیں کہ کیا پھر کچھ تذلیہ ہر قدر اپنے احصاء و شمار کرنی کی تقریر و تاکید فرمائی واللہ علی کل شئ شہید یعنی ان کے اعمال کی کیا ہستی ہے بلکہ اللہ تو ہر شے پر شہید ہے ایشیا میں ہو کوئی شے بھی اس پر مخفی نہیں ہے ساری ایشیا پر اس کو اطلاع و نظر ہے پھر اس بیان کی تاکید کی کہ وہ ہر شے کا عالم ہے پس فرمایا اللہ عز و جل یعلم ما فی السموات و ما فی الارض یعنی کیا نہیں جانتا تو نے کس کا علم تمام محیط ہے اس شو کہ آسمانوں

الحیو  
منصور بیگ  
جلال علی بیگ  
کی خدیوہ بیگم  
سکائی عجیب  
فی الحال وراہ  
۴۴





کیا حرکت ہوئی جو چھپ چکے تھے ہیں انتہی حلقہ ابن کثیر کہتے ہیں الم ترالی الذین نہوا الایہ کی بغیر میں بجا ہر مروجی  
 کہ یہ لوگ یہود ہیں اسی طرح مخالف بن جیسا کہ بھی کہا ہے اتنا زیادہ کیا ہے کہ در بیان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کے اور یہود کے ملکہ وعت ہی اور جب اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کا کوئی شخص اُن پر گزرتا تو وہ بٹھ جاتے  
 آپس میں کاناپہ پوسی کرتے تھے تاکہ وہ میں یہ خیال کرے کہ وہ اس کے قتل کی سرگوشی کرتے ہیں یا اُس شوکی جس کو  
 وہ میں مکر وہ جانتا ہے پس جب وہ میں یہ دیکھتا تو اُن سے ڈرتا پھر اپنا رستہ اُن پر سے چھوڑ دیتا پس آپ نے  
 اُن کو سرگوشی سے نبی فرمائی تو وہ باز نہ رہے اور سرگوشی کی طرف عموماً اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل  
 فرمائی دوسری روایت ابن ابی حاتم کی ذکر کی ہے اُس میں صحابہ کے بخیر کا ذکر ہے لیکن آخر میں کہا ہے کہ یہ سنا  
 غریب ہے اور اس میں بعض متعاف میں قولہ تعالیٰ و یقیناً جو بالآیہ کا یہ مطلب ہے کہ آپس میں بائقین کرتے  
 ہیں ائم کی افق وہ ہے جو کہ اُن کے ساتھ خاص ہے اور عدل وہ ہے جو کہ ان کے غیر سے متعلق ہے اسی میں  
 رسول کی معصیت و مخالفت ہے اُس پر اصرار کرتے ہیں اور باہم ایک دوسرے کو اس کی وصیت کرتے ہیں قولہ  
 تعالیٰ واذ اجازک حیکم الایہ کے تحت میں بروایت ابن ابی حاتم حضرت عائشہؓ فرمایا کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہود داخل ہوئے تو کہا السلام علیک یا ابوالقاسم پس حضرت عائشہؓ نے کہا علیک  
 السلام کہا پس آپ نے فرمایا وعا لیشہ ریشک اللہ دوست نہیں رکھتا ہے بخش کو اور نہ بخش کو میں نے عرض کیا  
 کیا آپ نہیں سمجھتے ہیں انکو کہ وہ کہتے ہیں السلام علیک تو آپ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا کہ میں کہتا ہوں  
 وعلیکم اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ نازل فرمائی صحیح میں ایک روایت کے اندر یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے  
 ان کو فرمایا علیکم السلام والذام واللغۃ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک شان یہ کہ قبول  
 کیا جاتا ہے سارے واسطے اُن کے حق میں اور نہیں قبول کیا جاتا ہے واسطے اُن کے ہمارے حق میں بہر روایت  
 ابن جریر اسی معنی کی ایک حدیث حضرت انسؓ سے ذکر کی ہے پھر کہا ہے واصل حدیث الشیخ مخرج فی الصحیح  
 عن عائشہؓ بخبر قولہ تعالیٰ و یقیناً لو ان فی انفسہم الایہ کا یہ مطلب ہے کہ وہ چھ کرتے ہیں اور کہتے ہیں وہ کلام و ابہام  
 سلام جس کی تحریف کرتے ہیں حالانکہ وہ صرف ایک گالی ہے باطن میں اور باوجود اس کے اپنی جہ میں کہتے ہیں  
 اگر یہ نبی ہوتا تو البتہ عذاب کرتا ہم کو اللہ بسبب اس بات کے جس کو ہم اس کے واسطے کہتے ہیں باطن میں کیونکہ  
 اللہ تو جانتا ہے اس شو کو جسے ہم چہ پاتے ہیں پس اگر وہ نبی حق ہوتا تو البتہ قریب تھا کہ اللہ ہم کو جلد عفو بہت کرتا  
 دنیا میں پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس جہم جہم یعنی جہنم اُن کو کفایت ہو اور آخرت میں مجھیں گے وہ اُس میں اور  
 اللہ ہی جگہ پہونچے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ یہود کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 سے السلام علیک پہر کہتے اپنے جی میں کیوں نہیں عذاب کرتا ہم کو اللہ بسبب اُس کے جو ہم کہتے ہیں اس پر

لہذا  
 ابی حاتم  
 ابن ابی حاتم  
 ابن جریر  
 ابن کثیر









جس کی طرف وہ سبقت کرتا ہو لیکن اپنے بھائی کے لئے وسعت دے دیتا کہ اس سے زیادہ پائے کہ تنگی اپنی جگہ کر  
اُس کو نکال دے حدیث ابن عمرؓ کی تائید کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کھڑا کرے مرد مرد کو  
اس کی مجلس سے ہر آپ اس میں مٹھیہ جائے لیکن مسحت و وسعت کروا کر مجھے سلم و البخاری وغیرہ کا مقاتل ہر  
حیتان نے کہا کہ نازل کی گئی یہ آیت جمعہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس روز صفہ میں تھو اور مکان  
میں تنگی تھی اور آپ اکرام فرماتے تھے بدر و الوون کا جو کہ مداجرین و انصار میں سے تھے پس کچھ لوگ اہل بدر میں  
کئے آئے اور وہ سبقت کیوں گئے تھے طرف نکال لے کر تو وہ کھڑے رہے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم کے پہر کہا السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو آپ نے اُن کو جواب دیا پہر بعد اُس کے قوم پر سلام  
کیا تو انہوں نے جواب دیا پہر وہ اپنے پاؤں پر کھڑے رہے یہ انتظار کرتے تھے کہ اُن کے لئے وسعت کی جائے تو  
جوابت کھڑی رہنے پر اُن کو باعث ہوتی تھی آپ اُسے پہچان گئے پہر بھی اُن کے لئے وسعت نہ کی گئی تو یہ امر آپ  
پریشان گزرا پس جو مداجرین و انصار بغیر اہل بدر میں سے آپ کے پاس تھے اُن کو آپ نے فرمایا او فلاں تو کھڑا ہو جا  
او فلاں تو کھڑا ہو جا پہر آپ ان کو اٹھاتے رہے موافق گفتی اُس گروہ کے جو کہ اہل بدر میں سے کھڑی ہوئے تھے  
پس جو لوگ اپنی مجلس سے اُٹھائے گئے آپ یہ بات شاؤں گزری اس پر یہ آیت نازل ہوئی یعنی اوایمان والو جب  
تم سے کہا جاؤ کہ کھل مٹھو مجلسوں میں تو کھل جاؤ وسعت دیگا اللہ و سلم و تبارک و جنت میں یا ہر شے میں جس کے اندر  
فراخی کرنا چاہتے ہو یعنی مکان و رزق وغیرہ چاہو لے انشر واکو دو لون جگہ کبہ نشین پڑا ہے اور کئی جے بضم شین  
یہ دونوں دولخت ہیں ایک معنی ہیں اور دونوں جمعیت ہیں ایقال نشتر ای انقطع بنشر ویدنشر جیسے علیک علیک  
وکیفک عن خضکہ نشتر یعنی انقطع ہے اور اسی طرح نشتر بنشر افانعی عن موضعہ ہے ومنۃ امرۃ ناشترۃ ای نتیجۃ عذر  
تو جہا واصلہ ماخوذ من النشتر نہ ہوا انقطع من الاصل وخی ذکر معنۃ الخاس جیمہ و معنی میں کہتی ہیں ای انصوا  
الصلوۃ و الجہاد و سئل الخیر حضرت ابن عباسؓ بھی اسی کے قابل ہیں یعنی جب تم کو کہا جائے کہ اٹھ کھڑے  
ہو طرف نماز و جہاد و عمل خیر کے تو اٹھ کھڑے ہو عکرمہ و مجاہد و ضحاک نے کہا کہ کچھ لوگ سستی کرتے تو نماز سے  
اُن کو کہا گیا کہ جب نماز کے لئے اذان دہی جائے تو کھڑے ہو جاؤ حضرت حسنؓ فرمایا انصوا الی الحرب ابن زیدؓ لکھا کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں ہے اُن میں کا ہر شخص یہ دوست رکھتا تھا کہ آخر عہد اس کا ہو ساتھ  
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذانیل نشر واداع عن النبیؐ فانیل وفاقان لکھو انصوا  
مکتوبہ اتحادہ نے کہا جواب وہ جب تک نہ لائے جا فطرون امر بالمعروف کے ظاہر حمل بخبر آیت کا ہے عن قوم چنی بیزین  
حسودت تم کو کہا جائے کہ اٹھ کھڑے ہو طرف کسی امر کے دینی امور میں تو کھڑے ہو جاؤ اور بھل سنت بن جب او  
سب نزل کا خاص جزا اس سے واقع نہیں ہے کہ عوم برائے کا حمل کیا جائے کہ نہ لکھنا لفظ کے عوم کا

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰





جو کوئی آسانی کرے گا کسی تنگ حال پر تو آسانی کرے گا اللہ اس کو دنیا و آخرت میں اور اللہ بندہ کی مدد میں ہے جب تک وہ بندہ اپنے بہائی کی مدد میں ہے اس کی اور مثالیں بہت ہیں فتاویٰ نے کہا یہ آیت نازل ہوئی مجالس فکر کے بارے میں وہ لوگ جب کسی کو آتا ہوا دیکھتے تو بخل کرتے اپنی مجالس کے ساتھ نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس اللہ تعالیٰ نے انکو حکم دیا کہ کہل بیٹھے بعض ان کا واسطے بعض کے پہر مقابل کا قول مذکور کچھ زیادت سے ذکر کیا ہے بعد اس کے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے یہ وہی مضمون حضرت جابر رضی اللہ عنہ و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ذکر فرمایا ہے ایک لفظ امام احمد کی حدیث کا لیکھا ہے کہ نہ کھڑا ہو مرد واسطے مرد کے اپنی مجلس سے و لیکن فقہ الفیض اللہ کرم تفرّدہ احمد یہ بات کہ آنے والے کے واسطے جبکہ وہ آئی کھڑا ہونا جائز ہے یا نہیں سو فقہاء نے اس باب میں تین قول پر اختلاف کیا ہے پس بعض نے تو اس میں رخصت دی ہے بدلیل ابن حدیث قویٰ اے سید کم بعض نے اس سے منع کیا ہے بدلیل اس حدیث کہ من احب ان یمثل الرجال قیاماً فلیتوا مقعدہ من النار بعض نے تفصیل کی تو یوں کہا کہ جائز ہے وقت آنے کے سفر سے اور واسطے حاکم کے اُس کی جائے حکومت میں جیسا کہ سعد بن معاذ کا قصہ سپرد ال ہے کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی قریظہ میں حاکم کر کے انہیں بلایا پھر آپ نے انکو دیکھا آتے ہوئے تو مسلمانوں سے فرمایا قوموا الی سید کم اور یہ نہ تھا مگر اس لیے کہ زیادہ تر فاذکر نے والا ہوا ان کے حکم کا واللہ اعلم اب رہا اس کا عادت ٹھہرا نا سویہ عجم کے شجار سے ہے اور سنن میں آچکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بڑھ کر کوئی شخص صحابہ کو محبوب نہ تھا حالانکہ جس وقت آپ تشریف لائے تو آپ کے واسطے کپڑے نہیں تھے اس لیے کہ اس سے آپ کی ناخوشی جانتے تھے جو حدیث سنن میں مروی ہے ابھی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیٹھ جاتے تھے جہاں آپ کے ساتھ مجلس ہوتی ہوتی تھی لیکن آپ جہاں بیٹھ جاتے تو اُس مجلس کے صدر آپ ہی ہو جاتے تھے پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم آپ سے اپنے اپنے مرتبے پر بیٹھ جاتے تھے سو حضرت سیدنا رضی اللہ عنہ تو آپ کے جانب بدست میں جلوس فرماتے اور حضرت علی رضی اللہ عنہما اس لیے کہ جانب چپ میں اور آپ کے آگے غالباً حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما اس لیے کہ یہ دونوں کا تہذیب وحی میں سے تھے اور آپ انکو سکا امر فرماتے تھے جیسا کہ مسلم نے حضرت

۱۷  
اول سے  
خروج حضرت  
ابن عمر رضی  
اللہ عنہما  
کے حضرت  
ابن عمر رضی  
اللہ عنہما





والاوجب تم کان میں بات کہو رسول کو تو آگے دہر لو بات کہنے سے پہلے خیرات یہ بہتر ہے تمہارے  
 حق میں اور بہت سستا ہوا اگر نہ پاؤ تو اللہ بخشے والا نہ رہا نہ ہے کیا تم فر گئے کہ آگے رکھا کرو گا  
 بات سے پہلے خیراتیں سو جب تم نے نہ کیا اور اللہ نے معاف کیا تو اب کہہ دینا اور دیتے  
 رہو زکوٰۃ اور حکم پر چلو اللہ کے اور اُس کو رسول کے اور اللہ کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو **فائدہ**  
 منافق بے فائدہ باتیں حضرت سے کان میں کرتے کہ لوگوں کو اپنی بُرائی جتاوین حضرت خلق کے  
 سبب منع کرتے یہ حکم اگر جب بخل کے مارے منافقوں نے وہ عادت چھوڑی پیچھے یہ حکم موقوف ہوا  
**فت** یعنی وہ حکم جو ہرگز موقوف نہیں انہیں پر لگے رہو معلوم ہوتا ہے کسی نے یہ حکم نہیں  
 کیا کہ موقوف ہوا انتہی **ف** مناجاة بمعنی سارۃ یعنی باہم پوشیدہ باتیں کرنا معنی یہ  
 میں اسے ایمان والا واجب تم ارادہ کرو کان میں بات کرنے کا رسول سے کسی کام میں اپنے  
 کاموں میں سے تو آگے دہر لو اپنی سرگوشی سے پہلے خیرات یہ یعنی آگے دہر لینا صدقہ کا سرگوشی  
 کرنے سے پہلے بہتر ہے واسطے تمہارے اس لیے کہ اس میں اللہ کی طاعت اور پاک تر  
 ہے واسطے تمہارے نفوس کے اس لیے کہ صدقہ پاک کرنے والا ہے اس میں اختلاف ہو  
 کہ یہ امر وجوبی ہے یا استحبابی قولہ تعالیٰ فان لم تجدوا الا یہ اس پر دال ہے کہ امر استحبابی  
 ہے وجوبی نہیں ہے یعنی جو کوئی تم میں سے ایسا ہے کہ نہیں پاتا ہے اُس صدقہ کو جب کا اُسے  
 امر کیا گیا ہے پہلے سرگوشی کرنے سے تو اس پر کچھ حرج نہیں ہے سرگوشی میں بدون صدقہ کے۔  
 بالجملہ اس امر میں کسی فائدے ہیں ایک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم ہے دوسرا  
 فقہاء کا قطع پانا ہے تیسرا یہی ہے سوال میں افراط کرنے سے چوتھا تمیز ہے اور میان مخلص  
 و منافق کے اور محبت دنیا و آخرت کے بیان نشان نزول حضرت حسن فرماتے ہیں اسباب  
 نزول ہے کہ مسلمانوں میں کی ایک قوم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تنہائی چاہتی آپ سے  
 سرگوشی کرتے تھے سو مسلمانوں کی ایک قوم نے اُن کے ساتھ یہ گمان کیا کہ وہ انکو سرگوشی کرتے  
 میں گھساتے ہیں سو انہی پر بات شاق گذری پس اللہ تعالیٰ نے انکو صدقہ کا امر فرمایا وقت  
 سرگوشی کے تاکہ آپ کے تنہا کرنے سے اُن کو قطع کرے (۲) زید بن اسلم کہتے ہیں سبب  
 نزول یہ ہے کہ منافق وہو دہنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سرگوشی کرتے تھے اور کہتے وہ  
 تو کان سے ہر بات جو اُس سے کہی جاتی ہے اُس کو سن لیتا ہے اور اپنی سرگوشی کرنے سے کسی  
 کو منع نہیں کرتا ہے اور یہ بات مومنوں پر شاق گذرتی تھی کیونکہ شیطان ان کے جی میں یہ بات

والتا تھا کہ انہوں نے آپ سے یہ سرگوشی کی ہے کہ جماعتیں آپ سے لڑنے کو حجاج ہو گئی ہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے پہلی آیت نازل فرمائی تو وہ باز رہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری تو اہل باطل باز آئے اس لیے کہ انہوں نے اپنی ستمگوشی سے پہلے صدقہ آگے نہ رکھا اور اہل ایمان بڑے شاق بن گئے اور ستمگوشی سے منع ہو گئے اس لیے کہ صدقے سے انکو ضعف کثیر تھا پس اللہ پاک نے ان سے تخفیف فرمائی بسبب اس آیت کہ جو اس کے بعد ہے (۳) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ مسلمانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مسائل کی کثرت کی بیان تاکہ یہ لوگ آپ پر شاق ہو تو اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تخفیف کرے پھر جب یہ فرمایا تو بہت سے لوگوں نے بخل کیا اور سوال سے رک گئے پھر اللہ پاک نے بعد اس کے استغفرم اللہ یہ نازل فرمائی تو ان پر رحمت کی اور تنگی نہ رکھی اس میں خستہ کاف ہے کہ اس صدقے کا حکم کتنی مدت رہا پس قتال بن حیان کا یہ قول ہے کہ صرف دس رات رہا پھر منسوخ ہو گیا (۴) گلابی نے کہا انہیں ہتھکڑیاں لگائی گئیں کسی نے کہا باقی نہیں رہا مگر ایک دن (۵) قتادہ نے کہا انہیں ہتھکڑیاں لگائی گئیں دن سے حضرت علی سے بھی اسی طرح مروی ہے مقتدر صدقہ حضرت علی سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حجرہ سے فرمایا تو کیا دیکھتا ہے دینار کو میں عرض کیا کہ اس کی طاقت نہ رکھیں گے فرمایا تو پھر آؤ دنیا میں نے کہا اس کی بھی طاقت نہ رکھیں گے فرمایا تو پھر کتنا میں نے کہا کہ ایک شعیرہ فرمایا تاکہ ازہید یعنی بیشک تو البتہ قلیل المال ہے تو نے اندازہ کیا بقدر اپنے حال کے کہا پھر یہ آیت نازل ہوئی استغفرم اللہ یہ پس سیر کب تک اللہ نے تخفیف کی اس امت سے مرد شعیرہ سے یہاں جو پھر سونے کا وزن ہے جو کو داغون میں جو ایک دانہ جو کا مرد نہیں ہے اخرجہ الترمذی وحسنہ وابو یعلیٰ وابن جریر وابن المنذر وغیرہم۔ اس آیت پر کس نے عمل کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نہیں عمل کیا اسپر کسی نے سوا اس کے بیان تک کہ منسوخ ہو گئی اور نہیں تھی مگر گہری پھر یعنی آیت بخوبی اخرجہ عبد الرزاق وغیرہ (۶) ان سے مروی ہے کہ بیشک کتاب المدین البتہ ایک آیت ہے کہ نہیں عمل کیا اسپر کسی نے قبل سیر نہ اس پر عمل کرے گا کوئی بعد سیرے آیت بخوبی کی میرے پاس ایک دینار تھا سو میں نے اس کو بیجا بعض دس مدہم کے پس میں تھا ہر بار کہ سرگوشی کرتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آگے دہر دیتا تھا اپنی سرگوشی سے پہلے ایک مدہم پھر وہ منسوخ ہو گئی تو اسپر کسی نے عمل نہیں کیا پس نازل ہوئی استغفرم اللہ یہ اخرجہ سعید بن منصور وغیرہ۔

یعنی جب سیر  
وابن المنذر ابن  
ابن حاتم وابن  
مروئیہ ابن  
ابن جریر ابن  
ابن جریر ابن  
ابن جریر ابن  
ابن جریر ابن  
ابن جریر ابن  
ابن جریر ابن



حضرت سعد بن ابی وقاص سے جو یہ مروی ہے کہ آیت بخوبی نازل ہوئی تو میں نے تو میں نے ایک  
 شیعہ آگے رکھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انک لزمید پر دوسری آیت نازل ہوئی  
 انفقتم الا یہ سوطہ لانی وابن مرویہ نے اُس کو روایت کیا ہے حافظ سیوطی نے فرمایا بسند ضعیف  
 خازنی نے بعد ذکر حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے اب اگر تم کہو کہ اس آیت میں  
 ایک نعت عظیم ہے واسطے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کیونکہ ان کے سوا کسی نے اس پر عمل نہیں  
 کیا تو میں کہوں گا بات ویسی ہے جو آپ نے فرمائی لیکن اُن کے سوا جو صحابہ ہیں اُن پر اس میں  
 کسی طرح کی طعن نہیں ہے اس لیے کہ وہ وقت فراخ نہیں ہوا کہ وہ اس آیت پر عمل کریں اور  
 اگر وقت وسیع ہوتا تو وہ اس پر عمل کرنے سے مخلف نہ کرتے اور بر تقدیر فراخی وقت کے جو انہوں  
 نے اُن کو نہ کیا سو یہ صرف واسطے مراعات قلوب فقراد کے تھا جنہوں نے نہ پائی وہ شے جو خیرات  
 کریں اگر وہ مناجات کے حاجت مند ہوتے پر یہ فقراد حزن کا سبب ہوتا اس لیے کہ انہوں نے  
 وہ شے نہ پائی جس کو مناجات کے وقت خیرات کریں دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ مناجات کچھ مفروضات  
 سے نہ تھی نہ واجبات سے اور نہ طاعات مندوب الیہا سے بلکہ اُن کو تو اس صدقے کی صرف اس  
 لیے تکلیف دی گئی تھی کہ اس سے گوشہ کو ترک کر دین جو نہ یہ سرگوشی اولیٰ تبرک تھی اس لیے  
 انہوں نے اس پر عمل نہ کیا صحابہ میں سے کسی پر اس میں کچھ طعن نہیں ہے نفی نے بعد ذکر حدیث  
 حضرت علیؑ کے اتنا زیادہ ذکر کیا ہے و سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن مسائل فلجا بنو  
 عنہا قلت یا رسول اللہ ابو قال التوحید وشہادۃ ان لا الہ الا اللہ قلت وما لیسوا قال کفر والشک  
 بالحدیث وما لحق قال لا سلام والقرآن والولایۃ اذ انتہت الیک قلت وما لیسوا قال ترک الحیلۃ قلت  
 وما علی قال طاعة اللہ وطاعة رسولہ قلت وکیف وبنوا اللہ قال بالصدق والیقین قلت وماذا سأل  
 اللہ قال العافیۃ قلت وما صنع لجماعہ نفسی قال کل صلاۃ وقل صدق قلت وما السرور قال الحیۃ قلت وما  
 الراحۃ قال لقاء اللہ فلما نزلت عنہا انتہت و اللہ اعلم اس کی سند کیسی ہے قولہ تعالیٰ  
 انفقتم ان تقدوا میں پرے جو کم صدقات استفہام تقریر کا ہے اور شقاق کہتے ہیں مکروہ  
 و ما خوش شے سے ڈرنے کو یہاں صدقات جمع فرمایا باعتبار مخاطبین کے یعنی کیا تم نے خوف  
 کیا فقر و محتاجی کا کسی نے کہا یہ معنی ہیں کیا تم نے بخل کیا اس سے کہ آگے رکھو اپنی سرگوشی کرنے  
 سے پہلے خیراتیں قاذمہ تفعلوا میں خطاب ہے کہ کو جس نے پائی وہ شے جو خیرات کہے اور نہ کی را  
 وہ شخص جس نے نہ پائی تو اُس کے واسطے تو رخصت اول گذر چکی ہے اس قول میں فان لم تجدوا

۵۰  
 کلمہ ازین میں صحیحین  
 ایک پر ایک باب ہے  
 جتنے ذات فی باب ہے  
 اگر ان کے تحت کلمہ فی  
 فتر کہ باقتراظ  
 قاذمہ القادر دوسری  
 ہے کہ بیٹے از دستہ  
 یہ ہے بیسی بن شہ  
 جگر ان فاقین فن ہون  
 جگر ان السین ہون

فان اللہ غفور رحیم و تَابَ اللہ علیکم جملہ حالیہ ہے فاقیموا الصلوة الایہ یعنی پھر جب تم نے نہ کی وہ  
 شے جس کا تم کو امر کیا گیا یعنی خیرات کر کے کا پہلے سرگوشی سے اور حال یہ ہے کہ اللہ تم پر رجوع ہوا  
 باین طور کہ ترک صدقہ کی تم کو خصص فی ثواب تم ثابت رہو قائم رکھنے پر صلوة مفروضہ کے اور دینے  
 بزرگوۃ واجبہ کے اور اللہ کی اور اس کے رسول کی طاعت پر اس بات میں جس کا تم کو امر کیا جائے اور  
 جس سے تم کو نہی کی جائے اور انہ کو خبر ہے تمہارے کاموں کی ان میں سے اُس پر کچھ بھی مخفی نہیں ہے  
 سو وہ تم کو بدلادینے والا ہے جو شخص اس کا قائل ہے کہ قبل اسکا فعل کے نسخ جائز ہے اُس آیت  
 سے استدلال کیا ہے حالانکہ یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں نسخ واقع نہیں ہوا مگر بعد مکان  
 فعل کے اور نیز اسکو بعض نے کہہ لیا اپنی سرگوشی سے پہلے صدقہ آگے رکھا جیسا کہ اول گزر چکا ہے  
 و اس آیت میں وہ بات نہیں ہے جو اسپر ذال ہو کہ مومنین نے استدلال امر میں تقصیر کی انہیں کے  
 فقرہ کا امر تو واضح ہے رہے اُن کے سوا اور مومنین اسودہ حال سو وہ کچھ سرگوشی کرنے کو ساتھ مکلف  
 نہیں کیے گئے تھے تاکہ اُن پر صدقہ واجب ہو بلکہ اُن کو تو صدقہ کا امر کیا گیا تھا جیسا کہ سرگوشی کا ارادہ  
 کریں پس جس نے سرگوشی ترک کی تو وہ استدلال امر بالصدقہ میں مقصر نہ ہوگا اس پر طرہ یہ ہے کہ خود  
 آیت میں وہ شے ہے جو اس پر دال ہے کہ امر مذاب کے لیے جیسا کہ اول گزر چکا ہے کذا فی الفتح  
 و ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو امر فرماتا ہے کہ جس وقت ان میں کا کوئی  
 سرگوشی کرنا چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تو آگے رکھے سرگوشی سے پہلے صدقہ  
 جو کہ شکوپاک و صاف کرے اور شکو لائق بنا دے اس کا کہ اس مقام کا صالح ہو جائے اسی  
 لیے یوں فرمایا ذلک خیرکم و اظہرہم فرمایا فان لم تجدوا اللہ یعنی اگر وہ شخص جو کہ صدقے سے عاجز ہو  
 بہ سبب بچہ فقر کے تو بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے پس صدقے کا اُسی کو حکم دیا گیا ہے جو کہ اُس پر  
 قادر ہے پھر فرمایا استغفرم اللہ یعنی کیا تم ڈر گئے اس سے کہ حکم وجوب صدقہ کا قبل مناجات رسول  
 کے تم پر ستم رہے پھر جب تم نے نہ کیا اور اللہ تم پر رجوع ہوا تو تم قائم رکھا کرو نماز اور دیتے رہو نہ کھو اور  
 طاعت کرو اللہ کی اور اُس کے رسول کی اور اللہ کو خوب خبر ہے تمہارے کاموں کی پس صدقے کا وجوب  
 اُن سے منسوخ ہوا مگر کہا گیا کہ اس آیت پر عمل نہیں کیا قبل اس کے منسوخ ہونے سے سو حضرت  
 علی رضی اللہ عنہ کے ابن ابی نجیح کا لفظ مجاہد سے یہ ہے پس وہ بھی کیے گئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کی سرگوشی سے یہاں تک کہ صدقہ دین تو آپ سرگوشی نہ کی مگر حضرت علیؑ نے آگے رکھا ایک سنار  
 صدقہ اُس کے ساتھ صدقہ کیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سرگوشی کی تو آپ کے دس خصال کا سوال

یہ مفسر ہے بیان  
 شرط فی اس کے احکام  
 ہے کہ فقہاء پر اسے  
 و ذلک تفعلوا و تَابَ  
 اللہ علیکم

کیا پر رخصت نازل کی گئی تھی کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ ہے کہ مسلمان آگے رکھا کرتے تھے سرگوشی  
 سے پہلے صدقہ پہ چب کو تہ نازل ہوتی تو یہ منسوخ ہو گیا مگر وہ حضرت حسن بصری نے آیت صدقہ کے بارے  
 میں کہا ہے کہ منسوخ کیا اس آیت لڑ جو اس کے بعد ہے انفقتم الہم سعید بن ابی عروہ نے قتادہ و مقاتل  
 بن حیان سے روایت کیا ہے کہ سوال کیا لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہاں تک  
 کہ بالغ کیا آپ کا تہ سوال کے تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے انکو باز رکھا یعنی کثرت سے انکا سوال  
 کرنا قطع کر دیا پس بہانہ دیکھا کہ حاجت ہوتی طرف نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو وہ طاقت نہ رکھتا  
 کہ اس کو رو کر سے یہاں تک کہ آپ آگے صدقہ رکھے پتہ انپر سخت ہوا تو اللہ تعالیٰ نے بعد اس کے  
 رخصت نازل فرمائی فان لم تجدوا فان اللہ غفور رحیم مگر قتادہ سے راوی ہیں کہ اذا ما جئتم الرسول لایہ  
 نہیں تھی مگر ایک گز ہی دن سے آگے نزل کی الذین تو لوگوں کو ما عصب اللہ علیکم مآلہم منکم  
 ولا تہتم و تحلفون علی الکذیب ہم یعلمون ؕ اعد اللہ لہم عذابا شیدا اذ انہم  
 ساء ما کانوا یعلمون ؕ اتخذوا الیما تہم جنة فصدوا عن سبیل اللہ فاکہم عذابا  
 مہینا فلن نعفی عنہم اموالہم ولا اکفادہم من اللہ شیئا اذ اولئک اصحاب  
 النار ہم فیہا خلدوا ؕ و یوم یبعثہم اللہ جمیعاً فیحلفون کہ کما یحلفون  
 لکم و یحسبون انہم علی شکی الا انہم من الکذبون ؕ استحوذ علیہم  
 الشیطن فانہم ذکرا للہ اذ اولئک حزب الشیطن الا ان حزب الشیطن  
 ہم الخیرون ؕ تو نے دیکھے وہ جو رفیق ہوتے ہیں ایک لوگوں کے جن پر غصہ ہوا ہو اللہ نہ وہ  
 تم میں اور نہ ان میں اور قسمیں کہاتے ہیں جھوٹ بات پر اور خبر رکھتے ہیں اللہ غصہ ہو کا فو  
 پر غصہ ہوا ہو پر اور ان کے رفیق منافق رکھی ہے اللہ نے انکو سخت مار دیک وہ بڑی کام ہیں جو کرتے  
 رہے ہیں بنایا ہے اپنی قسموں کو ڈھال پر رو کے ہیں اللہ کی راہ سے تو ان کو ذلت کی مار ہے کام نہ آؤں  
 گے انکو ان کے مال ان کی اولاد اللہ کے ہاتھ سے کچھ وہ لوگ ہیں دوزخ کے وہ اسی میں رہ پڑے جسدان  
 جمع کرے گا اللہ انکو ساری پر قسمیں کہا دیں گے اس کے اگر جیسے کہاتے ہیں تمہارے آگے اور خیال رکھتے  
 ہیں کہ وہ کچھ پہلی راہ پر ہیں سنتا ہے وہی میں اصل جھوٹے قابو میں کر لیا ان کو شیطان نے پہر  
 پہلائی انکو اللہ کی یاد وہ لوگ ہیں جہاں شیطان کا سنتا ہو جہاں ہے شیطان کا وہی خراب ہوتے ہیں  
 فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کیا نہ دیکھا تو نے طرف ان لوگوں کے جو دوست ہو یا ایک  
 قوم کے قتل دہنے کیا یہ لوگ منافقین ہیں دوست ہو کر یہود کے مدد می و مقاتل نے کہا کہ یہ یہودین دوست



سلا  
افخرو اللہ  
احمد علیہ السلام  
دین اللہ  
دین الی  
عالم دھرم  
دھرم دین  
مرد دین  
پیشہ دین  
الدنائل ۱۸

اُن کو اسد برج کے سب پہ وہ اُس کے آگے تئیں کہائیں گے اس پر کہ وہ مومن ہیں جیسے تئیں کہاتے ہیں ہتھارو  
آگے دنیا میں یہ اس سبب سے ہے کہ اُن کی شقاوت شدید ہے اور اُن کے دلوں پر خوب مہر کر دی گئی ہے کیونکہ  
قیامت کے دن تو حقائق پہل چکے اور امور معلوم ہو گئے مشاہدے کی ضرورت ہی نہ رہے کیونکہ جہالت کرین گے اور  
کہ اُس موقف میں جھوٹ بولیں گے اور جھوٹ پر تئیں کہائیں گے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حجروں میں سے کسی حجرے کے سایے میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے  
پاس ایک گروہ تھا مسلمانوں میں کا تو آپ نے فرمایا بیشک شان یہ ہے کہ اب آتا ہے ہتھارو پاس ایک  
انسان پس وہ نظر کرے گا تہادی طرف شیطان کی آنکھ سے سوجب وہ تہارے پاس آئے تو تم اس سے  
بات نہ کرنا پس وہ نہ ٹھیرے کہ ظاہر ہوا اُن پر ایک مرد کو جو چشم پس اپنے فرمایا جبکہ اُس کو دیکھا کس بات پر  
گالی دیتا ہے مجھ کو تو اور تیرے اصحاب تو وہ بولا تو مجھے چوڑ میں اُن کو تیرے پاس لاتا ہوں ہر اُنہوں نے  
تئیں کہائیں اور غدر کیا اس پر اس نے یہ آیت نازل فرمائی اور وہ آیت جو اس کے بعد ہے دیکھیں جو  
انہم علی شے یعنی اور خیال کرین گے آخرت میں اس بات کا کہ وہ بسبب ان جھوٹی قسموں کے کسی  
پر ہیں جو کہ کسی نفع کو پہنچلاتی ہے یا کسی ضرر کو دفع کرتی ہے جیسے دنیا میں اس کا خیال کرتے تھے فرمایا  
الا انہم ہم الکاذبون یعنی منہا ہے بیشک وہی ہیں کال جھوٹ میں جان دینے والے ہیں پس پر  
پہنچنے والے ہیں اُس حد تک کہ جس تک اُن کا غیر نہیں ہو چکا اس سبب سے کہ اُنہوں نے اُس پر پتھری  
کی اور جھوٹی قسموں پر قیامت کے موقف میں حرم کے روبرو استخوذ علیہم الشیطان یعنی غالب و مستولی  
ہو گیا اُن شیطانی ہنر کا استخوذ ہوا اُن کے معنی حواہ و احاطہ یہ کہ کسی نے کہا کہ قوی ہو گیا اُن پر کسی نے کہا کہ اُن کو  
جمع کر لیا اقبال احوال اُن سے اسے جمع و ضم بعضہ لے بعض یہ سب معانی قریب یکدیگر ہیں کیونکہ جب اُس نے  
اُن کو جمع کر لیا تو مقرر وہ اُن پر قوی و غالب و مستولی ہو گیا اور اُن کا احاطہ کر لیا فانا ہم ہم  
یعنی ہم پہ ہلا دیے اُن کو اسد کے اوامر اور اُس کی طاعات کے ساتھ عمل کرنا سو اُنہوں نے ان میں سے کچھ  
یا دہر کہا کسی نے کہا اُس کے دو اہر جو کہ اس کے معاصی سے نہی کرنے میں ہیں کسی نے کہا کہ نہ اُس کو یاد کیا  
اپنے دلوں سے اور نہ اپنی زبانوں سے اولئک حزب الشیطان یعنی یہ لوگ جو بعضات مذکورہ موجب  
ہیں شیطان کے لشکر اور اُس کے پیروار اُس کے گروہ ہیں الا ان حزب الشیطان ہم الخاضعون  
ستلہ بیشک شیطان کے لشکر اور اُس کے پیروہی ہیں کال زیانکاری میں تاکہ اُن کے غیر کا خزانہ  
بر نسبت اُن کے خزان ہی نہیں ہے کیونکہ اُنہوں کے جنت کو مار کے بدلے بیچا اور ہلاکت  
کو گہری کے عوض میں اور اسد پر اور اُس کے نبی پر جھوٹ بولا اور دنیا و آخرت میں جھوٹی تئیں کہائیں اور



اپنے نفوس پر پیچیدہ کیا اور عذابِ مخلد کے واسطے اُن کو پیش کیا۔ اب کثیرین تھے کہ تو راخصب  
 اللہ علیہم کرم لا یدو دین اور الذین تو کو اسے مراد منافق یہ اُن کی مدد کرتے اور اُن سے کھلاست و دوستی رکھتے تھے  
 باطن میں اللہ پاک نے اس باب میں اُن پر انکار فرمایا اور وہ نفس الامر میں نہ اُن کے ساتھ ہیں اور نہ مومنوں  
 کے اور نہ اودھر نہ راویہ بلکہ بیچ میں آدھ ہیں کما قال تعالیٰ مذہبین ہیں ذلک الایہ پہ فرمایا و یحلفون علی  
 الکذب و یلعنون یعنی منافق لوگ متعین کہاتے ہیں جھوٹ پر اور اس کے عالم ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں  
 اس بات میں جس کی قسم کہائی یہ عین غموس ہے اور خصوصاً اُن کے جیسے حال ملعون ہیں عیاذ باللہ  
 تعالیٰ پس بیشک وہ جب مومنوں سے ملنے تو کہتے ہم ایمان لائے ہیں اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کے پاس آتے تو آپ کے آگے اللہ کی قسم کہا کرتے کہ وہ مومن ہیں اور وہ جانتے تھے کہ وہ  
 جھوٹے ہیں اُس بات میں جس کی قسم کہائی ہے کیونکہ جوابات انہوں نے کسی اُس کے صدق کا اعتقاد نہیں  
 رکھتے تھے گو وہ نفس الامر میں مطابق ہو اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اس کی شہادت دی کہ وہ اپنی قسموں میں  
 اور اُس کے واسطے شہادت دینے میں جھوٹے ہیں پہ فرمایا اعدائکم الایہ یعنی اللہ تاک میں لگا رہا ہے اُن کے  
 لیے اس کا گیری پر عذاب الیم اُن کے اعمال بد پر اور وہ اعمال کافروں سے دوستی رکھنا اور مومنوں سے  
 دشمنی کرتا اور اُن کو دھوکا دینا ہے اسی لیے یوں فرمایا اتخذوا ایمانم الایہ یعنی ایمان کو نظر کیا اور کفر کو چھپایا  
 اور جھوٹی قسموں کے ساتھ بچاؤ کیا تو جو لوگ اُن کی حقیقت امر کو نہیں جانتے ہیں اُن میں جو بہت سوں  
 نے اُن کی سچائی کا گمان کر لیا تو ان سے فریب کہا بیٹھے پس میں وجہ بعض لوگوں کو صدائیں سبیل اللہ حاصل  
 ہو فہم عذاب میں یعنی انہوں نے جو اللہ عظیم کے نام کے ساتھ جھوٹی قسم کہا کر بے حرمتی کی سو اس کے مقابلہ  
 میں اُن کو عذاب ہی ذلیل کرنے والا پہ فرمایا لن نعذبہم اللہ یعنی ہرگز دفع نہ کریں گے اُن کے اموال و اولاد اُن  
 عذاب کو جبکہ وہ اُن کو آجائے گا پہ فرمایا یوم یعذبہم اللہ جیسا الایہ یعنی جمع کرے گا اللہ اُن سب کو قیامت کے  
 دن پہ نہ چھوڑے گا اُن میں سے کسی کو تو اللہ عزوجل کے آگے قسم کہا جائیں گے کہ وہ تھے ہدایت و ہتھکڑیاں  
 پر جس طرح کہ دنیا میں لوگوں کے آگے قسم کہا جاتے تھے اس لیے کہ جو کوئی جس شے پر جیتا ہے تو اسی پر پڑتا  
 ہے اور اسی پر جھوٹ ہو گا اور اعتقاد کریں گے کہ یہ اُن کو نفع دے گا نزدیک اللہ جیسا کہ اُن کو نفع دیتا تھا  
 میں نزدیک لوگوں کے تو وہ اُن پر ظاہر احکام جاری کرتے تھے اسی لیے فرمایا وہم یحسبون انہم علی شے اھی فہم  
 ذلک لہم عذوبل یعنی یہ خیال کریں گے کہ یہ اُن کا قسم کہانا آگے رب عزوجل کے نافع ہو گا پہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے  
 خیال کا اُن پر انکار کر کے فرمایا الا انہم الکافرون پس تا کیسے خبر کی اُن کی طرف سے نہ کہ کذب پہ ہر ہدایت  
 ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور فلکی ہر لیکن کچھ الفاظ کا تفاوت ہے پہ کہا ہے کہ اُن لوگوں کا حال

وہیسا ہے جیسو کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کی طرف سے خبر دی ہے جہاں فرماتا ہے تَعَدَّ لَكُمْ نِعْمًا مِمَّا فَتَنَّاكُمْ فِي الدِّينِ وَالْأَرْكَانِ وَالْأَقْوَافِ وَاللَّهْزِ وَالْأَنْفُسِ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَنَسَلْ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ پھر فرمایا  
استحوذ علیہم الشیطان الایمنی غالب ہو گیا ان کے دلوں پر شیطان بیان تک کہ بہلا دیا ان کو یہ کہ یا کرین  
اسم عزوجل کو اور کسی طرح کرتا ہے اُس کے ساتھ جس پر وہ غالب ہو اسی لیے ابو داؤد نے حضرت ابوالرداء  
سے روایت کیا ہے کہ امین نے سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہہ فرماتے تھے نہیں ہیں تین آدمی  
کسی سستی میں اور نہ جنگل میں کہ نہیں قائم کی جاتی ہے اُن میں نماز نہ کرتے غالب ہو گیا ان پر شیطان پس انہم  
پکڑ تو جماعت کو پس سوا اس کے نہیں کہہ سکتا ہے بیٹرا قاصدہ کو یعنی اُس بکری کو جو کھلے سے دور رہتی ہو  
قَالَ زَادَهُ قَالَ السَّائِبُ لِحَبْنِ الصَّلَاةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْيَانِ  
كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلَبَ لَنَا وَأَوْرَشَ اللَّهُ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ  
كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَلْيَكَ اللَّهُ هُمْ يَفُوجُونَ وَيُذِلُّ اللَّهُ خِلَافَهُمْ حَبِيبَتِ عَجْرَةَ مِنْ خِيَمَتِ الْأَنْفُسِ خِلَافَهُمْ  
فَهَذَا مَرْحُومُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ جو لوگ  
مخالف ہوئے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے وہ لوگ ہیں سب سے بے قدر لوگوں میں اللہ کا کہہ چکا کہ میں  
ذہر رہوں گا اور میرے رسول بیشک اللہ زور آور ہے زبردست تو نہ دیکھے گا کوئی لوگ جو یقین رکھتے ہوں  
اللہ پر اور پچھلے دن پر پہرہ دہنی کرین ایسوں سے جو مخالف ہوئے اللہ کے اور اس کے رسول کے پڑے  
وہ اپنے باپ ہوں یا اپنے بیٹے ہوں یا اپنے بھائی یا اپنے گھرانے کے اُن کے دلوں میں لکھ دیا ہے ایمان  
اور اُن کی مدد کی اپنے غیب کے فیض سے اور داخل کرے گا اُن کو باغوں میں جن کے نیچے بہتی نہریں  
سدا رہیں اُن میں اللہ اُن سے راضی اور وہ اُس سے راضی وہ ہیں جہاں اللہ کا سنتا ہے جو جہاں ہی اللہ کا  
وہی سرا کو ہو پونچے یعنی جو دوستی نہیں رکھتے اللہ کے مخالف ہو اگرچہ باپ بیٹا ہو وہی سچے ایمان  
والے ہیں اُن کو یہ درجہ ہیں انتہی فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے کہ جہاں ان الذین یجادون اللہ  
تعلیل ہے بائبل کی اور محاذہ اللہ و للرسول کے معنوں میں گزرتا ہے یعنی کامل زیادہ شیطاں کا  
جہتا ہے اس لیے کہ جو لوگ مخالف ہوں امین اللہ اور اُس کے رسول کے جو کہ متصف بصفات متقہ ہیں وہی  
ہیں مغفلان لوگوں کے جن کو اللہ تعالیٰ نے ذلیل و خوار کیا ہے اگلی اور پچھلی امتوں میں سے اُن کو بڑے ذلیل تم  
کسی کو دیکھو گے کیونکہ جب وہ اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہوئے تو ذلت ہو اس مرتبہ میں ہو گئے عطا  
کہا کہ انہما تسمیٰ وینامین اور سوائی ہے آخرت میں جہاں کہ تبت اللہ الایہ استافہم و انہما تسمیٰ وینامین کے

لے بہرہ دہی کی ان کی  
مشادات کو ہم کی کوئی  
قسم کسی پستہ کی  
ہم شریک نہ کر سکتے وہ کہ  
تعلیم جو خط و سطر اور  
اور کوئی لین ان سے  
جو بیان ہوتا ہے وہ

سج

فرمانے کہ اسے کہتے ہیں کہ حق ہے ماقبل میں یہی ذکر تھا کہ وہ لوگ اذلیل کے جملے میں ہیں پہر اس کی تاکید کی فرماتا کہ اللہ کہہ چکا ہو جو محفوظین اور اپنے علم سابق میں حکم جاری کر چکا ہو یا اللہ کہہ دیا ہے کہ البتہ غالب رہوں گا پھر اور پھر رسول یعنی ساتھ حجت و سیف کے یا ساتھ ایک کے ان میں سے نہ جال نے کہا کہ غلبہ رسول کے معنی دو نوع پر ہیں ان میں سے وہ ہیں جو مبعوث بحرب ہوئے تو وہ حرب میں غالب ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جو مبعوث بغیر حرب ہوئے تو وہ غالب ہیں ساتھ حجت کے بیشک اللہ زور آور ہو اپنے دوستوں کی فکر کرنے پر غالب ہو اپنے دشمنوں پر کوئی اس پر غالب نہیں ہوتا ہے لایچہ قوما الا یہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہے یا ہر اس شخص کو جو اس کی صلاحیت رکھتا ہے یعنی نہ اپنے لگاؤ کسی قوم کو جو یقین رکھتے ہوں اللہ پر اور پچھلے دن پر یقین رکھنا صحیح یا اس میں ظاہر باطن کے ساتھ رافضی ہو کہ وہ دوستی و رفاقت کریں ان سے جنہوں نے دشمنی کی اللہ سے اور اس کے رسول سے اور ان کے مخالف ہوئے یعنی جملہ متنع سے ہے یہ کہ تو اپنے کسی قوم کو دشمنوں میں سے کہ وہ مشرکوں کے رفیق و دوست ہوں مراد یہ ہے کہ اس کا ہونا لائق ہی نہیں ہے اور حق اسکا یہ ہے کہ متنع ہو اور کسی حال میں یہ بات پائی نہ جائے منظور ہو بیان کر مبالغہ جراس امر کی وصیت کرتے ہیں کہ اللہ کے دشمنوں سے علیحدہ و دور رہنے میں اور ان کی صحبت اور میل جول سے پرہیز کرنے میں خوب سخت و درشت ہیں پہر اس کی تاکید و تشدید زیادہ فرمائی و لوگ کانوا آباؤہم یحذروا اگرچہ ہوں وہ مخالف اللہ رسول کے ان دوستی کرنے والوں کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بہائی یا ان کے کچھ والے اس لیے کہ ایمان اس دوستی و رفاقت سے منجر و منع کرتا ہے اور ایمان کی رعایت قوی تر ہے باپ بن بیٹے بن بہائی بن کچھ بن کی رعایت سے آباؤ کا ذکر اول کیا اس لیے کہ ان کی طاعت واجب ہے پہر انہا کا واسطے کہ ان کو دل سے زیادہ تر لگا ہوتا ہے پہر اخوان کا اس وجہ سے کہ یہ ناصر و مددگار ہوتے ہیں انکو آفری خود نسبت ہے جو کہ بازو کو لاکھ سے ہے پہر عیشیہ کا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو فریاد سی چاہی جاتی ہے اور ان پر اعتماد کیا جاتا ہے کما افادہ السیمین مطلب یہ ہے کہ آدمی کو دنیا میں ان لوگوں سے علی قدر مراتب وہ دوستی و محبت ہوتی ہے اور زندگی بسر کرتے ہیں ان سے تعلق قوی ہوتا ہے لیکن جب یہ اللہ کے اللہ اس کے رسول کے مخالف ہوں تو ان سے دوستی و رفاقت قطع کرنی چاہیے پہر اور دن کا گیشا ہے یہ کام واقع میں سچے پکے ایمان والوں کا گویا عجب اللہ بن ثوب کے مرمی ہے کہ ابو عبیدہ بن الجراح کے والد نے شروع کیا کہ حزب قصد کرتا تھا واسطے ابو عبیدہ کے بعد کے دن ابو عبیدہ نے شروع کیا کہ اس سے ہٹا گئے تو حیرت میں اس نے قصد کی کثرت کی تو ابو عبیدہ نے اس کا قصد کیا پہر اس کو مار ڈالا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اخذہ البیہقی فی سنیۃ حضرت ابن مسعود سے اس آیت میں مرمی ہے فرمایا لو کانوا آباؤہم

اور ان کا لکھا گیا ہے  
پیش قبل نخلج کو کر  
کیا ہے کہ ان کی فتح ہوا  
سے جہاد و جنگ  
نہیں ہے اس باب کی  
کا مفسر ان کی ہے  
نہیں ہے ہر طرف مشغول  
کے ہر نسیب جان  
یا جال اگر وہ متحد ہو  
مافیک مشغول کے  
باتو کے دوسری  
مفسر اسے پہلے ہوں  
میں لایا جان والو کو  
حالات و منہ سے ان  
ابن عامر و طبرانی و ابن کثیر  
انہما مشغول ہوتے



جو کہ امثال کرتے ہیں اُس کے ادا کرنا اور لڑتے ہیں اُس کے دشمنوں سے اور مکر کرتے ہیں اُس کے دوستوں کی طرف  
کو جو اسد پاک کی طرف مضاف کیا سو اس میں اُن کے لیے تشریف تو عظیم عظیم و تکریم خیم سے الا ان حزب اللہ  
ہم المصلحون سنتا ہے بیشک اس کے جتنے وہی ہیں فائز و باہر دہونے والے دنیا و آخرت کی سعادت و کمال ہیں  
فلاح و بہرہ مندی میں کہ جن کی فلاح فرد کمال ہو گئی یہاں تک کہ گویا اُن کے غیر کی فلاح مثل لافلاح کی ہو  
و اسد سبحانہ اعلم باہر کتابہ الکریم ف ابن کثیر میں ہے اسد تعالیٰ خبر دیتا ہے کفار کی جو کہ معاندین و محادین  
ہیں ان کے اور اُس کے رسول کے یعنی وہ ایک حد میں ہیں اور شرع ایک حد میں مطلب یہ کہ حق سے  
کمانہ کرنے والے اُس کے مخالف ہیں وہ ایک ناحیہ میں اور ہدایت ایک ناحیہ میں ہر وہ ہیں بد بخت شقی لوگوں میں  
جو کہ دیکھو گئے ہانکے گئے ہیں ثواب سے اذلیل ہیں دنیا و آخرت میں مقرر حکم کر چکا اور لکھ چکا ہے اسد اپنی اول  
کتاب میں اور اپنی قدر میں کہ جس کی مخالفت و ممانعت نہیں کی جاتی ہے اور نہ وہ بدلی جاتی ہے اس  
بات کو کہ نصرت اُس کے واسطے ہے اور اُس کی کتاب کے اور اُس کے رسولوں کے اور اُس کے مومن بزرگ  
کے دنیا و آخرت میں اور انجام نیک پر یہ نگاروں کے لیے ہے کہ قال تعالیٰ اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ اٰمَنُوا  
فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ نَقُومُ اَکْثِمَادٍ یَوْمَ لَا نَنْفَعُ الظَّالِمِیْنَ مَعْنٰ رَدُّهُمْ عَلٰی اَنفُسِهِمْ وَلَهُمْ  
سُکُوۃُ الْمَلٰٓئِکِیْمِ اور یہاں فرمایا کہ کتاب اللہ الایہ یعنی قوی عزیز یہ لکھ چکا ہے کہ وہ غالب ہے اپنے ادا پر اور یہ ایک قدر  
محکم و ابرہم ہے کہ انجام نیک اور نصرت واسطی مومنوں کے ہر دنیا و آخرت میں پہ فرمایا لا تجد قوما الایہ یعنی جو اسد  
پر اور یوم آخر پر یقین لائے ہیں وہ دوستی نہیں رکھتے ہیں مخالفین سے اگرچہ وہ ہوں رشتہ داروں میں سے  
کہ قال تعالیٰ لَا یَجِدُ الْمُؤْمِنُوْنَ الْکَافِرِیْنَ اَوْلِیَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ مَن یَفْعَلْ ذٰلَکَ فَلَئِیسَ مِنَ اللّٰہِ  
فِی شَیْءٍ وَاَلَّذِیْنَ یَتَّقُوْهُمْ فَعَلْنَا حَدِیْدًا لِّرُکْحُلِہُمْ فَسَئِئَۃُ الْاٰیۃِ وَقَالَ تَعَالٰی قُلْ اِنْ کَانَ اَبَآءُکُمْ وَ اَبْنَاؤُکُمْ  
وَ اَحْوَآءُکُمْ وَ اَزْوَآءُکُمْ وَ عَشِیْرَتُکُمْ وَ اَمْوَالُکُمْ وَ اَنْفُسُکُمْ وَ اَوْجُلُکُمْ تُحِبُّوْنَ کَسَادَہَا وَ سَاکِرِیْنَ تَرْضَوْنَہَا  
اَحَبَّ اِلَیْکُمْ مِنَ اللّٰہِ وَ رُسُلِہِ وَ جِهَادِ فِیْ سَبِیْلِہِ فَاتَّقُوا اللّٰہَ یَا اٰیُّہِ النَّبِیِّیْنَ اِنَّ اللّٰہَ لَہِ الْغَوْۃُ  
الْفٰتِیۃُ فِیۡ سَبِیْلِہِ الْغِیْزِ وَ غَیْرَہُ لَہِ مَا ہِیَ لَہِ اٰیۃُ لَا تَجِدُ قَوْمًا اَلِیَہِ نَادِیۡنَ کِی گئی حق میں ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ  
بن جراح کے جبکہ انہوں نے اپنے باپ کو بدر کے قتل کیا اور اسی لیے جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے اہل خلاف  
کہا اُن چھ آدمیوں میں مشورہ ہو کر فرمایا اگر ابو عبیدہ زندہ ہوتا تو میں اُس کو خلیفہ بنا لیتا تھا کہ وہ لو کان ابائہم نازل ہو  
حق میں ابو عبیدہ کے کہ بدر کے دن اپنے باپ کو قتل کیا اور اہل ہجرت حق میں حضرت صدیق کے کہ اُس دن اپنے  
بیٹے عبد الرحمن کے قتل کا ارادہ کیا اور خود ہم مصعب بن عمیر کے ہلے میں کہ اپنے بہائی عبید بن عمر کو قتل کیا  
اور شیخہم حضرت عمرؓ کے حق میں کہ انہوں نے بھی اُس دن اپنے ایک قریب کو قتل کیا اور حق میں حضرت علیؓ

اپنے رسولوں کی اور ان  
والوں کی دنیا کے جتنے اور  
جب کہ وہ جتنے اور  
جس دن کا تو میں نہیں  
کہ ان کے ادا کرنے اور ان کو  
چھوڑنا ہے اور ان کو  
گھر میں نہ چھوڑنا  
مسلمان کا خون کو رقیق  
مسلمان چھوڑ کر اور چھوڑ  
مسلمان کا کہ وہ اس کو دیکھتا ہے  
یا کہ اس کو دیکھتا ہے اور ان سے  
کیونکہ وہ اپنے باپ سے  
بچاؤ اور اس کو دیکھتا ہے  
اور اس کے اپنے بچاؤ سے  
اور اس کے کہ اس کو دیکھتا ہے  
اور اس کے کہ اس کو دیکھتا ہے  
باب اور اس کے اور اس کی اور  
عورتیں اور اس کی اور اس کی  
جو کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
جس کے کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
یہ وہ ہیں جو کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
راہے جو کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
اور اس کے کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
اس کے کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
کیونکہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
اور اس کے کہ اس کے اور اس کی اور اس کی  
کہ اس کے اور اس کی اور اس کی







الحشر  
من کفر  
بما آتاهم  
من ربهم  
فانهم  
کافرون

اور جو مال اٹھا سکے اور گھر اور باغ اور کیمیت قبضے میں آئے حق تعالیٰ نے وہ زمین غنیمت کی طرح تقسیم کر والی حصّہ  
کے اختیار پر رکھی حضرت نے مہاجرین کو جن کا خرچ انصار کے ذمے تھا اکثر تقسیم کی مہاجر و انصار دونوں کو فائدہ پہنچا  
اور اپنے گھر کا خرچ اور دار و کا خرچ اس پر بکھا دیا ذکر ہے اس سورت میں **فل** اپنے گھر اجاڑنے لگو کھوی  
تختے کو اڑانے لگا اڑانے لے جانے کو اور مسلمانوں نے بھی مدد کی اللہ پہنچا جہان سے خیال نہ تھا یعنی دل کے  
اندیشہ و غم ڈال دیا **فل** جب یہ قوم شام کے ملک سے ہماگی تھی انصار کے غلبے میں تو ان کے بڑوں نے  
کہا تھا کہ تم کو پھیان سے ویران ہو کر پھر جانا ہو گا شام میں اس وقت اُجڑ کر خیر میں رہے پہر و ان سے اُجڑ کر  
شام کو گئے **فل** جب وہ قلعہ میں بند ہوئے حضرت نے حکم کیا کہ اُن کے باغ کاٹو اور کیمیت اُجاڑو تاکہ اُس کے  
در و سوا نہر کل کر لیں پہر کاٹنے لگے وہ لگو طعن کرنے کہ ہم تو نو کا فر کہتے ہو اس سے مارے ہو درخت بھی کا فر ہے  
جو کاٹے ہو بعض مسلمانوں کو شبہ آنے لگا آیت اُتری **استیعف** استیعف کا بیان اول کر چکا ہے سچ لکھتے ہیں  
نزدہ اللہ صحت و اب حرف لام نہ ہو گا کلمہ ما یخفی فی العقول کے لیے ہے چونکہ حالی تسبیح والے بنسبت حالی تسبیح  
والون کے اکثر ہیں اس لیے اُن کو اُن پر تفسیل دیکر کلمہ کا فر دیا صے اور قولہ تعالیٰ وہ الغیر الزالحکم جملہ حالیہ جو  
مطلب یہ کہ دنیا و آخرت کی بہرہ مندی پانے والے وہی ہیں جو کہ اللہ کے گروہ میں اس لیے کہ اللہ پاک وہ  
عظیم الشان ہے کہ جس کی پاکی بولتے ہیں سارے آسمان و زمین والے اس حال میں کہ وہ ہر دست حکمت  
والا ہے پس ملک اور کام میں بھلا جس کی پیدہ شان محو تو اُس کے لوگ کیونکر بہرہ مند نہ ہوں گے پہر اپنی غرت  
و حکمت کے بعض آثار ذکر فرمائے وہ پیدہ ہیں ہوا الذی اخرج الذین کفروا الذین کفروا لام متعلق ہے اخرج سے  
اور یہ لام توفیق کا ہے کھولتے تعالیٰ **لذائقہ الشمس** اے عند لوکل الشمس تو لا اول الحشر کے معنی عند اول الحشر  
ہوئے ہشتری کہتے ہیں یہ ویسا لام ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے **یا ایہ الذین آمنتم** لکھا اور اس قول  
میں جنت یوقوت کذا اور اضافت اول کی طرف حشر کی اضافت صفت الی الموصوف کے باب ہے لے  
فی وقت الحشر الاول یعنی وہ ایسا عربیہ حکیم ہے جس نے لکھا اُن لوگوں کو جو منکرو ہوئے من کل کتاب ہو کر منکر ہوئے  
الذین کفروا کا یعنی جو کہ اہل کتاب ہیں یا حال ہے اس میں اُن کو توبہ ہے یعنی اہل کتاب ہو کر منکر ہوئے  
اُن کو تو چاہیے تھا کہ سب کو اول ایمان لاتے جب ایمان نہ لائے بلکہ منکر ہوئے تو اُن کی یہ سزا ہوئی کہ لکھا  
اُن کو اُن کے گھروں کے حشر اول کے وقت میں بیان اہل کتاب کے یعنی انبیاء میں یہ ایک گروہ تھے یہود کے  
حضرت مہدی علیہ السلام کی اولاد سے بنی اسرائیل کے فتنوں میں حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے منظر ہو کر مدینہ میں آئے تھے کہ جب وہ مبعوث ہوئے تو ہم اُن پر ایمان لائیں گے پہر جب آپ  
مدینہ میں تشریف لائے تو آپ سے معاملہ کیا پہر مدینہ کی اور آپ پر حملہ کرنے میں مشرکوں کے ساتھ ہو گئے

پس آپ نے ان کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ وطن چھوڑنے پر راضی ہو گئے کبھی نے کہا مذیون مین کے پہلے پہل بھی لوگ جزیرہ عرب سے جلائی وطن کیے گئے پھر ان کے حضرت عمرؓ کے عہد میں نکال دیے گئے ان کا انجڑا اول حشر تھا مدینے سے اور آخر حشر حضرت عمرؓ کا ان کو جلا وطن کر دینا ہے کسی نے کہا کہ اول حشر تو ان کا نکالنا ہے ان کے قلعوں سے طرف خیبر کے اور آخر حشر ان کا نکالنا ہے خیبر سے طرف شام کے کسی نے کہا کہ آخر حشر سارے لوگوں کا حشر ہے طرف زمین محشر کے اور وہ شام ہے عائدہ نے کہا جو کوئی اس میں شک کرے کہ قیامت کے دن حشر شام میں ہے تو جاسیہ کہ اس آیت کو پڑھ لے اور بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ نکل جاؤ وہ بولے کہ ہر آپ نے فرمایا زمین محشر کی طرف حضرت ابن عباسؓ سے بھی اسی کی مشعل مروی ہے ابن الحربی کہتے ہیں کہ حشر کا اول صو اور اوسط و آخر سے سوا اول تو بنی نضیر کا نکال دینا ہے اور اوسط اہل خیبر کا جلائی وطن کرنا ہے اور آخر روز قیامت کا حشر ہے مختصیر میں نے اجماع کیا ہے اس پر کہ چھ لوگ جن کا اس آیت میں مذکور ہے وہ بنی النضیر ہیں سوا بنی حضرت حسن بصری کے اور کوئی اس میں مخالف نہیں ہوا انہوں نے فرمایا کہ یہ بنی قریظہ ہیں حالانکہ یہ قول غلط ہے اس لیے کہ بنی قریظہ نہیں نکالے گئے بلکہ وہ قتل کیے گئے حضرت سعد بن معاذ کے حکم سے جبکہ وہ ان کے حکم پر راضی ہوئے تو انہوں نے ان کو یہ حکم کیا کہ ان کے لڑنے والے قتل کیے جائیں اور ان کے بی بی بچے ویتدی بنائے جائیں اور ان کے مال غنیمت میں سے لیے جائیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سعدؓ کو فرمایا البتہ مقرر تو نے حکم کیا ساتھ حکم اللہ کے ساتھ آسمانوں کے اوپر جو ایک دلیل تو یہ مونی دوسری یہ ہے حضرت عائشہؓ مروی ہے کہ بنی نضیر کا غزوہ واقعہ ہدیہ چہ چھینے کو سر پر ہوا یہ ایک گروہ تھے یہود میں سے ان کے گہ اور کھجورین ناحیہ مدینہ میں تھیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ وطن چھوڑنے پر اترے اور اس پر کہ جو سالوں وہ سب اب و اموال اونٹ اٹھالیں وہ ان کا رہے مگر حلقہ یعنی سلاح اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے بارہویں سچ سدا لی قولہ لاول الحشر نازل فرمایا پس بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سے لڑے یہاں تک کہ ان سے مصالحت کیا وطن چھوڑنے پر اور ان کو نکال دیا شام کی طرف یہ لوگ اُس سبط سے تھے جن کو زمانہ ہی جلائی وطن نہیں ہو چکا تھا اور اللہ ان پر لکھ چکا تھا اور اگر یہ نہ ہوتا تو البتہ ان کو عذاب کرتا دینا میں ساتھ قتل و قید کے اب را قولہ تعالیٰ لاول الحشر سوا ان کا یہ جلا کر دینا اول حشر تھا دینا میں طرف شام کے لہذا جہاں صحابہؓ میں مروی ہے ابی ہریرہؓ فی الدلائل حضرت ابن عباسؓ مروی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کا محاصرہ کیا یہاں تک کہ پوچھنے والے ہر طرح کے پوچھنے کو معنی ان کو خوب ہی تنگ کیا تو انہوں نے دی آپ کو وہ شے جس کا آپ نے ان کو پس اپنے لئے مصالحت کیا اس پر کہ وہ لوگ جائیں و احوال ان کے خون ان کے اور اس پر کہ نکال میں ان کو ان کی زمین و

ابن عباسؓ سے  
ابن عباسؓ سے  
ابن عباسؓ سے  
ابن عباسؓ سے

وہابی بنی ہاشم  
ان کے بارے میں  
بہت سے روایات  
ہیں کہ انہوں نے  
مکہ میں مقیم رہے  
اور ان کے بارے میں  
بہت سے احادیث  
میں مذکور ہے  
کہ انہوں نے  
مکہ میں مقیم رہے  
اور ان کے بارے میں  
بہت سے احادیث  
میں مذکور ہے

اوطان کو اور اس پر کہ روانہ کر دین طرف اور عات شام کو اور اُن میں سہرہ ترین کے لیے ایک اونٹ اور ایک شام  
مقرر کی اخیر بن جریہ وغیرہ پھر اسد پاک سلمانوں کو مخاطب کر کے فرماتا ہے ماظنتم ان یخرجوا یعنی اہو مسلمانو  
تم نے یہ نہیں خیال کیا کہ بنی نضیر نکل جائیں گے اپنے گھروں سے بسبب اُن کی عزت و منعت و شوکت کے  
کہو اُن کی گرشیاں مضبوط روکنو والی تہیں اور زمینیں اور چوڑی چکار پھروں کے پائے اور آدمیوں کی گنتی بہت  
تھی اور ساز و سامان کی کثرت و طغوا انہم بالفتنہ حصونہم من اللہ بالفتنہ خیر مقدم ہے اور حصونہم مبتدائے  
مذخر جہاد بلکہ انہم کی خبر ہے اصل مضمون یہ ہوا کہ بنو النضیر ان حصونہم من اللہ یعنی بنی نضیر نے یہ خیال  
کیا کہ اُن کے قلعے اُن کو روک رکھیں گے اسد کے عذاب سے اب دیکھو اس ترکیب میں اور قرآن شریف کی  
ترکیب میں کیا فرق ہو وہ یہ ہے کہ اخیر کو جو بت پر مقدم کیا سو اس میں دلیل ہے اس پر کہ اُن قلعوں کی مضبوطی  
اور اُن کے روکنے کا نہایت درجہ وثوق و اعتماد تھا اور ہم کی ضمیمہ کو جو اُن کا اسم شیرایا اور جملے کو اس کی طرف مسند  
کیا سو اس میں اس پر دلیل ہے کہ وہ اپنی حبی میں یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ وہ ایسی عزت و منعت میں ہیں جس کے  
چوتھوں نے کسی کی پروا نہیں کی جاتی ہے کہ اُن سے تعرض کرے یا اُن کے لوٹنے میں طامع ہو دیکھو جو بت  
اس میں ہو وہ طغوا ان حصونہم من اللہ میں نہیں ہے بلکہ محاسب مومنوں نے تو بنی نضیر کی عزت و منعت  
پر نظر کر کے یہ خیال کیا کہ وہ نہ نکلیں گے اور خود اُن کا یہ خیال کہ ہمارے قلعے محکم ہیں کوئی ہمارا کیا کر سکتا ہے  
تو اسد پاک کی صفت عزت و حکمت جلوہ گر ہوئی اُس کا امر اُن کو یا جان سے ان کے دل میں اس کا خطرہ نہ تھا کہ  
اُس جہت سے اُن کو اُس کا امر آئے گا وہ یہ کہ اسد پاک نے اپنے بنی حلی اسد علیہ السلام کو اُن سے روکنے کا اور اُن کے  
جلادوں کو کہہ دیا اور وہ اس کا خیال نہیں رکھتے تھے ان جریح و شدی دلوں کو صلح نے کہا کہ وہ امر  
اُن کے رئیس کو ب بن الاشرف کا قتل ہے اس لیے کہ اس کے قتل نے ان کی شوکت کو ضعیف کر ڈالا کسی نے  
کہا کہ انا ہم اور ہم مجتہدو امین مومنین کی طرف ضمیمہ راجع ہے یعنی پہرانی مومنوں کو اسد کی ضرورت و جہاں سے  
اُن کو خیال نہ تھا لیکن قول اول اولی ہے دلیل اس آیت کے وقف فی قلوبہم الرعب اس لیے کہ  
رعب کا ڈالنا بنی نضیر کو دلوں میں تھا مسلمانوں کے دلوں میں نہ تھا کسی نے کہا کہ اُن کے دلوں میں  
رعب ڈالنا اس سبب سے تھا کہ اُن کا سردار رعب بن اشرف مارا گیا اولی یہ کہ رعب ڈالنا کو اس کے ساتھ  
مقیمہ بنیں اور اس کو اُس کی نفیس کریں بلکہ جو رعب اسد تعالیٰ نے اُن کو دلوں میں ڈالا اور اُن سے  
وہ رعب جو صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ اپنے فرمایا نصرت بالرعب میفرشہ یعنی میری مدد کی گئی ہو وہ ہے  
ایک ماہ کی رادہ لغت دار کہتے ہیں الرعب الخوف الذی یزعج العتد لے یلاہ یعنی رعب وہ خوف  
ہو کہ کہیں کو پر دیتا ہو وقف علیہ ثابت کرنا جانا رعب کا جو دل میں کسی نے کہا اُس کا سخت تاقل کرنا ہوا



دلون میں گویا ان میں پتھر پھینک دیے اہل میں تذف پتھر پھینکنے کو کہتے ہیں رعب لکون و ضم عین  
 دونوں سببیں میں غرض کہ جب ان کے دلون میں رعب ڈال گیا تو ان کا یہ حال ہوا انھوں نے جو قوم یا یکم  
 وایدی المؤمنین جبہوں نے پھر ان کے پیچھے پڑا ہے اور کئی نے بتشید ابو عمرو کہتے ہیں میں نے جو تشید  
 کی قرأت کو اختیار کیا سو اس لیے کہ خراب کہتے ہیں شے کے خراب چوڑو دینے کو اور انہوں نے چوپائے گھروں کی  
 تخریب کی ہتی سوہدم کے ساتھ لیکن یہ قول مسلم نہیں ہے اس لیے کہ لغت والوں کے نزدیک تخریب  
 واخلاب ایک معنی میں ہیں سیویہ نے کہا ان معنی اعلیت و اعلیت متیاقیان نحو خربتہ وخرتہ و افرختہ  
 و فرختہ انتہی ابو عبیدہ والوحاتم نے اول کو اختیار کیا ہے معنی یہ ہیں کہ جب بنی نضیر کے دلون میں رعب  
 بھر گیا اور جلائے وطنی کا یقین کر لیا تو مسلمانوں کا یہ حسد کیا کہ وہ ان کے گھروں میں ہیں بسین کے  
 پس ان کو خراب کرنے لگے اندر سے اور سلمان باہر سے قتادہ و ضحاک کہتے ہیں کہ مؤمنین تو خراب کرنے  
 تھے باہر سے تاکہ داخل ہوں اور یہود اندر سے تاکہ جو شے ان کے قلعے کی خراب ہو گئی ہتی اس سے اس کو  
 بنائیں نہ جانے کہ مؤمنین کے ماحقوں سے گھروں کا خراب کرنا اس کے یہ معنی ہیں کہ یہو کو گھروں کو پتھر  
 کیا و اسطے خراب کرنے کے یعنی عہد توڑا جس کا یہ انجام ہوا تو گویا اس کے باعث خود وہی ہوئے نہری و  
 ابن نید و عمرو بن زہیر کہتے ہیں جبکہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی نضیر سے اس پر صلح کی کہ ان کے  
 واسطے وہ شے جس کو اونٹ اٹھالیں تو وہ لکڑی کو یا ستون کو خود اصدوت سمجھتے تھے پس اپنے گھروں کو  
 ڈالتے اور اس کو اپنا اونٹوں پر لاتے تھے اور ان کے باقی کو مؤمنین خراب کرتے تو نیز زہری نے کہا کہ خراب  
 کرتے تھے اپنے گھروں کو ساتھ توڑنے معاہدے کے اور مؤمنوں کے ماحقوں کے ساتھ مقاتلت کے ابو عمرو  
 کہتے ہیں یا یحییٰ بن زکرم ہوا یایدی المؤمنین فی اجلالہم عنہا یعنی اپنے ماتھوں سے گھروں کا انجاڑا بھیجے کہ ان کو  
 چھڑ کر جلتے ہیں اور مؤمنوں کے ماتھوں سے یہ ہے کہ وہ ان کو ان کو نکالتے ہیں فاعتبہ وایا ولی الابصار  
 یعنی بنی نضیر کو اپنی عزت و قوت و کثرت پر اور اپنی قلعوں کی مضبوطی پر اور قوت و قوت و قوت و قوت کے  
 کچھ کام نہ کیا عرب ہو کر وطن چھوڑ گئے تو اب قرای اہل عقول و بصائر فی حجت پذیر ہو سو چو غور کرو اس بلا میں  
 جو ان پر نازل ہوئی اور غیر اس پر اعتماد مت کرو و احدی کہتے ہیں اعتبار نظر و غور کرنا ہے امور میں تاکہ ان  
 سے ایک اور شے انہیں ناجنس کی پہچانی جائے منسفی کہتے ہیں یہ دلیل ہے قیاس کے جو پرانتھے اعتبار و خوف  
 اور عبور و تجاوز کے ایک شے سے دوسری شے کی طرف گز جانا اسی لیے عبرۃ کا نام عبرۃ کہا گیا ہے اس لیے کہ وہ  
 انکھ سے نقل کر کے گال کی طرف آتا ہے اور علم تعبیر اس لیے نام کہا گیا ہے کہ تعبیر اللہ تعالیٰ سے معقول کی طرف نقل کرتا ہے  
 عبارات نام کہا گیا ہے اس لیے کہ وہ قائل کی زبان سے معانی کو نقل کرتے ہیں طرف نقل کرنے والے کو ارکبا ہا ہر السبعین و السبعین

لے چھڑا  
 و غور و غور  
 کے اعتبار سے  
 کی پہچانی  
 پس ایک  
 اس سے  
 حضرت  
 و اس کا  
 اور اس کے  
 اور اس کے  
 اور اس کے

ایسی کہ وہ بواسطہ غفلت یا غلط فہمی سے طرفہ بن جائے حال کے دوسرے اعتبار بغیر اعتبار وغیرہ اور اسی لیے تفسیر میں فرمایا ہے الاعتبار سے نظر یعنی حقائق الاشیاء و درجات دلائلہا لیسرہ بالنظر فہما فی آخر و لولا ان کتب اللہ علیہم الجملۃ الآئینہ یعنی اور اگر یہ نہ ہوتا کہ اللہ لکھ چکا تھا ان پر نکلنا ان کے وطنوں کے اس طور پر مع اہل و ولد کے اور اس کا ان پر حکم جاری کر چکا تھا تو البتہ ان کو عذاب کرتا قتل و قیس سے دنیا میں جیسا کہ بنی قریظہ سے کیا جلائے کہتے ہیں وطن کی مفارقت کو یقال جلا بنفسہ و اجلاہ غیرہ اجلا، اگرچہ جلائے و اخراج کے معنی دور کرنے میں ایک ہیں لیکن دونوں میں فرق ہے دو جہت کا ایک یہ ہے کہ جلا وہ ہے جو اہل و ولد کے ساتھ ہو اور اخراج کبھی مع بقای اہل و ولد کے ہوتا ہے دوسری یہ ہے کہ جلا انہیں ہوتا ہے گواہی جماعت کے اور اخراج جماعت کے لیے ہوتا ہے اور اس کے لیے کہ لفظ الماوردی جملہ و لم ی فی الاخرۃ عذاب النار متلفہ ہے لولا کہ جواب سے متعلق نہیں ہے اس عذاب کے بیان کو متضمن ہے جو کہ آخرت میں ان کو حاصل ہو گا گو وہ دنیا کے عذاب سے بچ گئے ذلک بانہم شاقوا اللہ و رسولہ یعنی یہ وطن سے نکلنا دنیا میں اور عذاب آخرت میں اس سبب سے کہ وہ مخالف ہوئے اللہ اور اس کے رسول کے باین طور کہ تطبیح نہوئے اور کفار کے ساتھ میل کیا اور عہد توڑ ڈالا و من یشاق اللہ و اللہ یشاقہ یعقاب یحان اللہ کی مشاقت پر اقتصار کیا اس لیے کہ اللہ کی مخالفت بعینہ اس کے رسول کی مخالفت ہے جمود یشاق با دغام پڑا ہے اور کئی نے نفک او غام ماقطعہ من لینتہ اور کہتے ہیں میں ضمیر راجع ہے طرف ماکہ اس لیے کہ اس کی تفسیر کی گئی ہے کینتہ سے اور اسی طرح قائمتہ اعلیٰ اصولہا میں یعنی جو کثاٹ والا تم نے کجور کا درخت یا چوڑا رکھا اس کو باقی اس حال چس پر وہ سوا اللہ اذن سے وینخری الفاسقین حرف لام متعلق ہے محذوف سے اور حرف واو عاطفہ ہے علت محذوف پر تقدیر یہ ہے اور ان فی قطعہا لیسرہ المؤمنین و لیسرہم و یخیر فی الفاسقین یعنی اختیار دیا اللہ نے اس کے کاٹنے میں اور چوڑا کرنے میں تاکہ خوش کرے مؤمنوں کو اور ان کو غالب کرے اور ذلیل کرے بے حکمون کو مطلب یہ ہے کہ یہود و لوگ جو کہ طاعت سے نکلنے والے ہیں ان کو ذلیل کرے اور غیظ میں لائے اس کے کاٹنے اور چوڑا کرنے میں کیونکہ جب وہ مؤمنوں کو دیکھیں گے کہ ان کے مالوں میں محکم کر رہے ہیں جس طرح چاہتے ہیں کسی کو کاٹتے ہیں کسی کو چوڑا نہیں تو ان کا غیظ اور بڑے کا رواج لے لے گا نازل لیل کے فاسقوں کو باین طور کہ دیکھا و ان کو ان کے مال کے محکم کر رہے ہیں ان میں ہوس جس طرح دوست رکھتے ہیں کاٹنے کا اور چوڑا کرنے کا عجب ہا دے گا کہ بعض مہاجرین واقع ہوئے کجوروں کے کاٹنے میں تو بعض نے ان کو منع کیا اور کہا کہ یہ تو مسلمانوں کی ضمیمتیں ہیں اور جنہوں نے کاٹیں دھبہ بولے بلکہ غیظ ہے واسطے دشمنوں کے پس قرآن نازل ہوا اس شخص کی تصدیق لیکر جس نے قطع نخل سے نبی کی اور گناہ سے معافی لیکر اس شخص کی جس نے ان کو قطع کیا فقال ماقطعہم من لینتہ الآئینہ قیادہ

لہ جلا نام  
دوسری دونوں  
طرح تکتے کا  
فی الفاسقین  
لہ سے قطعہ  
من صنف قطعہ  
من لینتہ  
لہ اس کی  
تقدیر یہ ہے  
والہ ہے اذن  
یعنی غیر ہے  
۱۲

وضاحت کے لئے کہا کہ انہوں نے ان کی کج رویوں میں سے چند درخت کاٹ ڈالے اور جلاؤ کر محمد بن اسحاق کے کہے  
 لڑکے درخت کجور کا جلایا اور ایک کاٹ ڈالا تو بنی انصیر لوہے آتھ اہل کتاب میں یا صحیح کیا تو بنی عم نہیں کرتا کہ تو بنی ہر  
 ہے صلاح کا کیا پھر صلاح سے ہر کج رویوں کا کاٹنا اور درختوں کا جلانا اور یا تو نے پایا ہے اس شے میں  
 جو تجھ پر اتاری گئی ہے فساد کا مباح کرنا نہیں میں پس یہ بیات شاق ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر  
 اور پایا مسلمانوں نے اپنے جی میں یعنی حزن و غم اس پر یہ آیت نازل ہوئی حضرت ابن عمرؓ سے  
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی انصیر و کج رویوں کو جلا دیا اور کاٹنا اور یہ بؤیرہ ہے  
 اور اسی کے لیے حسان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں

حَرْفٌ بِالْبُيُوتِ مُسْتَطِيرٌ.

وَهُنَا عَلَى سِرَاتِي نِي كُتُوبِي +

پس اللہ تعالیٰ نے اقطعہ الآیہ نازل فرمائی اخراجہ البخاری جو مسلم و بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ لینیہ بخاری ہے اور ولجہ بنی الفاسقین کی تفسیر میں فرمایا کہ انہوں نے ان کو اتارا ان کے قلعوں سے اور امر کیا ساتھ کاٹنے کو جو دیکے پہرہ ام کہ کا ان کے سینوں میں تو مسلمان بولے کہ مقرر ہم نے کاٹ ڈالا بعض کو اور چوڑ کر کہا بعض کو تو اب ہم المبتہ لو چہین گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ کیا بہارے لیے کچھ اجر ہے اس میں جو ہم نے کاٹا اور کیا ہم پر کچھ گناہ ہے اس میں جو چوڑ کر کہا پس اللہ تعالیٰ نے اقطعہ الآیہ نازل فرمائی اخراجہ الترمذی وحسنہ والنسائی وابن ابی حاتم وابن مرددویہ اس باب میں اور شیخ زین بنی تفسیر کی صلح میں کتب سیر میں کلام مبسوط ہے لینیہ کی اصل آیت ہے وادبیب کسفا قبل کے یا سے قلب ہوا جمع اس کی لیں ہے کسی نے کہا لیان حضرت ابن مسعود نے ولا ترکتم قوما علی اھلہما پڑا ہے اسی قائمہ علی سو قما اور کسی نے علی اھلہما اور کسی نے قاتل علی صلوٰۃ مہنیہ میں نے لینیہ کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے پس زہری و مالک و سعید بن جبیر و عکرمہ و خلیل نے کہا کہ لینیہ کل نخل میں مگر عجوہ مجاہد نے کہا کہ کل نخل میں اور نہ عجوہ کا استثنایا نہ اس کے غیر کا ثوری نے کہا کہ ارام النخل میں یعنی عمدہ کھجور کے درخت ابو عبیدہ نے کہا کہ جمیع الوان قرین سوا عجوہ و برنی کے امام جعفر بن محمد نے فرمایا کہ خاصۃ عجوہ ہے کسی نے کہا کہ لینیہ ایکہ متم ہے نخل میں سے اس کے ٹرکوں کوں کہا جاتا ہے قرآن کی اجود قر ہے صحتی نے کہا کہ قفل ہے یعنی روی کھجور اس آیت اگر بھیہ استدلال کیا گیا ہے اس پر کہ کفار کے قلعوں کے گہرے لشکے بہم کو جانیں اور جلائو جانیں اور مجاہدین سے مار جائیں اور اس طرح ان کے اشجار و سخا کا کاٹنا اور اجتہاد کو جو از پر اور مجاہدین کی مقصوب پر اس کی بحث کتب اصول میں پور و طور پر بطور ہے کہ ذی فہم البیانان ف ابن کثیر میں ہو اللہ تعالیٰ نے خبر دیتا ہے کہ جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہو وہ سب اس کی تسبیح و تحمید و تقدیس

۱۰  
ابو عبد اللہ کی ساری کتب  
موضح ہے کہ مکینے کے قریب بین اور  
کھجور کے درخت  
بین بنی انیسویں  
کرانی حج الجملہ  
۱۱ سند طبع حدیث  
الشیخ ابو داؤد  
عن یحییٰ بن جابر  
مسند علم الکتاب  
عن ابن عباس  
۱۲

اس کو سترائی  
ہوئے ہیں آسمان  
ساؤن اور زمین اور جو  
کوی ان میں ہسٹو کی  
چیزیں جو تھیں ہر طرح کی  
اس کی ہانہ

کرتا ہے اُس کے لیے نماز پڑھتا ہے اُس کی توحید کرتا ہے کما قال تعالیٰ لَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ الشَّامُوتَ السَّجَّعَ وَكَافُورًا  
وَاسْمَ فَيُوسُفَ وَإِسْمَ زُكْرِيَّا وَاسْمَ الْيَسَّىٰ عَمَّا يُكْشَرُ فِي عَمَزَانٍ قَوْلُهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الْآيَةُ كَايَةُ طَلَبِ كَيْدِهِ وَهُوَ مَنَاجِبُ الْجَنَابِ اس کا کوئی  
کچھ نہیں کر سکتا ہے اپنی قدر و شرع میں حکمت والا ہے اُسی نے نکالا اُن کو جو مست کر ہوئے اہل کتاب  
میں جو مراد بنی نصیر کے یہود میں یہ قول حضرت ابن عباس و مجاہد و زہری و غیر واحد کا ہے رسول اللہ صلی  
علیہ وآلہ وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو اُن سے صلح کی اور اُن کو عہد و ذمہ دیا اس بابت پر کہ نہ آپ  
اُن سے لڑیں اور نہ وہ آپ سے پہر جو عہد و ذمہ دیا اُن کے اور آپ کے ہوتا اس کو توڑ ڈالا تو اللہ تعالیٰ فرماں پر  
اپنا وہ عذاب نازل کیا جس کو کبھی طرح کا پہر نہ ہوتا اور اُن پر اپنی قضا نازل کی جو کہ روکی نہیں جاتی ہے پس  
بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو جلا وطن کیا اور اُن کو نکالا اُن کے ایسے مضبوط قلعوں سے جن میں مسلمانوں  
کو اُن سے نکلنے کی طرح نہ تھی اور خود انہوں نے یہ خیال کیا تھا کہ وہ قلعے اُن کو روکنے والے ہیں اللہ کو عذاب  
سے سوا اللہ سے اُن کو کچھ کام آیا اور اللہ کی طرف سے اُن کو وہ شے آئی جو اُن کے دلوں میں نہ تھی لہذا سوال کیا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدینے سے اُن کو جلائے وطن کرو یا تو اُن میں کا ایک گروہ تو اذرعہ کی طرف  
چلا گیا جو کہ شام کی بلندیوں سے ہے اور شام محض خوشتر کی زمین ہے اور ایک گروہ اُن میں کا خیبر کی طرف  
چلا گیا اور آپ نے اُن کو قلعوں سے اس شرط پر اُتارا تھا کہ جو شے اُن کے اونٹ لاویں تو وہ انہیں کی ہے  
سو جو منقول ایشیا اُن کے گروہوں میں یقین جن کا لادینا اپنے ساتھ ممکن تھا اُن کو اُجارتے سے یعنی توڑ کر اونٹوں  
پر لاندے تھے اسی لیے یونان فریاب و خیر لون میں یونیم مایہیم و ایدی المونین فاعتبہ وایا اولی الابصار یعنی اے میتا  
والو تم فکر کرو غور کرو اس شخص کے انجام کار میں جس نے اللہ کی امر کی مخالفت کی اور اُس کے رسول کی اور اُس  
کی کتاب کو جھٹلایا کیسا اُترتا ہے اُس پر عذاب اُس کا جو کہ دنیا میں اُس کو ذلیل کرنے والا ہے مع اس  
عذاب الیم کے جو اُس کے واسطے آخرت میں رکھا چھوڑا جاتا ہے بعد اُس کے قصہ بنی نصیر میں ابو داؤد کی ایک حدیث ذکر کی  
ہے پر اُس غزوے کا سبب بطور مختصار اصحاب مخازی و میر سے ذکر کیا ہے پھر کہا ہے کہ بنی نصیر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے مال چھوڑ گئے سو وہ خاص آپ کے واسطے تھے جہاں چاہیں اُن کو روک سکیں  
تو آپ نے مساجد میں اولین پر اُن کو تقسیم کیا سو انصاری کے مکرسل بن حنیف و ابو وجانہ ساک بن خرشہ  
انہوں نے فقہ کا ذکر کیا تھا تو آپ نے اُن کو عطا فرمایا ابن اسحق نے کہا کہ بنی نصیر میں سے کوئی مسلمان نہیں  
ہو اگر دو مویا میں بن عمیر بن عمرو بن جاش اور ابو سعد بن وہب چھ دو لون اپنا مال پر مسلمان ہوئے  
تو اُن کا احاطہ کیا تو اللہ تعالیٰ انہیں اُن کی جو کا کایہ طلب کیا کہ تم نے جو بنی نصیر کا چھ دن میں محاصرہ کیا سو اس  
محاصرہ کی تھیس مدت میں مع شدت و سخت اُن کے قلعوں کے تھے نہیں خیال کیا تھا کہ وہ نکل جائیں گے ابو داؤد





پھر رسول کو یسیتوں والوں کو سوا صد کے واسطے اور رسول کے اور ساتوں کے اور بن باب کے ٹکڑوں کے  
 اور محتاجوں کے اور ساف کے نانہ آٹے پلوں دینے میں دو تہہ دن کے تم میں سے اور جو دو تہہ کو رسول سو لے لو اور  
 سب سے منع کرے سو چھوڑ دو اور ڈرتے رہو اس سے بیشک اللہ کی ماریخت ہے قطعی فرق کر کہا غنیمت ہے  
 اور فی بین جہال لڑائی سے مانتہ لگاؤ غنیمت پانچواں حصہ اللہ کی نیاز اور چار حصے لشکر کو بانٹنے اور جو بیخبر جنگ  
 مانتہ لگاؤ سارا خزانے میں مسلمانوں کے جو کام ضرور ہو اس پر خرچ کرو قل یعنی پرقبضہ رسول کا اور رسول  
 کے پیچھے سردار کا سردار پر بھی خرچ پڑتے ہیں اس سب ہی کا مالک ہو کر کہے گا اور مسجدوں کا بھی اس میں آگیا اور  
 مانے والا حضرت کے رہبروں کے نانے والے اور پیچھے بھی وہی لوگ اور پچاسیے خرچ کرنا دو تہہ کو اگر سردار دے  
 تو لے لے منع نہیں انتہا ف فی ہجر رجوع ہے یقال فال یعنی اذا رجع وجعت کہتے ہیں ریز چلنے کو یقال  
 وجعت العرس والبعیر خیر وجعا و وجعت صاحبہ اذا حملہ علی الہی السریع ما وجعت کاکلہ مانا فیہ ہے اور حرف فاجواب کے  
 شرط کا جبکہ مافا لکنا اشرطیہ ہو اور اگر موصول ہو گا تو زندہ بیٹھے گا جن کی شکل کا من باندہ ہو واسطے تاکہ ر کے  
 رکاب وہ اونٹ میں جن پر سوار ہوتے ہیں خاصۃً نام رازی کہتے ہیں عرب لوگ را کب کا لفظ اطلاق نہیں کرتے  
 مگر اونٹ کے سوار پر اور گھوڑے کو سوار کا نام فارسی کہتے ہیں اور وہم کی ضمیر راجع ہے طرف بنی نضیر کے آیت کا  
 مطلب یہ ہو جہاں پہنچ لایا اللہ اپنے رسول پر بنی نضیر سے سوائے مسلمانوں تم ان کے حاصل کرنے کو نہ گناہ  
 پر سوار ہوئے اور نہ اونٹوں پر اور نہ تم نے ان کی طرف کچھ مسافت قطع کی اور نہ ان کے لیے سفر کا تکلف کیا  
 اور نہ ان میں کسی حرب و شفت ہو پیش آئے وہ قیدیوں سے طرف و میل پہتے گنا قال الفراء و لیکن اللہ کا  
 طریقہ اس پر جاری ہے کہ اپنے رسولوں کو مسلط کر دیتا ہے جس پر چاہتا ہے اپنے دشمنوں میں سے ایسا  
 مسلط کر دینا جو کہ غیر معتاد ہو تا ہے بغیر اس کے کہ حواشی کے تنگیوں میں گھسین اور لڑائیوں کی سختیاں  
 کمینچین اور اسد ہر شے پر قادر ہے مسلط کرتا ہے جس کو چاہتا ہے جس کو چاہتا ہے جس کو چاہتا ہے جس کو چاہتا ہے  
 جس کو چاہتا ہے جو کچھ وہ کرتا ہے اس کا کوئی اس سے نہیں پوچھ سکتا اور لوگوں کو پوچھ رہے ہیں  
 اسد پاک نے اسی سبب سے بنی نضیر کے مال خاص اپنے رسول کے لیے بیٹھائے کیونکہ آپ نے ان کو  
 بطور صلح فتح کیا تھا اور ان کے مال لیے تھے مسلمانوں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ ان کے واسطے تقسیم کر دیں  
 اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ مال واسطے بنی صلی علیہ وآلہ وسلم کے خاص ہیں نہ آپ کے اصحاب کے کیونکہ ان کو  
 نہ ان پر گھوڑے نہ اونٹ بلکہ ان کی طرف صرف چل کر گئے لو ان کا اس مال میں کچھ حق نہیں ہے  
 اور وہ بنی صلی علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مختص ہے اور ان کے ساتھ جن کا آپ کے ساتھ دوسری آیت میں  
 مذکور ہے اصناف اربعہ بنابر اس تقسیم کے جو آپ کیا کرتے تھے حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ بنی نضیر کے

اے احباب  
حرف غلط  
جی نہ کہو  
کیونکہ جس  
سے جو چیز

اموال منجھنا مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مال پر جو حق علیہ المسلمون پہنچا اور ان کے لئے خاص ہوا اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے پس آپ ان میں سے اپنے گھر والوں پر خرچ کرتے تھے سال بہ سال ہر کافقہ پھر جو باقی رہتا اس کو رکھتے ہتیاروں اور گھوڑوں میں واسطہ تیاری کے اللہ کی راہ میں اخراجہ بخاری وسلم وغیرہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے بیٹھائی وہ شے جو اپنے پائی کہ حکم کریں اس میں جو چاہیں اور نہیں ہے اس وقت گھوڑا نہ اونٹ کہ ان کو دوڑایا جاوے فرمایا فلا یجاف ان یوضحو الیہ یعنی ایجاں کہتے ہیں تیر چلانے کو اور وہ اموال واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں تھا ان میں سے خیرہ و فداک اور عرینہ کے دیہات اور آپ کو امر کیا گیا کہ قصہ کریں واسطہ منج کے تو آپ اس کو اسے پھر اس سب پر قبضہ کیا تو کچھ لوگ بولے کہ اللہ نے اس کو کیوں نہیں تقسیم کیا پس اللہ تعالیٰ نے آپ کا عذر نازل کیا تو یوں فرمایا مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل القرى الآیہ اخراجہ ابن مردودہ کہ حنی میں ہے کہ یہ اگرچہ مثل ضریف کے تھاکو مگر وہ لوگ کسی نکلے اور اوسے اور صالحم کیا لیکن بوجہ ان کی قلت تکلیف کے انہیں ان سے اس کو قائم مقام حنی کے بیٹھایا بالجملة اول اللہ پاک نے یہ بات بیان کی کہ وہ اموال خاص واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں بعد اس کے صراف فی کایان فرمایا مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل القرى الآیہ اور تکرار بقصد التقریر تاکید کے ہاں القرى کو جو بجائی منہم کہا اس میں بنی النضیر منظور آتی اس بات کا جتا دینا ہے کچھ حکم کچھ پر ہے بنی النضیر کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہی حکم ہر بستی کا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطور صلہ فتح کریں اور مسلمان گھوڑے اور اونٹ اس پر نہوڑائیں سنی نے کہا قرآن مجید میں بنی النضیر وہی قبیلہ ہیں یہ دونوں تو یہ بنی ہرین اور فداک یہ مینو سے تین میل پر ہے اور غیر ہر عربینہ کے دیہات اور بیچ مال علم نے اس آیت میں اور اس سے پہلے کی آیت میں کلام کیا ہے کہ آیا دونوں کے حصہ متفق ہیں یا مختلف سو سچے تو کہا کہ متفق ہیں جیسا کہ ہم نے اسی ذکر کیا ہے کسی نے کہا کہ مختلف ہیں اس میں اہل علم کی ایک گنگن دور از سہل بن العبرنی علم بردار مالکیہ کہتے ہیں کچھ اشکال نہیں ہے تین معنی تین آیتوں میں ہیں پہلی آیت جو ہے یعنی مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہم سو یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خاص اور آپ کے لئے جو خالص ہو اور وہ بنی النضیر کے اموال ہیں اور جو ان کی مثل ہو دوسری آیت یعنی مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل القرى کے سو یہ ایک ابتدائی کلام ہوا اور غیر واسطہ ایک شخص کی جو کہ اول کا غیر ہو گو یہ آیت اور پہلا اس میں شک ہے کہ ان میں کی ہر ایک تقصیر ہو اس شخص کو جو اللہ تعالیٰ نے پھر رسول کے مال کے مال پہلی آیت اسی کی مقتضی ہے کہ وہ شے حاصل ہوئی بغیر لڑائی لڑائی کے اور انفال کی آیت جو کہ تیسری جودہ اس کی مقتضی ہے کہ وہ شے حاصل ہوئی لڑائی سے اور دوسری آیت یعنی مافا، اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اهل القرى اس کے خلاف ہے



جس نے یہ نہم کیا کہ کوئی شے بھلا ان ایشا کے جو اس سورت میں ہیں منسوخ ہوئی کسی شے سے بھلا ان ایشا کے جو کہ سورہ انفال میں ہیں تو قرآن اس خطا کی اس لیے کہ انفال تو بدین نازل ہوئی ہے اور وہ اس سو ایک مدت قبل جو کہ مذکور الخطیب کی لایکون دولت میں الاغینا شکم حرفے کے بجتے لایم تعلیل ہے اور جس شے کی یہ علت سے وہ قبل سے حاصل ہوتی ہے یعنی اللہ نے شیرادی فی واسطے ان لوگوں کے جن کا مذکور ہوا اس لیے کہ ہر جو جائے وہ فی مسئلہ اول در میان دولتوں کے تم میں سے کہ جو کوئی ان میں غالب ہو تو اسے بے بیٹے اور خود مختار ہو جائے جیسا کہ جاہلیت کا طریقہ تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے رسول کے واسطے شیرایا کہ وہ اس کو تقسیم کرین اس طرز پر جس کا ان کو ہر فرمایا تھا قل نے کہنا معنی یہ ہیں تاکہ غالب نہ ہو جائیں اغنیاء فقر اور تو اس کو اپنے آپ میں باطل لین حضرت عمرؓ سے مروی ہے نہیں ہے مدنی زمین پر کوئی مسلمان مگر حال یہ کہ اس کے لیے اس فی نہیں حق ہے کہ وہ جن کے مالک ہوئے ہمارا دہتے ہاتھ یعنی غلام آخر عبد اللہ الزاق وغیرہ دولہ نام تو اس شے کا جس کو لوگ آپس میں لیتے دیتے ہیں کہی تو اس کے لیے ہوتی ہے کہی اس کے باوجود کہ کیون کو بختیاد و دولت کو بصب پڑا ہے اسی کی لایکون الفی دولت اور کسی نے نکون بتاے فوقہ اول دفع ای کی الفتح اور تہجد دولت اس بنابر کان نامہ ہے تہجد ہر نے دو کہ کو بضم دال پڑا ہے اور کسی نے بفتح دال مہی بن محمود بنس و صبحی کہتے ہیں کہ بھلا دولت ہیں ایک معنی میں ابو عمرو بن العلاء فرماتے ہیں دولت بالفتح وہ سوال میں جو کا تذکرہ کیا جاتا ہے اور بالضم فل ہی اسی طرح ابو عبیدہ نے بھی کہا ہے کسی نے کہا کہ بالضم مال میں ہو اور بالفتح لڑائی میں دالت الایام نقل دالت الایام مذکور ہے وزن معنی میں کسی نے کہا کہ بالفتح ملک بضم المیم سے ہے اور بالضم ملک بضم المیم سے مفتوح کی جمع دول اتی ہر جیسے قصصہ وقصص اور بضم المیم کی جمع دول آخر عرفہ و عرف پہر جب اللہ اس مال کو مصادف بیان کر چکا تو ان کو امر کیا کہ اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا اقتدار کرین پس فرمایا واما لکم الرسول فخذوه واما لکم عنہ فانتہوا یعنی غنیمت و فی کے مال سے جو کہ تم کو رسول عطا کرے تو اس کو لے لو اور جس کے لینے سے تم کو منع کرے تو اس سے باز رہو اور اس کو مست لو حضرت جس مدی نے کہا جو تم کو عطا کرے فی کے مال سے تو اس کو قبول کرو اور جس سے تم کو منع کرے تو اس کو مست طلب کرو ابن جریج نے کہا ما اعطاکم من طاعتی فافعلوه واما لکم من صحبتي فاجتنبوه یعنی میری طاعت کا جو حکم تم کو دے تو اس کو کرو اور جس صحبیت میری سے تم کو منع کرے تو اس سے بچو حق یہ ہے کہ یہ آیت عام ہو ہر اس شو میں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لائیں امر ہو یا نہی قول ہو یا فعل گویا سبب خاص ہو مگر اعتبار لفظ کے عموم کا ہوتا ہے نہ سبب کے خصوص کہ ہر شے شرع میں کی جو آپ ہمارے پاس لائے تو مقرر آئے وہ ہم کو عطا کی اور ہم کو پوچھا دی یہ آیت بغایت الفتح و اکثر الفائدہ ہے ماوردی کہتے ہیں یہ معمول سے عموم پر

یعنی ابو عبیدہ و  
ابو جہل و  
ابو سہل و  
ابو ذر و  
ابو جہل و  
ابو سہل و  
ابو ذر و  
ابو جہل و  
ابو سہل و  
ابو ذر و

اچھے سارے اور اولاد والے ہیں آپ انہیں فرماتے ہیں مگر اصلاح کا اور بھی نہیں کرتے ہیں مگر سوائے مہمندی کہتے ہیں یہ قول اللہ کا واجب کرتا ہے اس بات کو کہ جس شخص کا بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے امر فرمایا تو وہ امر ہر طرف سے اللہ تعالیٰ کے اگرچہ آیت خاص ہے غنائم میں پس آپ کے سارے اور اولاد والے ہیں اس میں داخل ہیں ذکرہ الطہری حضرت ابن مسعود سے مروی کہ کمانوں نے فرمایا لعنت کی ہے اس کے دشمنان و مستوشحات و مخصصات و متعلقات لعمریہ الخ لخلق اللہ کو پس یہ بات بنی اسد میں کی ایک عورت کو پہنچی اُس کو ام یعقوب کہتے تھے تو وہ اُن کی طرف آئی پر کمان بھر بیٹھ بات پہنچی ہے کہ تم نے فلان فلان پر لعنت کی ہے فرمایا بھوکیا ہے کہ میں لعنت نکروں اُس کو جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لعنت کی ہے اور وہ اللہ کی کتاب میں ہے وہ بولی البتہ مقرر میں نے پڑھا ہے جو کچھ در بیان دو دشمنوں کے ہے سو میں نے نہیں پائی اس میں کوئی شے اس سے فرمایا البتہ اگر تو اُس کو پٹہ پٹہ ہوتی تو البتہ مقرر تو اُس کو پائی کیا تو نے نہیں پڑھا تا کہ الرسول اللہ بولی کیوں نہیں فرمایا تو بیشک مقرر انہوں نے اُس سے نہی فرمائی ہے اخذ الجاری و مسلم وغیرہ یا کچھ جب اللہ پاک نے اُن کو بھیہا کر کیا کہ جس شخص کے لینے کا رسول اُن کو حکم دے تو اُس کو لین اور جس سے اُن کو منع کرے اُس کو ترک کریں تو اپنے تقویٰ کا ان کو امر کیا اور اپنی شدت عقوبت سے اُن کو ڈرایا پس فرمایا والفقو اللہ ان اللہ شہید العقاب یعنی اللہ سے ڈر کر یہ بیشک اُس کا عقاب سخت ہو پس جس شخص نے نہی وہ شے جو رسول نے اُسے دی اور ترک نہ کی وہ شخص جس سے اُس کو منع کیا تو اللہ اُسے عقاب کرنے والا ہے ابورافع سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے نہ پاؤں میں ایک ہتھارے کو تکیہ لگا لئے ہوئے اپنا ایک پیرہن لگا لئے اُس کو کوئی امر ان امور میں جو نکالیں نے امر کیا یا اُن سے نہی نہی کی تمہارے میں نہیں جانتا ہوں کہ جو کچھ ہم نے پایا اللہ کی کتاب میں تو ہم نے اُس کا اتباع کیا اخراجا بوداؤ والترمذی وقال ہذا حدیث حسن اریکہ ہر وہ شے ہے جس پر تکیہ لگایا گیا سخت ہو یا بھونچا یا چوکی یا مثل اس کے اس باب میں ابو جندبہ بھی ہیں کثافی فتح البیان صف ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ بیان فرماتا ہے کہ فی کیا ہے اور اس کی صفت کیا ہے اور اس کا حکم کیا ہے سوئی ہر وہ مال ہے جو کہ کفار سے لیا گیا بغیر لڑائی کے اور بغیر دھڑانے گھوڑوں و گھوڑوں کے جیسے بنی نعیر کے یہ مال ہیں کیونکہ اللہ اس قسم سے ہیں جس پر مسلمانوں نے نہ گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ بیٹھیں نہ شمشوق نہیں لڑے بائیں طور کہ میدان میں آئیں اور باہم مقابلہ و حملہ کریں بلکہ وہ لوگ اُتر آئے بوجہ اُس عیب کے جو اللہ نے ان کو دلوں میں ڈال دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہمت پر سوائے اس کہ ابو جندبہ کو مانتے لگایا اسی لیے انہوں نے اُس میں نہ صرف کیا جیسا چاہا پس اُس کو مسلمانوں پر رو کیا اُن وجہ پر حلال ہو میں جن کا استعمال نے ان آیتوں میں مذکور فرمایا ہے اور شاد کیا دافاء اللہ علیہ وسلم ہر ہی من بنی نعیر



فما اوحیتم علیہ من خیل ولا رکاب فعینی الابل ولکن اللہ یسلطہ رسالہ علی من یشاء واللہ علی کل شیء قیور یعنی اللہ تعالیٰ بڑی قدرت والا ہے کوئی اس پر غالب نہیں ہوتا ہے نہ اس کی مخالفت کر سکتا ہے بلکہ وہی قہار ہے واسطیٰ پر غصے کے پر فرمایا مافا راہت علی رسولہ من اهل القرۃ یعنی سارے شہر جو اس طرح فتح کیے جائیں تو ان کا حکم اموال بنی نضیر کا حکم ہے اسی بلویوں فرمایا فلتد وللا رسول لے آخرا اور جو اس کے بعد جو پس بھی فی کے مصارف ہیں اور اس کے وجوہ ہیں بعد اس کے حضرت عمرؓ کا قول مصارف فی کے بارے میں بروایت امام احمد باختصاص ذکر کیا ہے یہ مالک بن اوس کی حدیث طویل بروایت ابو داؤد ذکر کی ہے جس میں حضرت عثمانؓ وغیرہ اور حضرت علیؓ و حضرت عباسؓ کا ذکر ہے کہ یہ سب حضرت عمرؓ کے پاس آئے غرض اس سے وہی مصارف فی کا بیان کرنا ہے یہ کہتا ہے کہ یہ مصارف جو اس امت میں مذکور ہیں وہی مصارف ہیں جو کہ طینت کے گھس میں

مذکور ہیں وقد قرنا الکلام علیہا فی سورۃ الانفال بما اخنی عن اعادۃ ہہنا ولما لہم قولہ تعالیٰ کی لایکون دولۃ بین الاعیناء لکم کا یہ طلب ہے کہ ہم نے تیرے یہ مصارف واسطیٰ مال فی کے تاکہ باقی نہ ہو وہ مال خورد و برد کا محل کہ غمی لوگ اس پر غلب کریں اور محض اپنی خواہشوں راہوں سے اس میں متصرف ہوں اور فقر کو اس میں سے کچھ بھی نہ دیوں قولہ تعالیٰ وما اناکم الرسول الا یہ کا یہ طلب ہے کہ جس شوکار رسول تم کو حکم دے تو اس کو کرو اور جس سے تم کو منع کرے تو اس سے بچو کیونکہ وہ تو بھی امر کرنا ہو خیر کا اور یہی نہی کرنا ہو شر کے اس میں وہی تصرف کر لیا ہے کہ ایک عورت حضرت ابن مسعود کے پاس آئی اس میں دو روایتیں ذکر کی ہیں ایک تو ابن ابی حاتم کی عن سروق و دوسری علقمہ عن ابن مسعود ان میں کچھ الفاظ تفاوت ہے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ و ثابتؓ ہوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس وقت میں امر کروں تم کو کسی امر کا تو تم آؤ اس سے جو تم طاقت کرو اور وہ شخص جو میں تم کو نہی کروں تو تم اس سے بچو منافی بڑی روایت سعید بن جبیرؓ حضرت عمرؓ و حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ دونوں نے گواہی دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کہ اس نے نہی فرمائی و بار و جہنم و غیرہ منعت سہرا سے یہ آیت پڑھی وما اناکم الرسول الا یہ غرض ان سب چیزوں کے ذکر سے یہ ہے کہ آیت عام ہے ہر امر و نہی میں قولہ تعالیٰ والفقو اللہ الا یہ کا یہ طلب ہے کہ تم اس سے ڈرو اس کے احام کے امتثال میں اور اس کے زواجر کے ترک میں پس بیشک سخت عقاب والا ہے واسطیٰ اس کے جس نے اس کے امر کا عصیان و خلاف و انکار کیا اور جس سے اس نے زجر و نہی کی اس کا ارتکاب کیا

للفقراء المہترین الذین اخرجوا من ديارہم و اقوالہم یتبعون فذلک من اللہ و رضوانا و یتبعون اللہ و رسولہ ان لعلکم تاتقون و الذین نبؤا الذکر و الذین یقتلیم یتبعون من ہاجر الیہم و لا یجحدون فی صدقہ و ہم حاکمہ فاما انہم یؤثرون علی الفریقین لو کان یہم خصا صدقہ من یؤتی شیخ

الحج الیہ

لہ تفسیر  
میں کیلئے

۲۱

نَفْسِهِ فَإِنَّ لَكَ هُنَا لُفْقُونَ وَلَئِنْ جَاءَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَبَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْعِمْنَا وَلَا تُخِزْنَا الَّذِينَ يَنْ  
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ واسطے ان غلوسن طرز  
چھوڑنے والوں کے جو نکالے ہوئے ہیں اپنے گمروں سے اور مالوں سے ڈھونڈتے آئے ہیں اسد کا فضل اور  
اُس کی رضا مندی اور مدد کرنے کو اسد کی اور اس کے رسول کی وہ لوگ وہی ہیں سچے اور جو جگہ پچھڑے  
ہیں اس گمراہ میں اور ایمان میں ان سے پہلے محبت کرنے ہیں اُس سے جو طن چھوڑ آئے ان کے پاس  
اور زمین پلے اپنے دل میں غرض اُس چسپے جو ان کو ملا اور اول رکھتے ہیں ان کو اپنی جہن سے اور  
اگرچہ ہوا اپنے اوپر بھجھک اور جو بچا گیا اپنے جی کے لالچ سے تو وہی لوگ ہیں مراد پانے والے اور واسطے  
ان کے جو آئے ان سے پہلے کہتے ہوئے لے رب بخش ہم کو اور ہمارے بہا بیون کو جو ہم سے آگے پہنچے  
ایمان میں اور نہ رکھ ہمارے دل میں بے ایمان والوں کا اے رب تو ہی ہے رمی والا مہربان فل  
پہلی آیت سے مہاجرین مراد ہیں اور اس آیت سے انصار جو اس گمراہ میں رہتے ہیں پہلے سے یعنی مدینے میں اور  
مہاجرین کی خدمت کرتے ہیں اپنی حاجت بند رکھ کر اور ان کو ملے تو خدمت نہیں کرتے بلکہ خوش ہوتے ہیں  
فل یہ آیت سب مسلمانوں کو ہے جو انکوں کا حق مانیں اور انہیں کے سچے چلیں اور ان کو سیر نہ رکھیں انتہا  
فل للفقراء کے تعلق میں کئی قول ہیں ایک یہ کہ لَدَى الْقَبْرِ سے بدل جو اور جو اس پر موقوف ہے ابو بقلانے  
اس قول کو اور اقول پر تقسیم دی ہے اس بدل کا یہ مقتضا ہے کہ لَدَى الْقَبْرِ میں فقر شرط ہو جیسکہ حضرت  
امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور اسی لئے مخشری نے اُس کو بدل پھیلایا اور کلام کو اس میں طول دیا ہے دوسرے  
یہ کہ تقدیر ہو لکھا کیوں دولت و لکن کیوں للفقراء تیسری یہ ہے کہ تقدیر واسد شہید العقاب للفقراء ہے  
اور لکھا بسبب الفقر و چوتھا یہ ہے کہ عطوفت کے قبل پر تقدیر واجب طرح بولتے ہیں کہ المال ازید لعمرو ولید  
پانچواں یہ کہ تقدیر اعمیہ للفقراء خطاب ہو ہر شخص کو جو صلاحیت رکھتا ہو تعجب و نامل کی مہاجرین کے  
حال میں مبینی کو کو تعجب کرو سوچو ان کو حال میں کہ انہوں نے اپنی وطن اور سال چھوڑ کر اور بنی و اسلام کی محبت  
منگی و غربت کا تحمل کیا اس میں ایک نوع کی توبیخ و تحریف ہے کفار و منافقین کو جو کہ مسیح و زانی اپنی وطن  
میں مقیم ہیں اور ایمان نہیں لائے سو کاش وہ مہاجرین کو عبرت لیتے اس فعل تعجب کی تقدیر ابو بقلانے  
بھی ذکر کی اور کواشی ان کے تالچ ہوئے ہیں اس تقدیر کی یہ بات تائید کرتی ہے کہ آگے جو منافقون کا حال  
آتا ہے اُس کو اسد پاک نے کلمہ اَلَمْ تَر شَرِيعَ فرمایا ہے جو کہ تعجب کا کلمہ ہے اس لیے کہ ان کا ذکر ہوا پھر ان کے  
مقابلے میں ان کے اصدا کا ذکر آیا تو مناسب یہ ہوا کہ اس عنوان سے اُن کا ذکر ہوا اسی عنوان کے ان کی اصدا کا  
بھی ذکر ہو چکی ہے یہی تقدیر اختیار کی ہے اور یہ موافق ہے ان کے امام مذہب کے معنی امام شافعی اور ان کے



المدار والایمان موصول ہوتا اور پھر چونکہ جو دونوں ملکر چارہ سالہ ہے مارداد سے مراد یہ ہے اور مدینہ و ہجرت ہے  
 بتور دار و ایمان کے یہ معنی ہیں کہ انصار نے مدینہ و ایمان کو مبارک ٹھہرایا یعنی اُن کو منزل اور ٹکانا ٹھہرایا مطلب یہ ہے  
 کہ مسلمان ہو کر مدینہ میں اور ایمان میں خوب جے اور اُن کو خوب مضبوط لپیٹا جس طرح آدمی اپنی منزل اور ٹکانہ  
 میں جمتا ہے اسی طرح وہ بھی ایمان میں جے اور خوب پختہ ہونے اصل میں بتور جو ہوتا ہے سودا سے مکان کے  
 لیکن چونکہ وہ ایمان میں تنگن و جاگیر و قرار پزیر ہونے اس لیے حال کو بجائے محل ٹھہرایا ایمان کو مثل مکان کے  
 قرار دیا جس میں آدمی جاگیر مقرر ہے یہ معنی تو بطور مجاز ہیں اس میں مبالغہ و مبالغہ افراط ہے کسی نے کہا کہ والا ینا  
 کا فعل مقدم ہے پس ابوعلی فارسی نے لکھا کہ تقدیر یہ ہے اعتقاد الایمان اور اخلاص الایمان کسی نے کہا اقتدار و  
 الایمان کسی نے کہا کہ یہی بتور مقتدر ہے معنی از کذا مدار الایمان من قبلہم بین تقدیر مصاف کی ضروری ہے  
 جس بل حجۃ المهاجرین اس لیے کہ انصاری جو ایمان لائے ہیں موصول ایمان مہاجرین کے یعنی انصار لوگ  
 اسلام لائے اپنے گھروں میں اور ایمان کو اختیار کیا اور مسجد بنائیں دو برس قبل مہاجرین کی ہجرت سے  
 اور بنی صلیہ علیہ وآلہ وسلم کے تشریف لانے سے کسی نے کہا تقدیر مصاف کی ضرورت نہیں ہونے چکیہ  
 معنی جس قبل المهاجرین ہے اس لیے کہ انصار نے بتوی دار میں اُن سے سبقت کی حضرت عمرؓ و مویؓ  
 فرمایا میں وصیت کرتا ہوں خلیفہ کو بعد اپنے ساتھ مہاجرین اولین کے اس بات کی کہ پہلے واسطے اُن کو حق  
 اُن کا اور نگاہ رکھے واسطے اُن کے حرمت اُن کی اور وصیت کرتا ہوں اُس کو ساتھ انصار کے جنہوں نے  
 جگہ پڑی اس گھر میں اور ایمان میں پہلے اُن سے اس بات کی کہ قبول مجھے اُن کے دشمن سے اور تجاؤ ذکر  
 اُن کی مین سے اخراجہ التجاری پچھو اُن کو ہاجر الیکم یعنی دوست کہتے ہیں اُس کو جس نے اُن کی طرف ہجرت  
 کی تیوین ہے کہ انہوں نے احسان کیا مہاجرین پر اور اُن کو شریک کیا اپنے مالوں میں اور گھروں میں و لا  
 یجدون فی صلوٰۃ حاجتہما او توا بیعے نہیں پاتے ہیں انصار اپنے سینوں میں کسی طرح کا حسد اُس شو سے  
 جو مہاجرین کو دی گئی بغیر اُن کے فی سے بلکہ اُن کے جی اس سے خوش ہوئے مہاجرین انصار کے گھروں میں  
 قہر پس جب بنی صلیہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی نضیر کی ضیعت لی تو انصار کو بلایا اور اُن کا شک کیا اُس امر میں  
 جو انہوں نے مہاجرین کے ساتھ کیا کہ اُن کو اپنے گھروں میں اتارا اور اپنے مال میں اُن کو شریک کیا پھر فرمایا  
 اگر تم دوست رکھو جو اسد نے بنی نضیر سے پریشان تھا لگایا ہے اس کو بانٹ دوں تم میں اور مہاجرین میں اور  
 اور مہاجرین اُسی حال پر رہیں جن پر اُن کہ ہمارے گھروں میں رہتے ہیں اور تمہاری مالوں میں شریک ہیں  
 اور اگر تم دوست رکھو تو میں یہ اُن کو دے دوں اور وہ تمہارے گھروں سے نکل جائیں پس انصار اس سوراخی  
 ہوئے کہ یہ مہاجرین میں بانٹ دیا جائے اور ان کے جی خوش ہوئے حاجت مجھ حسد و غیظ و حقد کا ہے

اس میں پتہ دار  
 عطف علی  
 ہو گا کہ کسی  
 ہجرت و کفر  
 ہجرت و کفر  
 ہجرت و کفر

پس حاجت سے مراد یہ سب معانی ہیں اُن پر لفظ حاجت کا اطلاق اطلاق ملزوم علی الملازم کے باقی ہے برطین کیا  
 کیونکہ غالباً یہ معنی حاجت سے جلد نہیں ہوتے ہیں بیان کلام میں مضاف محذوف ہے اسی حاجت اور حاجتہ اور  
 ہر شے جس کو انسان اپنے سینے میں پاتا ہے بھلا اُن ہر شے کے جن کی اُس کو حاجت ہوتی ہے تو وہ حاجت ہے  
 و یوثر و ن علی النفس ولو کان بہم خصاصۃ یعنی اغیار کے ہیں دو سر کو اپنی جان پر ہر شے میں اسباب معاش  
 سے اگرچہ ہوں کو حاجت و فقر اثار کتنی ہیں غریب کے مقدم کرنے کو اپنے نفس پر یوں کے حظوظ میں واسطے غریب  
 کرنے کے حظوظ آخرت میں یہ بات پیدا ہوتی ہے یقین کی قوت سے اور محبت مکہ سے اور شفقت پر صبر کرنے سے  
 یتال اثر تہ مکہ اسے خصصتہ و فضلتہ مطلب یہ جو کہ مقدم کرتے ہیں مہاجرین کو اپنی جانوں پر دنیا کی حظوظ میں  
 اگرچہ ہوں اُن کو حاجت جملہ لوگوں کا ہم خصاصہ حالیہ ہے خصاصہ معنی فقر و حاجت جو ماخوذ ہے منہ خصاصہ  
 سے خصاصہ وہ درارین ہیں جو کہ گہر میں ہوتی ہیں کستی نے کہا ماخوذ ہے منہ خصاصہ سے یعنی منہ و سبب ہونا  
 کسی امر کے ساتھ تو خصاصہ انفرادی حاجت ہو حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم کے پاس آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ مجھ پر چوچنی ہے یعنی ہو کہہ پس آپ نے اپنی بیبیوں کی طرف آدمی  
 بھیجا تو اُن کے پاس کچھ نہ پایا پس فرمایا کیا نہیں ہے کوئی مرد کہ مصمان کہو اس کو آج کی رات اس پر رحم کرے  
 تو کیا مرد انصاریں کا بولا ایک روایت میں یہ ہے پس ابو طلحہ انصاری بولے میں یا رسول اللہ پر وہ اُس کو اپنے  
 گہر کی طرف لے گئے تو اپنی بی بی سے کہا اگر ام کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے مصمان کا مت رکھ چوڑا کسی  
 کسی شے کو وہ بولی وادہ نہیں ہے یہ کہ اس مگر قوت بچوں کا کہا پس جب وقت پکارت کے کہانے کا ارادہ کریں تو  
 تو اُن کو سلاوے اور آٹھ چرائے کو گل کر دے اور ہم آج کی رات اپنے شکون کو خالی رکھیں گے واسطے مصمان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے تو اس نے ایسا ہی کیا پھر وہاں صبح کو آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر تو آپ نے  
 فرمایا اللہ عجیب اللہ لیلک من فلان و فلان یعنی اللہ تہ مقرر خوش ہوا اللہ آج کی رات فلان مرد اور فلان عورت سے  
 اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں یہ آیت نازل فرمائی اخزجہ النجاری و سلم و غیرہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی  
 ہے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں سے ایک مرد کی طرف بکری کے سر کا دیہ بھیجا گیا تو کہا کہ میرا  
 بہائی فلان اور اس کے حمال اس کے زیادہ تر حاجت مند ہیں پس اُس کو اُس کی طرف بھیجا پس اُس کو ایک دوسرے  
 کی طرف بھیجا تا کہ یہاں تک کہ سات گہر والوں نے اُس کا تداول کیا یہاں تک کہ اول کی طرف لوٹ کر آیا پس اُن کے  
 بارے میں یہ آیت نازل ہوئی اخزجہ الحاکم و صحابہ و ابیہقی فی الشعب جمہور نے یوں کو سبکوں داد و  
 تخفیف تمام پڑا ہے وقایہ سے آور کٹی نے بفتح واد و تغذیہ قاف اور جمہور نے شح کو بضم شین اور کسی نے کسر  
 شین پڑا ہے شح کل مع حرص ہے کہ ذاتی الصبیح کسی نے کہا کہ اشد غل ہے متقابل نے کہا کہ شح غصہ حرص نفسی

لے بیٹھیں ان سے  
 حاجتہ اس  
 سے بیٹھیں  
 ابی بکرؓ



سید بن جبیر نے کہا کہ شیخ نفیس حرام کا لینا اور زکوٰۃ کا منع کرنا ہے ابن زید نے کہا کہ جس نے وہ شیخ جس سے اس کو منع کیا ہے اور نہ روکی وہ شیخ جس کے ادا کرنے کا اہل سنت اس کو امر فرمایا ہے تو مقرر وہ بچایا گیا اپنے نفس کے شیخ سے طاووس کے بچل یہ ہے کہ انسان بچل کے اُس شے کے ساتھ جو اُس کے ماتہ میں ہے اور شیخ یہ ہے کہ شیخ کے اُس شے کے ساتھ جو لوگوں کے ماتہ میں ہے دوست رکھتا ہے اُس کو کہ اُس کے لیے ہو جو کچھ اُن کے ماتہ میں ہے ساتھ حلال و حرام کے قناعت نہیں کرتا ہے بن عبیدہ نے کہا کہ شیخ ظلم ہے کہیت نے کہا کہ ترک و انقضائے محرم سے بالجمہ من بوق شیخ نفیسہ کلام عام ہے اور من شرطیہ اور بوق فعل شرطیہ اور قائل کہ ہم للنفیہون جزا ہے شرط کی شرطین لفظ اس کی رعایت کی ہے اور جزا میں من کے معنی کی فلاح فوز و ظفر ہے ساتھ ہر مطلوب کے یعنی جو کوئی بچایا گیا اپنے جی کے لالچ سے تو وہی ہیں پانے والے اُس شے کو جو وہ چاہیں ظاہر آیت سے یہ ہے کہ فلاح مترتب ہو اس بات پر کہ بچل نفس کا نہ ہو ساتھ کسی شے کے بچل ہونے کے ساتھ جس کے ساتھ بچل کرنا شرعاً قبیح ہے یعنی زکوٰۃ یا صدقہ یا صلہ رحم یا مثل اس کے چنانچہ اضافت شیخ کی نفس کی طرف اسی کی ہیضہ سے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ ایک مروی کہا بیشک میں ڈرتا ہوں کہ میں مقرر ہلاک ہو جاؤں فرمایا کیا ہے عرض کیا بیشک میں نے سنا اہل کو کہ وہ فرماتا ہے و من بوق شیخ نفیسہ الا یہ اور میں ایک مقرر ہوں قریب نہیں ہوتی کہ مجھے کوئی شے ٹکے تو حضرت ابن مسعود اُس کو فرمایا یہ شیخ نہیں ہے ولیکن یہ بچل ہے اور بچل میں کچھ خیر نہیں ہے اور شیخ جس کا اہل سنت نے قرآن میں ذکر فرمایا ہے یہ کو تو اپنے بھائی کا مال ظلماً کھا جائے ازخیر الفریابی والہاکم صحیح و غیر صحیح حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ شیخ یہ نہیں ہے کہ رو کے مرد اپنا مال ولیکن یہ بچل ہے اور بیشک یہ البتہ شر ہے شیخ تو یہی ہے کہ بلند نہ ہو کہ مرد کی طرف اُس شے کے جو اُس کی نہیں سے ازخیر ابن مسعود و ابن مسعود حضرت علی سے مروی ہے کہ جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کی تو مقرر وہ بچایا گیا اپنے نفس کے شیخ سے ازخیر ابن مسعود حضرت انس رضی عنہ سے مروی ہے کہ میں محض کیا اسلام کو مثل محق کرنے شیخ کے کسی شے نے کہی ازخیر اکیلم التمشی و ابو یعلیٰ و ابن مسعود حضرت جابر سے مروی ہے کہ بچل ظلم سے پس بیشک ظلم تاریکیاں ہیں قیامت کے دن اور بچل شیخ سے پس بیشک شیخ نے ہلاک کیا اُن کو جو تم سے پہلے قتل ہوا کیا اُن کو اس پر کہ بھڑو اپنے خون اور استحلال کیا اپنے محرم کا ازخیر احمد و البخاری نے الادب و مسلم و ابویعقے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں حج ہوتا ہے شیخ اور ایسا بندے کے دل میں کہی ازخیر السنائی جامع صغیر میں ہے کہ شیخ داخل نہ ہو گا جنت میں رواہ الخطیبی کتاب النجلاء ابن عمر رضی عنہما سے بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں یہ حجب اللہ تعالیٰ مہاجرین و انصاری کی شان سے فارغ ہوا تو وہ بات

سید بن جبیر نے کہا کہ شیخ نفیس حرام کا لینا اور زکوٰۃ کا منع کرنا ہے ابن زید نے کہا کہ جس نے وہ شیخ جس سے اس کو منع کیا ہے اور نہ روکی وہ شیخ جس کے ادا کرنے کا اہل سنت اس کو امر فرمایا ہے تو مقرر وہ بچایا گیا اپنے نفس کے شیخ سے طاووس کے بچل یہ ہے کہ انسان بچل کے اُس شے کے ساتھ جو اُس کے ماتہ میں ہے اور شیخ یہ ہے کہ شیخ کے اُس شے کے ساتھ جو لوگوں کے ماتہ میں ہے دوست رکھتا ہے اُس کو کہ اُس کے لیے ہو جو کچھ اُن کے ماتہ میں ہے ساتھ حلال و حرام کے قناعت نہیں کرتا ہے بن عبیدہ نے کہا کہ شیخ ظلم ہے کہیت نے کہا کہ ترک و انقضائے محرم سے بالجمہ من بوق شیخ نفیسہ کلام عام ہے اور من شرطیہ اور بوق فعل شرطیہ اور قائل کہ ہم للنفیہون جزا ہے شرط کی شرطین لفظ اس کی رعایت کی ہے اور جزا میں من کے معنی کی فلاح فوز و ظفر ہے ساتھ ہر مطلوب کے یعنی جو کوئی بچایا گیا اپنے جی کے لالچ سے تو وہی ہیں پانے والے اُس شے کو جو وہ چاہیں ظاہر آیت سے یہ ہے کہ فلاح مترتب ہو اس بات پر کہ بچل نفس کا نہ ہو ساتھ کسی شے کے بچل ہونے کے ساتھ جس کے ساتھ بچل کرنا شرعاً قبیح ہے یعنی زکوٰۃ یا صدقہ یا صلہ رحم یا مثل اس کے چنانچہ اضافت شیخ کی نفس کی طرف اسی کی ہیضہ سے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ ایک مروی کہا بیشک میں ڈرتا ہوں کہ میں مقرر ہلاک ہو جاؤں فرمایا کیا ہے عرض کیا بیشک میں نے سنا اہل کو کہ وہ فرماتا ہے و من بوق شیخ نفیسہ الا یہ اور میں ایک مقرر ہوں قریب نہیں ہوتی کہ مجھے کوئی شے ٹکے تو حضرت ابن مسعود اُس کو فرمایا یہ شیخ نہیں ہے ولیکن یہ بچل ہے اور بچل میں کچھ خیر نہیں ہے اور شیخ جس کا اہل سنت نے قرآن میں ذکر فرمایا ہے یہ کو تو اپنے بھائی کا مال ظلماً کھا جائے ازخیر الفریابی والہاکم صحیح و غیر صحیح حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ شیخ یہ نہیں ہے کہ رو کے مرد اپنا مال ولیکن یہ بچل ہے اور بیشک یہ البتہ شر ہے شیخ تو یہی ہے کہ بلند نہ ہو کہ مرد کی طرف اُس شے کے جو اُس کی نہیں سے ازخیر ابن مسعود و ابن مسعود حضرت علی سے مروی ہے کہ جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کی تو مقرر وہ بچایا گیا اپنے نفس کے شیخ سے ازخیر ابن مسعود حضرت انس رضی عنہ سے مروی ہے کہ میں محض کیا اسلام کو مثل محق کرنے شیخ کے کسی شے نے کہی ازخیر اکیلم التمشی و ابو یعلیٰ و ابن مسعود حضرت جابر سے مروی ہے کہ بچل ظلم سے پس بیشک ظلم تاریکیاں ہیں قیامت کے دن اور بچل شیخ سے پس بیشک شیخ نے ہلاک کیا اُن کو جو تم سے پہلے قتل ہوا کیا اُن کو اس پر کہ بھڑو اپنے خون اور استحلال کیا اپنے محرم کا ازخیر احمد و البخاری نے الادب و مسلم و ابویعقے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں حج ہوتا ہے شیخ اور ایسا بندے کے دل میں کہی ازخیر السنائی جامع صغیر میں ہے کہ شیخ داخل نہ ہو گا جنت میں رواہ الخطیبی کتاب النجلاء ابن عمر رضی عنہما سے بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں یہ حجب اللہ تعالیٰ مہاجرین و انصاری کی شان سے فارغ ہوا تو وہ بات

ذکر کی جو لائق اس کے ہو کہ اُس کو کمین وہ لوگ جو اُن کے بعد آئیں پس فرمایا والذین جہاؤا من بعدہم الا یہ  
 لوگ تابعین باحسان ہیں روز قیامت تک کسی نے کہا وہ ہیں جنہوں نے ہجرت کی بعد قوی ہوئے اسلام کے  
 ظاہر شمول آیت کا ہے واسطے ان لوگوں کے جو آئے بعد سابقین کے یعنی وہ صحابہ جن کا اسلام متاخر ہوا  
 نبوت میں اور واسطے اُن جو آئے پیر و ہونے مسلمانوں میں سے بعد حضرت نوح کے روز قیامت تک اس لیے کہ کل  
 پر نیابت صادق آتی ہے کہ وہ آئے بعد مہاجرین اولین و انصار کے اخوان جمع ہوا کی اخ کالام  
 کلمہ محذوف ہے یعنی داؤد ہار ایشتر تثنیہ میں پھیر لایا جاتا ہے تو اخوان بولتے ہیں اور ایک لغت میں منقوص متل  
 ہوتا ہے تو اخوان بولتے ہیں حج اخوة و اخوان بکچھ ہر ہے دونوں میں اور ضم ہر بھی ایک لغت میں کسی نے کہا  
 کہ اس کی حج بود و نون ہے اور آخا، بروزن آبا، اقل ہے انشی اخت ہو اور حج اخوت یہ حج ثلوث سالم گو  
 کذافی المصباح بیان مراد اخوة سے دین کی اخت ہے امدا پاک نے بعد کے لوگوں کو امر فرمایا کہ خود اپنے واسطے  
 مغفرت مانگیں اور اُن کے واسطے جو کہ اُن سے پہلے مہاجرین و انصار گزر چکے ہیں پھر مہاجرین و انصار  
 کے واسطے مغفرت مانگنے کے بعد انکو یہ امر فرمایا کہ امدا پاک سے یہ طلب کریں کہ اُن کے دلوں سے غش و حقد  
 و بغض و حسد و مین کا دور کر دے پس یوں کہیں اسے رب ہمارے نہ کہ تمہاری دل میں ہر ایمان والوں کا  
 بیشک تیری رافت و رحمت کثیر و بلیغ ہے اُس کے لیے جو اس کا مستحق ہے تیری نعمت میں ہر آلہیں کہنوا  
 سے مراد مطلقاً مومنین ہیں تو اب صحابہ تو باجول اوالے اُس میں داخل ہیں اس لیے کہ وہ اشرف مومنین  
 ہیں اور اس لیے کہ سیاق اُن میں ہے پس اب جس نے علی العموم صحابہ کے لیے مغفرت نہ مانگی اور امدا  
 کی رضا مندی اُن کے واسطے طلب نہ کی تو مقرر اس نے مخالفت کی اس بات کی جس کا امدا تعالیٰ  
 نے اُس کو امر فرمایا اس آیت میں تہ اگر اپنے دل میں اُن کا کینہ پایا تو بیشک اُس کو شیطان کا شرع لگا اور  
 ایک وافر حصہ امدا کی نافرمانی کا اُس پر آئرا اس سبب سے کہ اُس نے عداوت کی امدا کے دوستوں سے  
 اور اُن سے جو کہ اُس کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہترین امت ہیں اور اُس کے لیے ایک دروازہ کھل گیا خدا لان  
 و خاری کا جو کہ جہنم کی آگ پر اُسے وارد کرنے کا اگر اُس نے اپنے نفس کا تدارک نہ کیا امدا پاک سے یہ التجا و ہتھانہ  
 کر کے کہ بہترین قوی و شریف ترین اس امت کے لوگوں کا جو کینہ اس کے دل کو عارض ہو گیا ہو اُس کو  
 اُس سے کہینچ ڈالے پھر کینہ وہ پاتا ہے اگر اُس نے تجاوز کیا اُن میں کے کسی کی سب دشمن کی مدت  
 تو مقرر وہ نقاد ہو گیا شیطان کی ہمار کا امدا امدا پاک کے غضب و خبط میں جا پڑا یہ سخت بیماری  
 اُسی کو لگتی ہے جو کہ مبتلا ہوا کسی معلم سے یا خدا خیر امت میں کے کسی صاحب سے جن کے ساتھ  
 شیطان نے بازی کی ہے اور جو بٹی بٹی باتیں اور گڑھے ہوئے قصص اور موضوع خرافات اُن کو اچھڑا کر دیتا ہے

لے بیٹے بھائی  
 ذات اور سلطان و سرور  
 داران امین

اور کتاب اسد سران کو پیر دیا جو جس کے پاس باطل نہ اُس کے آگے سے آتا ہے پیچھے سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کی سنت سے اُن کو مصروف کر کے اسے کون سنت جو کہ ہر عصر میں حضور سے بروایت ائمہ اکابر تک  
 نقل کی گئی ہے سو اُنہوں نے ہدایت کے بدلے ضلالت مول لی اور وافر نفع کے عوض میں خسار عظیم بدل لیا  
 اور شیطان جیم ہمیشہ اُن کو نقل کرنا دیا ایک وجہ سے طرف دوسرے وجہ کے اور ایک رتبہ سے طرف دوسرے  
 رتبہ کے یہاں تک کہ کتاب اسد کے اور سنت رسول اللہ کے اور بہترین امت کے اور عباد صالحین کے  
 اور سادہ مومنوں کے دشمن بنو گئے اسد کے فرائض کو چھوڑ دیا دین کے شعار کو مہجور و متروک کر دیا اسلام  
 و اہل اسلام کی کیس میں ہر طرح کی سعی بجا لائے دین و اہل دین کو ہر سنگ و کلوخ سے مارا انہوں نے تو یہ سب  
 کچھ کیا اور اللہ تعالیٰ اُن کے ورے احاطہ کرنے والا ہے اُس سے بچ کر کہاں جاسکتے ہیں حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس آیت میں کہ وہ تو یہ امر کیسے گئے کہ اصحاب بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے  
 مغفرت مانگین سو اُنہوں نے اُن کو گالیاں دین پر پھیا آیت پڑھی اخضر عبد بن حمید وغیرہ حضرت سعد  
 بن ابی وقاص سے مروی ہے فرمایا کہ لوگ تین منازل پر ہیں مقررہ و منزلت تو گزر چکے اور ایک منزلت باقی رہا  
 سو خوب تر اُس کا جس پر تم ہوئے والے ہو یہ ہے کہ تم ہو اُس منزلت پر جو باقی رہا پھر والذین جاوا من بعدہم  
 الا یہ پڑھی اخضر عبد بن حمید بن شیبہ کے کہا گیا تم کیا کہتے ہو حق بن عثمان و طلحہ و زبیر کے  
 رضی اللہ عنہم کہا میں وہ کہتا ہوں جو اسد نے مجھ کو کھلوایا ہے اور یہ آیت پڑھ دی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
 مروی ہے کہ اُنہوں نے ایک شخص کو مٹا اور وہ بُرائی کر رہا تھا بعض مہاجرین کی تو انہوں نے اُس پر  
 پڑھا للفقراء المهاجرین الا یہ پھر فرمایا پھر مہاجرین میں کیا پھر تو ان میں سے ہے کہ انہیں پہلے اُس پر پڑھا  
 والذین تبوؤا الدار الا یہ پھر فرمایا پھر انصار میں کیا پھر تو ان میں سے ہے کہ انہیں پہلے اُس پر پڑھا والذین  
 جاوا من بعدہم الا یہ پھر فرمایا کیا پھر تو ان میں سے ہے کہ انہیں پہلے فرمایا نہیں ہے اُن میں سے  
 وہ جس نے اُن کو گالیاں دین اخضر عبد بن حمید نے کذا فی فتح البیان مع بعض الزیادۃ والتیضات ابن کثیر  
 ہے جو فقر اکمال فی کے مستحق ہیں اللہ تعالیٰ اُن کا حال بیان فرماتا ہے کہ یہ وہ ہیں جو نکالے گئے اپنے  
 گھروں اور مالوں میں سے اس حال میں کہ طلب کرتے ہیں فضل اللہ سے اور رضامندی یعنی اپنے  
 گھروں کے نکلنے اور اپنی قوم سے مخالفت کی واسطے چلے گئے اسد کی مرضی کے اور مدد کرتے ہیں اسد کی اور اُس کے  
 رسول کی وہ لوگ وہی ہیں سچ یعنی یہ وہ ہیں جنہوں نے تصدیق کی اپنے قول کی اپنے فضل کے ساتھ  
 اور یہ لوگ سادات مہاجرین ہیں پھر انصار کی روح کی اور اُن کا فضل و شرف و کرم یہاں کیا اور یہ کہ وہ حسد نہیں  
 کرتے ہیں اور یہ کہ جو حاجت کے بغیر کو اپنے اوپر مقدم کرتے ہیں پس فرمایا والذین تبوؤا الدار والایمان من قبلہم منہم و آلہم

سلسلہ معنی ان کلمہ  
 و ان ان صلحہ دار الایمان  
 سے انصار و دار الایمان  
 ۱۲

میں ساکن نہ ہونے قبل مہاجرین کے اور ان میں کبھی سونگ پہلے ایمان لائے قولہ تعالیٰ یحبون من کان علیہم  
 کا یہ طلب ہے کہ ان کے کرم و شرف النفس سے یہ بات ہے کہ وہ دوست رکھتی ہیں مہاجرین کو اور اپنی مالوں  
 سے ان کی سوا ساقہ و مہر گیری کرتے ہیں ولا یجدون فی صدورہم حاجۃ لما اولوا یعنی نہیں پاتے ہیں اپنے  
 جیون میں حسد واسطے مہاجرین کے اُس شومین جس کے ساتھ اللہ نے ان کو فضیلت دی یعنی نہ نزلت  
 و شرف اور ذکوہ سے میں تقدیم حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ حاجت سے مراد جو قتاوہ نے کہا تھا اولو اسے  
 یہ مراد ہے کہ وہ نہیں پاتے ہیں حسد اس لئے میں جو ان کے انخان کو عطا کی گئی اسی طرح ابن زید نے  
 ہی کہا ہے جن امور سے اس معنی پر استدلال کیا جاتا ہے جملہ ان کے وہ امر ہے جو امام احمد نے حضرت انس  
 سے روایت کیا ہے کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو آپ نے فرمایا ظاہر ہو گا  
 تم پر ابھی ایک مرد ارجح سے پس ظاہر ہوا ایک مرد انصاری کا ٹپک رہی ہی اُس کی ٹاٹھی اُس کو دھو سے  
 مقرر لگا لے ہوئے تھا اپنی دونوں جوتیاں اپنے بائیں ہاتھ میں پھر جب کل ہوا تو آپ نے ویسا ہی فرمایا پھر  
 وہی مرد ظاہر ہوا مثل پہلی بار کے پھر جب تیسرا دن ہوا تو آپ نے اب بھی اپنی بات ویسی ہی فرمائی پھر وہی مرد  
 ظاہر ہوا اپنے حال اول کے مثل پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھ کھڑے ہوئے تو حضرت  
 عبد اللہ بن عمرو بن العاص اُس شخص کے پیچھے ہوئے پس کہا کہ میں نے اپنا پاپے مسامحت کی ہر تو میں  
 قسم کہ ما بیٹھا ہوں کہ تین رات اُس پر داخل ہوں پس اگر تو یہ دیکھے کہ مجھ پر اپنے پاس ٹھکانا دے بیان تک  
 کہ وہ گزر جائیں تو کراش لے کہا مان حضرت انس نے کہا پس عبد اللہ بیان کرتے تو کہ انہوں نے وہ تین تہا  
 اُس کے ساتھ بسر کیں ہوا اُس کو نہ دیکھا کہ وہ قیام کے رات کچھ سو اُس کو کہ جو وقت وہ جاگتا تو ٹوٹا پڑتا اپنے  
 بچہ ہونے پر اللہ کا ذکر کرتا اور تکبیر کرتا جھانک کہ کھڑا ہوتا واسطے نماز فجر کے عبد اللہ نے کہا سو اس کے میں نے  
 اُس کو نہیں سنا کہ کسے مگر پھر جب وہ تین راتیں گزر چکیں اور میں قریب ہوا کہ اُس کے عمل کو حقیق جانوں تو  
 میں نے کہا اے اللہ بندہ نہیں تھا درمیان میرے اور یہ حیران ہے کچھ عرصہ اور نہ اُن بولا لیکن میں نے سنا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ فرماتے تھے واسطے تیرے میں بار کہ ظاہر ہو گا تم پر ابھی ایک مرد ارجح  
 جزی سے سو تو ہی اُن تین بار میں ظاہر ہوا پس میں نے ارادہ کیا کہ تیرے پاس ٹھکانا پکڑوں تاکہ  
 دیکھوں تیرا کیا عمل ہے تو میں اُس کا اقتداروں سو میں نے تجھ کو نہ دیکھا کہ تو کوئی بڑا عمل کرتا ہو پھر وہ کیسا  
 عمل ہے جو تجھ لے پوچھا اُس تب کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اُس نے کہا نہیں ہر وہ مگر جو تو  
 نے دیکھا پھر جب میں بیٹھ پیر کر چلا تو مجھے بلایا پھر کہا نہیں ہے وہ مگر جو تو نے دیکھا سو اس کے کہ نہیں پایا  
 میں نے اپنے جی میں واسطے کسی کے مسلمانوں میں سے کوئی غش اور حسد نہیں کرتا ہوں کسی کا کسی چیز پر

لے اس کا اعتقاد نہ تھا  
 جب تمام انصاریوں پر  
 شدت ہو گیا کہ وہ  
 نہ صالح اور نہ





متصف نہیں ہے جس کے ساتھ اسد پاک نے اپنے اس قول میں اُن لوگوں کی وجہ کی ہے یعنی ربنا اغفر  
لنا آباہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ تم امر کیے گئے ساتھ حضرت مانگنے کے واسطے اصحاب محمد صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کے سوئے اُن کو گالیاں دین میں نے سنا ہے تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ وہ فرما تو  
تھے نہ جائے گی یہ امت یہاں تک کہ لعنت کرے گا آخر اس کا اُس کے اول کو رواہ البغوی جبکہ اسد پاک  
مؤمنوں کے میں طباقوں کا ذکر کر چکا تو وہ گھٹا کر کی جو کہ درمیان منافقین و یہود کے واقع ہوئی تاکہ یہود  
اُن کے حال سے تعجب کریں پس ارشاد فرمایا اَللّٰهُ تَعَالٰی الَّذِیْنَ نَافَقُوْا یَقُوْلُوْنَ اَلَا حِیْثُ کُنَّا مِنْ  
اَهْلِ الْکِتَابِ لَیْسَ اٰخِرُ حِیْثُ کُنَّا مِنْکُمْ وَلَا نَقْبِیْضُ فِیْکُمْ اَحَدًا اَلَا اِنَّ قَوْلَکُمْ لِنَصْرَکُمْ وَاللّٰهُ یَشْهَدُ  
اَنْتُمْ کَذٰبُوْنَ لَیْسَ اٰخِرُ حِیْثُ کُنَّا مِنْکُمْ مَعَهُمْ وَلَکِنْ قَوْلُکُمْ اَلَا یَصْرُوْهُمْ وَلَکِنْ تَصْرُوْهُمْ لَیْسَ  
اَلَا یَبَارِکُ اللّٰهُ یَصُوْرُوْنَ ۝ لَا اَنْتُمْ اَشَدُّ رِیْبًا فِیْ صُدُوْرِهِمْ مِنَ اللّٰهِ ذٰلِکَ بِاَنْتُمْ قَوْمٌ لَا تَعْقِلُوْنَ  
اَلَا یَاۤاٰیٰتُوْکُمْ جَمِیْعًا اَلَا فِیْ نَبِیِّ مُخْصَّصًا اَوْفِیْہِمْ وَرَکَّعًا جَدِیْدًا بِاَسْمَہُمْ یَلٰہِمُ سَمٰوٰتِکُمْ حَسْبُہُمْ جَمِیْعًا اَوْفِیْہُمْ  
یَسْئَلُ ذٰلِکَ بِاَسْمَہُمْ قَوْمٌ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝ کَمَثَلِ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ فَرَّآذِلًا اَوْ اَبَالًا اَخْرِیْہُمْ وَلَہُمْ  
عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ کَمَثَلِ الشَّیْخَنِ اِذْ قَالَ لِلرَّسُلٰنِ اَلْقُرْۡاٰنَ فَاَلَمَّا کُنَّا کُنَّا لَیْ نَبْرِیْجَ شَکَّ اِلٰی اَحَافِیْ اللّٰہِ رَبِّکَ  
اَلْعُلَیِّیْنَ ۝ فَکَانَ عَاقِبَۃً لِّہُمْ اَنَّهُمْ فِی النَّارِ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا ۝ وَذٰلِکَ جَزَاُ الظَّالِمِیْنَ ۝ تو نے نزدیک سے وہ  
جو دعا باز ہیں کہ تمہیں میں اپنے بہائیوں کو جو منکر ہیں کتاب والوں میں سے اگر کوئی تم کو نکال دوگا تو ہم بھی نکلیں گے  
تمہارے ساتھ اور گمانہ مائین گے کسی کا تمہارے حق میں کہی اور اگر تم سے لڑائی ہوگی تو ہم تمہاری مدد کریں گے  
اور اسد گواہی دیتا ہے وہ جو ہوئے ہیں اگر وہ نہ نکالے جاویں گے یہ نہ نکلیں گے اُن کے ساتھ اور اگر اُن سے لڑائی ہوگی  
یہ نہ مدد کریں گے اُن کی اور اگر مدد کریں گے تو بائیں گے پیچھے دیکر یہ کہیں مدد نہ پاویں گے البتہ تمہارا اور زیادہ ہے  
ہاں کے دل میں اسد یہ اس سے کہ وہ لوگ بوجہ نہیں رکھتے اور نہ سکین گے تم سے سب ملکر اگر بہتوں کے  
کوٹ میں بیٹھیں وہ دن کی اور میں اُن کی لڑائی آپس میں سخت ہو تو جائے وہاں کشی ہیں اور اُن کے دل پہ  
سہو ہیں یہ اس جو کہ وہ لوگ عقل نہیں رکھتے جیسے کہاوت ان کی جو ہو چکے ہیں ان سے پہلے پاس ہی چکی منار  
اپنے کام کی اور اُن کو کہہ کی مار ہے جیسے کہاوت شیطان کی جب کہ انسان کو تو منکر ہو چرچ وہ منکر  
ہوا کہ میں الگ ہوں تجھے میں ڈرتا ہوں اسد جو رہا جو جہاں کا پہلے اُن دونوں کا یہی کہ وہ دونوں  
ہیں آگ میں سہو میں اُس میں اور یہی کہ وہ گناہوں کی فل پھر منافق اُن کا فزون کو چسپے چسپے پینا  
دیوتے آخروہ نکالے گئے ان سے کہہ یہاں فل منکر کی کے واسطے کہ دن سزا چکے ہیں وہی  
طول ان کا بھی ہوگا فل شہ طان آخر میں کہے گا اسد کہ وہاں ہی ایک کافر کی صورت میں

لوگوں کو لڑواتا تھا جب فرشتے نظر آئے تو ہاگیا سورہ انفال میں ہو چکا یہ کہ مات صومنا فقون کی پہنچت  
 الم تر میں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا ہر شخص کو جو اس کی صداقت رکھتا ہے اللہ عز  
 و تعالیٰ اسے مراد عبد اللہ بن ابی بن سلول اور اس کے اصحاب میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اور رافعہ  
 بن ثابت و عبد اللہ بن قنبل و اوس بن قیسؓ ایضا یقولون لا خواتم الذین کھڑوں اہل کتاب مستانہ  
 واسطیہ ان اس شے کے جس کو تعجب کیا گیا ہو اور حرف لام تملیح کا لام ہے بجائے قالو اوجوبہ فیضنا  
 کا فرمایا منظور اس صورت کا مستحضر رہا ہے یا استمرار کا بتانا ہے خواتم سے مراد بنی نضیر میں کہا قال ابن عباسؓ  
 ان کو منافقین کا اخوان بیہرہ ایسا ہے کہ کفر نے ان کو جمع کر دیا ہے اگرچہ ان کے کفر کی نوع مختلف ہے  
 پس وہ کفر میں اخوان ہیں حتیٰ کہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ قول بنی نضیر کا ہے واسطیہ بنی قریظہ کے لیکن قول اول  
 ہے اس لئے کہ بنی نضیر بنی قریظہ دونوں یہود میں اور منافقین ان کے بغیر ہیں لہٰذا خواتم مقولہ قول کا اور  
 حرف لام توطیہ قسم کا ہے اس کو مودہ بھی کہتے ہیں اے واستدلن اخرجتم لخرجن الا یجواب صومتم کا ابتدا  
 ظرف سے نفی کا معنی کا نہیں ہے وان قولتم سے توطیہ قسم کا لام حذف کیا گیا ہے یہ حذف کلام عرب میں  
 قلیل ہے اور کثیر اس کا اثبات ہے اگرچہ یہ بات ہے لیکن چونکہ لہٰذا اخرجتم گرجہ کا ہے اور خود اس کے جواب میں  
 لکنتم حرف لام ہوا اس لیے یہاں اس کا حذف بغایت حسین ہے صحیح ہے اور مخاطب کیا تو تعجب نہیں  
 کرتا ہوا منافقوں کے حال سے کہ وہ کہتے ہیں اپنے کافر بانیوں سے جو کہ اہل کتاب میں کے ہیں قسم ہے اللہ کی  
 اگر تم نکالے جاؤ گے اپنے گھروں سے تو البتہ تم نکلیں گے تمہاریساتہ اپنے گھروں سے تمہاری ہر ہر بی بی اور کمان  
 بانیوں کے تمہارے بارے میں کسی کا منکر ان لوگوں کے جو ہم کو تمہارے ساتھ نکلنے سے منع کریں گے گوزانہ  
 ہر ہر کیوں نہ ہو پھر جب ان کے ساتھ نکلنے کا وعدہ کیا تو ان کی مدد کرنے کا بھی ان کو وعدہ دیا پس یوں کہا  
 اور قسم ہے اللہ کی اگر تم لڑائی کیے جاؤ گے تو البتہ تم تمہاری مدد کریں گے تمہارے دشمنوں پر اللہ پاک نے  
 ان سب باتوں میں ان کی تکذیب کی پس ارشاد فرمایا واللہ شہید انہم لکانفولون یعنی اور اللہ گواہی دیتا ہے  
 کہ بیشک وہ البتہ جوئے ہیں اس بات میں جس کا ان کو وعدہ دیا کہ ان کے ساتھ نکلیں گے اور ان کی مدد کریں گے  
 غرض کہ انہوں نے جو تین باتوں کا چھوٹا وعدہ کیا تھا سو یہ تو ان کی تکذیب اجمالی معنی پھر اللہ پاک نے ان کے  
 وعدہ کاذب کی تفصیل فرمائی لہٰذا اخرجوا لا یخرجون محم یعنی البتہ اگر وہ یہودی نکالے جائیں گے تو یہ منافق ان کے  
 ساتھ نہ نکلیں گے یہ تکذیب جو ان کی پہلی بات کی ولہٰذا قولوا لا یخرجون ہم یعنی اور البتہ اگر ان کی مدد دانی کی  
 جائیگی تو یہ ان کی مدد کریں گے یہ تکذیب دوسری بات کی تھی دوسری بات اس کی تکذیب کا تفصیل  
 میں مذکور نہیں ہے اس لیے کہ وہ پہلی بات کی صرف تہمتی اس میں دلیل ہے نبوت کی صحت پر اس لیے

لہ رواد  
 ابن مودہ  
 ۱۳۳





جن میں ان کی صلاح و ورستی ہے اس لیے کہ دلوں کا تشیت ہونا ان کے قوی کو کمزور کر دیتا ہے اور اگر وہ عقل رکھتے تو حق کو پہچان لیتے اور اس کے پیرو ہو جاتے مگر اول خاص کر کے لایققتوں فرمایا اور دوسری جگہ البیقلون اس کی یہ وجہ کہ اول متصل ہے لایققتوں بہتہ فی حدیہم من اللہ یعنی اس لیے کہ وہ سمجھتے ہیں ظاہر سے کونہ اس کے باطن کو اور فقط ظاہر و باطن کی معرفت ہو تو وہ ان نفی فکھ کی مناسب ہوئی اور دوسرے متصل ہے بہتہ فی حدیہم من اللہ سے اس لیے کہ اگر وہ عقل کتے تو حق پر جمع ہو جاتے پس یہاں نفی عقل کی مناسب ہے کہ ذوال الکلی باجملہ مقتضو اس آیت سے دلیر کرنا ہے سو منوں کا اور شجاع کرنا ہے ان کے دلوں کا ان کے لئے پیکر الہدین من قبلہم قریباً ذاقوا الآیہ خبر ہے بہتہ فی حدیہم من اللہ کی اسی قلم مثل سے مراد صفت و حال ہے جو کہ غارت میں مانند مثل کے ہے الذین من قبلہم سے مراد کفار و مشرکین و اہل مکہ ہیں قریباً ظرف سے مثل محذوف کا اسی بیشہ و قوم فی زمن قریب یا ذاقوا اس میں حال ہے اے ذاقوا فی زمن قریب معنی پھر ہیں کہ حال عجیب یہودی فیضہ کا اپنے کفر کے منراپنے میں مانند حال ان لوگوں کے ہو جو ان سے قبل ہیں یعنی مشرکین کہ جنہوں نے بدر کے دن زمانہ قریب میں اپنے کفر کا انجام بد چکھا یا یا طوبی کہ دنیا میں قتل ہوئے اور باوجود اس کے ان کا واسطے عذاب الیم ہر آخرت میں زمانہ قریب اس لیے فرمایا کہ بدر کا حق سہ ہجری ماہ رمضان میں ہوا اور بنی فیضہ کا واقعہ سہ ہجری ماہ ربیع الاول میں واقع ہوا دونوں میں قریب یک غیر سال کی مدت ہے ایک قول تو یہ ہوا متحدہ و پیچہ کا یہ قول ہے کہ بدر کا واقعہ چھینے پہلے بنی فیضہ سے ہوا کسی نے کہا یہ حق ہیں کہ مثل بنی قریظہ کی مانند مثل بنی فیضہ کے ہے دونوں میں دو برس کی مدت ہے قبل المراد بنو النضیر حیث اسکن امہ ثم قال قتادہ و قبل قتل بنی قریظہ قتالہ الضحاک کسی نے کہا یہ عام ہے ہر اس شخص میں جس سے اللہ انتقام لیا بسبب اس کفر کے والا اول اے پھر اللہ پاک نے یہود و منافقوں کی ایک اور مثل ذکر فرمائی کہ مثل الشیطان اذ قال للانسان کفر خبر ہے بہتہ فی حدیہم من اللہ کی اسی مثل کتل اللہ یا دوسری جگہ ہے اس ثبت کی جو کہ مثل الذین کے قبل مقرر ہے بر بقیہ اس کے کہ حرف عطف کو حذف کر دیا جیسے کہتے ہو کہ انت عاقل انت کیم انت عالم کسی نے کہا کہ اول مثل تو خاص ہے ساتھ یہود کے اور ثانی خاص ہے ساتھ منافقوں کے کسی نے کہا کہ مثل ثانی بیان ہے مثل اول کا مراد شیطان سے حقیقت شیطان ہے شیطان اس مراد نہیں ہے اور انسان جو مراد یہاں جنس ہے اس شخص کی جسے شیطان کی اطاعت کی انسان کی نوع سے جیسا کہ مجاہد نے کہا ہو کہ بیان انسان جو مراد سارے لوگ ہیں شیطان کے وہو کا ویر بین ان کو کسی نے کہا کہ مراد جوہل ہے کسی نے کہا یہ ایک عابد تھا بنی اسرائیل میں شیطان نے اس کو کفر کیا وہ کیا تو اس نے اس کا کہا مانتا یہ شخص برصیصا ہے والا اول اے باجملہ مثل منافقوں کی یہود کے بریکیزہ کرنے میں لڑائی پر اور ان کی مژدہ کرنے میں مانند مثل شیطان کے ہے کہ جب اس نے کہا انسان سے کہ کافر ہو جائی کفر اسے کہہ دیا

لے یہ قول غارت  
میں ہے واقعہ بنی قریظہ  
کا سہ ہجری میں ہوا  
جسے قاتلہم من اللہ  
میں یہ صفت و حال  
القیہ و قریظہ بیان میں  
منقول ہیں مگر ان کا مطلب  
سمجھ میں نہیں آتا ہے  
مراحمہم



اور کفر کو اُس کے واسطے اچھا کر دیا فلما کفر قال انی بری منکم یعنی ہر جب وہ انسان کا فر ہو گیا شیطان کی بات مانگا اور اس کی تائید قبول کر کے تو شیطان بولا بیشک میں بیزار ہوں تجھ سے اگر انسان جو جس مردولی جائز تو کھینچ شیطان کا بیزار ہونا قیامت کے دن ہو گا اُس سے بیزار ہو گا اس خوف سے کہ کہیں عذاب میں اس کا شریک ہو جس طرح کہ یہ قول اسی بات کی خبر دیتا ہے انی اخاف اللہ رب العالمین اور اگر انسان جو مردل اوجھل لیا جائے تو کافر سے مراد ابلیس کا یہ قول ہو گا جو اُس نے بدر کے دن کہا تھا لا غالب لکمہ الا یوم موت الناس وانی حار لکمہ اور اس کے بیزار ہونے سے مراد اُس کا یہ قول پھر ہو گا جو اُس دن کہا تھا انی بری منکم انی ادری سلا ترون انی اخاف اللہ بالجمیع انی اخاف اللہ تعالیٰ ہے اُس کو بیزار ہو کر کی انسان سے بیزار اس کے کافر ہو جانے کے سنی نے کہا ہے کہ شیطان کا یہ کہنا کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں اپنی حقیقت پر نہیں جو یہ تو صرف بطور تبری کر ہے انسان سے براہ کذب و ریادہ وہ اللہ سے خفیہ ڈرتا ہے تو اب یہ تاکید ہو گی انی بری منکم جہور نے انی کو بسکون پڑا ہے اور کسی نے بفتح یا فکان عاقبتہا انما فی النار خالین فرمایا یعنی پھر انجام شیطان کا اور اُس انسان کا جو کہ کافر ہو گیا وہ کہ دونوں سب سے بڑے میں خطرناک کے ہوئے ہیں گے اُس میں جہور نے عاقبتہا کو منصب پڑا ہے بنابر خبر کان اور انما فی النار کا اسم ہے اور کسی نے بفتح اس بنا پر کہ کان کا اسم ہے اور رابع خبر ہے اور خالین کو جہور نے منصب بنابر حال اور کسی نے بفتح بنابر خبر ان اور ظرت اُس سے متعلق ہے وذلک جزا الظالمین یعنی یہ ہمیشہ رہنا کان میں بدلتا ہے ظالمین کا اور یہ لوگ ان میں بدخول اوئے داخل ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرد کسی صوفیہ میں عبادت کیا کرتا اور ایک عورت کو کئی بہائی تھے پس اُس عورت کو کوئی شے عارض ہو گئی یعنی کچھ جنون سا ہو گیا تو اُس کے بھائی اُس کو اُس عابد کے پاس لائے پس اُس کے نفس نے اُس کے واسطے اچھا کر دیا تو وہ اس عورت پر واقع ہو گیا پھر وہ حاملہ ہو گئی تو اُس کے پاس شیطان آیا پھر کہا کہ تو اُس کو مار ڈال کہو نہ اگر وہ بچہ طالع پائیں گے تو تو فضیحت ہو گا پس اُس نے اُس کو مار ڈالا اور وزن کر دیا پھر وہ اس کے پاس لائے تو اُس کو پکا پھر اسے لے گئے پھر اس اثنا میں کہ وہ چل رہے تھے کہ ناگاہ اُس کے پاس شیطان آیا تو کہا بیشک میں نے ہی تیرے واسطے اچھا کر دیا تھا اب تو میرے واسطے ایک سچہ کر لے میں تجھی بچاؤں گا پس اُس نے اس کے واسطے سچہ کر لیا سو وہ یہ کہ قول اللہ تعالیٰ کا مثل الشیطان الا یہ اخرجہ احمد فی الزہد و البخاری فی تاریخہ والحاکم صحیحہ البیہقی وغیرہم ففتح البیان میں فرمایا ہے کہ یہ اس پر دل نہیں ہے کہ آیت سے مستطوی انسان سے بلکہ اس پر دل ہے کہ یہ شخص مجاہدان کو کون کے ہے جن پر ایت صادق آتی ہو فقہانہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس باطل من ہذا ابلیس فیہ ایدل علانہ مقصود بالآیۃ و اخرجہ بخاری ابن جریر عن ابن جوف

سلا کان غالب ہوا  
فری منکم دن اور میں  
یعنی ہوں نہایت  
میں تنہا ساتھ نہیں  
میں دیکھتا ہوں جو قوم قیاد  
دیچکے میں تھا ہوں اس  
سے اللہ کا عذاب  
خفت ہے ۱۲  
یعنی نافرمانی کو روکنا  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲



ذکر کیا ہے وہ مانند مثال کے ہے واسطے اس مثل کے زیر کہ وہ تھا اس مثل سے مراد ہے بلکہ وہ اس مثل کے جملے  
 سے ہے مع اور و قائل کے جو اس کے مثل میں ہے حضرت علیؓ و حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے تخریج ابن جریر اس حصے  
 کو ذکر کیا ہے الفاظ و عبارت میں تفاوت بھی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ و طلحہؓ و قائل بن حیان سے  
 بھی مثل اس کے مروی ہے بہت سے لوگوں کے نزدیک مشہور ہے کہ عابد بن حصیبؓ ہے فائدہ اعظم ہے قصہ قصہ جرجہ عبد  
 کے مخالف ہے اس کو کہ ایک عورت زانیہ نے تخریج کو اپنے نفس کے ساتھ تمت لگائی اور دعویٰ کیا کہ اس کا حمل  
 اس کی ہے اور اس کا سقدہ حاکم کی طرف پہنچا یا پس اس نے تخریج کو حکم دیا تو وہ اپنی صدمہ سے اتار گیا اور اس کا  
 صدمہ خراب کر دیا گیا اور وہ یہ کہتا تھا کہ لا کم ما کم یعنی تم کو کیا ہوا وہ بولے ادا شد کے دشمن تو نے اس عورت سے  
 ایسا کیا تو تخریج نے کہا تم صبر کرو پھر اس کے بیٹے کو چھڑا اور وہ بہت ہی ذرا سا تپا پھر کہا اولاد کے تیار ہونے  
 کو نہ خود بولا کہ میرا بپ راعی ہے اس عورت نے اس راعی کو اپنے نفس سے قابو دیا تھا تو وہ اس سے معاملہ ہو گئی تھی  
 پھر جب بنی اسرائیل نے یہ دیکھا تو بے اس کی تعظیم تبلیغ کی اور کہا کہ ہم تیرے صدمے کو سونے سے پر بنا دیں  
 کہ انہیں بلکہ تم اس کو پر بنا دوٹی سے جیسا کہ وہ تھا بالجماع جب اس صورت میں منافقین و یہود کا وصف  
 پورا ہو چکا تو اسد پاک خطاب بنو نین کی طرف رجوع ہوا اور ان کو موعظہ حسنہ کے ساتھ وعظ کیا اس لیے کہ عظم  
 بعد نصیبت کے زیادہ ترواق ہوتا ہے نفس میں بسبب رقیق ہونے دلوں کے اور بسبب حسد کرنے کے  
 اس شخص سے جو کہ عقاب کی موجب ہوتی ہے پس فرمایا یا ایہا الذین امنوا اقول الله ولا تمظن نفس ما قد مر  
 لعنهم واتقوا الله ان الله جبار عليم ﴿١﴾ ولا تكونوا كالذين سئوا الله فأنشأهم أنفسهم ﴿٢﴾  
 اولئك هم الفاسقون ﴿٣﴾ لا يستوي اصحاب النار واصحاب الجنة اصحاب الجنة هم القارئون ﴿٤﴾  
 لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرايناه خاشعا منضجعا ثم اضرموا نارا فاحرقوا ما كان من القرآن ﴿٥﴾  
 ان الله لا اله الا هو علم الغيب والشهادة ﴿٦﴾ هو الرحمن الرحيم ﴿٧﴾ هو الله ﴿٨﴾  
 الذی لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ﴿٩﴾ سبحان الله عما  
 يشركون ﴿١٠﴾ هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنی ﴿١١﴾ یسبحہ لہ ما فی السموات والارض  
 وهو العزيز الحكيم ﴿١٢﴾ ان یان الوارثین ووالدہما یومئذین ہر کوئی جی کیا تھا ہر کوئی واسطے اور تے رہا تو تے بنیکل شدہ کو  
 خبر ہو کر تے ہوئے خبروں پہلا دیا اللہ کو پھر اس نے پہلا دیا کہ کو وہ لوگ وہی ہیں بے علم برابر نہیں لوگ دوزخ و کو لوگ شہید  
 کہ بہشت کے لوگ ہی ہیں مراد کو پہنچے اور اگر تم اتار تے یہ تو ان ایک پہاڑ پر تو تو کہتا وہ دب جاتا بہشت  
 جاتا اللہ کے در سے اور یہ کہتا وہ بن ہم سنا تے ہیں لیکن وہ کو شہید وہ دہیان کر تے وہ اللہ جس کے سوی بن گیا  
 نہیں کسی کی جاتا پہنچا اور کہتا وہ ہے برا نصران رحم والا وہ اللہ جس کے سکونت گاہیں کسی کی خدا شاہ جہ









پھر فرمایا ہوا اللہ الذی لا الہ الا ہوا الملک المعزودہ مالک ہر ساری اشیاء کا اُن میں تصرف کرنے والا ہے بغیر وراثت و  
 رافعت کے و ہر بن بند نے کہا کہ تقدیر یعنی ظاہر ہے یعنی پاک تجاہد و قتادہ نے کہا مبارک ابن جبریل نے  
 کہا کہ مالک کرام اُس کی تقدیر کرتے ہیں یعنی سارے عیوب و نقائص سے اُس کی پاکی بولتے ہیں بسبب  
 اُس کے کمال کے اپنی ذات و صفات و افعال میں مومن کی تفسیر میں ضحاک کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ  
 کہ اس نے دیا اپنی خلق کو اس سے کہ اُن پر ظلم کرے قتادہ نے کہا اس بقولہ الحق یعنی اس نے دیا کھد کر کہ وہ حق  
 ہے ابن زید نے کہا کہ تصدیق کی اپنے مومن بندوں کی اُن کے ایمان لانے میں اُس پر مہم میں حضرت ابن عباس  
 وغیرہ واحد نے کہا ہے کہ شاہد ہر اپنی خلق پر ساتھ اعمال اُن کے بایں معنی کہ وہ اُن پر قریب ہے یعنی نگہبان کھنول  
 تعالیٰ و اللہ علیٰ کل شیء عتید و قوله تعالیٰ فَتَعَالَىٰ سَعْدُكَ عَلٰی مَا يَفْعَلُونَ و قوله تعالیٰ اَفَمَنْ  
 هُوَ قَاتِلٌ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ اَلَا یُعْزِیْہُ کہ یہ معنی ہیں کہ وہ غالب ہے ہر شے پر پس اُس کو تو قہر کیا ہے اور  
 ایشیا پر غالب ہو ہے سو اُس کی جناب عالی کو کوئی نہیں پہنچتا ہے مگر اُس کی عزت و عظمت و جبریت و کبریا کے  
 اسی لیے یوں فرمایا الجبال المتکبر یعنی وہ ایسا ہے کہ جبریت لائق نہیں ہے مگر واسطے اُس کے اور نہ مگر واسطے اُس کی  
 عظمت کے جیسا کہ صحیح میں اول گزیر چکا ہے کہ العظیم الزاری والکبر بادانی فمن نازعنی واخلنا معاخذہ قتادہ نے کہا  
 وہ جو جسے مجبور کیا ہے اپنی خلق کو جس شے پر چاہتا ہے ابن جریر نے کہا اصلاح و دیرتی کرنے والا ہے اپنی خلق  
 کے امور کا تصرف کرنے والا ہے ان میں ساتھ اُس شے کے جس میں اُن کی صلاح ہے قتادہ نے کہا متکبر ہے یعنی  
 ہر جراتی سے پہر فرمایا سبحان اللہ عما یشیر کون خلق یعنی تقدیر ہے یعنی اللہ نہ کرنا پڑے یعنی فری سے فری کتہ میں  
 متغیر کو یعنی نافذ کرنا جاری کرنا جس شے کو قدر و قدر کیا ہے اُس کو جو کی طرف باہر لے آنا کہ کوئی جس کو کوئی  
 شے قدر و مرتب کی وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ اُس کو نافذ کرے جو وہ میں لے آئے سو اللہ عز وجل کے شاعر  
 نے کہا ہے کسی اور کی مع کرتا ہے ۵

لے اندر سے سائنس  
 ۱۲ لے یہاں  
 شاہد ہر اپنی  
 کہتے ہیں کہ  
 چوتھے لے ۱۱ لے ہوا  
 ہر جراتی کی  
 میں متکبر کیا  
 نام کیا کہ اُن کا  
 وہ نہیں جانتا  
 یا کہتے ہیں  
 کوئی نہیں پہنچتا  
 میں متکبر کیا  
 اور جو جسے  
 کوئی نہیں لے  
 کوئی نہیں لے  
 میں چاہتا

وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ	وَبَعْضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يُفْرِي
یعنی اسی مروج تو نافذ کر کے اُس شے کو جو تو نے مقدر کی اور اللہ کی اور ٹیڑھی بجا لاف تیرے بغیر کے کہ وہ نہیں کر سکتا ہے اُس شے کو جس کا ارادہ کرنا جو پس خلق تو تقدیر ہے اور فری تغیر ہے اسی معنی سے بولاجا تا ہے کہ قدر الجملہ و فری اسے قطع طے ماقدرہ بحسب ما یرید اب قوله تعالیٰ الخالق البارئ المصور یعنی ہوتے کہ دوسرہ ہر کہ جب ارادہ کرنا ہے کسی شے کا تو اُس سے کہہ دیتا ہے ہو جاتا تو وہ اسی دم ہو جاتی ہے اُس صفت پر جس کا ارادہ کرنا ہے اور اس صورت پر جو پسند فرماتا ہے کہ قوله تعالیٰ فَمَنْ شَاءَ فَیَخْلُقُ مَا یَشَاءُ و لَکَ الْکَلَامُ اور اسی لیے فرمایا المصور یعنی وہ ہے کہ نافذ کرنا ہے اُس شے کو جس کی ایجاد کا ارادہ کرنا ہے اُس صفت پر جس کا ارادہ فرماتا ہے قوله تعالیٰ لا اله الا انت	

پرسورہ اعراف میں کلام گزچکا ہے اور وہ حدیث فخر کی گئی ہے جو کہ صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ انوی نام میں نہ تو گدایک جس شخص نے اُن کا احصا کیا تو وہ داخل بہر جنت میں اور وہ وزیر ہر دوست رکھتا ہے ورنہ کو تو مقدم سیاق الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرۃ ایضا زاد بعد قولہ وہو وترجیح التور واللفظ للترمذی ہواحد الذی لا الہ الاہوا الحسن الرحیم الملک القدوس السلام المؤمن المہین العیز الجبار المتکبر الخالق البارئ المصور الخفا القہار الوہاب الرزاق الفتح العیلم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصیر حکم العدل اللطیف الخیر المجتہد الغفور الشکور العلی العزیز الحفیظ المقتت الحسب الجلیل الکریم الرقیب الحسب الواسع الحکیم الودود اللجیب الباعث الشہید الحق الوکیل القوی المتین الولی المصلح المہدی العبد المحمیدی المہمیت المحی القیوم الواجد الواسع الصمد المتقدّم المقدم النور الاول الآخر الظاہر الباطن الوالی المتعالی البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالک الملک ذو الجلال والاکرام المقسط المجامع النعمی الغنی المعطى المنعم الضار النافع المنور السادی البصیر الباقی العارف الرشید الصبور وسیاق ابن ماجہ بزیادۃ ونقصان وتقدیم وتاخیر وقد ذکرنا اولاً بطور معلوم لا بطرق و الفاظہ بما اغنی عن اعادہ ہذا قولہ تعالیٰ لیج لہ ما فی السموت والارض قولہ تعالیٰ لیسئلکم السموت السمک والارض ومن فیہن من شیء لا یستویون لکن لا یفقهون شیئاً ثم انہ کان حیاتیاً غفولاً قولہ تعالیٰ ہر الخیر الحکیم یعنی وہ ایسا عزیز ہے کہ اُس کے جناب عالی کا قصد نہیں کیا جاتا ہے کہ کوئی اس تک پہنچ سکے اسی ایدادے حکمت والا ہے اپنی شرع و قدر میں معقل نہیں بسیار مرفوعاً کہتے ہیں جس شخص نے کہا جبکہ صبح کری میں بار اعوذ باللہ السميع العیلم من الشیطان الرجیم پہر تین تین پڑھیں سورہ حشر کے آخر سے تو مقرر کرے گا اللہ اسے ستر فرماتے وہ اُس پر درود بھیجتے ہیں گے یہاں تک کہ شام کرے اور اگر اُس دن مر گیا تو شیعہ مرام اور جس نے کہا اُس کو جبکہ شام ہو تو ہو گا کسی رتبہ میں آخر جہاں الام احمد وواہ الترمذی عن محمود بن غیلان عن ابی احمد الزبیری بہ وقال غریب لا تعرفہ الا من ہذا لوجہ آخر فقیر سورہ الحشر وللہ الحمد والمنة کہ کافی ابن کثیر فتح البیان کا بیان مع توضیح یہ ہے یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ یعنی ای ایمان والو اور اللہ کے عقاب کے بایں طور کہ جبر شی کا تم کو ام فرمایا ہے اُس کو کرو اور جس سے تم کو منع کیا ہے اُس کو چھوڑ دو و لتنظر نفس ما قدمت الخ یعنی چارہ نظر کرے نہ کوئی نفس کیا شے اہمال سے آگے بھیجی ہے واسطے روز قیامت کے عرب لوگ خدا کا کلمہ بولتے ہیں اور زیادہ مستقبل کا اُس سے کنایہ کرتے ہیں اصل میں خدا سے مراد وہ دن ہے جس کے درمیان اور تہارہ کیکات ہو خدا کا اسم روز قیامت پر صرف اُس کے قریب کرنے کو اطلاق کیا گیا ہے کہ قولہ تعالیٰ وَمَا اَعْلَمُ السَّاعَةَ اَکَ کَلِمَۃٍ یبصی کو یا بوجہ قرب روز قیامت کہ اُس کی تشبیہ دی گئی اُس دن سے کہ جس کے اور تہارہ درمیان صرف ایک رات ہو یا اس لیے کہ دنیا کا زمانہ مثل ایک دن کے ہے اور آخرت ایسی ہے جیسے اُس کا دن اس کے

اس کو ستر کی بات  
میں آج دن اور زمین کا  
جو دن اُن میں سے ایک کوئی  
پڑھتے ہیں چوبیس چوبیس  
اس کی یکتین تین چوبیس  
اُن کا چوبیس ایک وہ ہے  
خلف اور ششہ اور ستر  
اور قیامت کا نام یہاں ہے  
جیسے کہ نگاہ کی  
سے اور غیب سے بھی اللہ کی  
والطریقہ ابن الخیر میں کہتے  
فتح البیان ۱۱۰

کہ ان میں کا ہر ایک احکام و احوال تشابہ کر سکتا ہے اور ثانی اول کے عقب میں آیا ہے تو اب لفظ غد کا استعارہ ہو گا نفوس کو جو نکرہ فرمایا سوائے کافائدہ بیان ہے اس بات کا کہ جو نفوس اپنے معاہدین نظر و غور کرنے والے ہیں وہ نہایت درجہ ذلیل ہیں گویا یوں کہا گیا چاہیے کہ ایک نفس اس میں نظر کرے اور وہ نفس بھی کہاں ہو خدا کے نکرہ لانے کافائدہ اُس کی تعظیم اور اُس کے حال کا اہم ہے گویا یوں کہا گیا کہ واسطے ایسے خدا کے جس کی عظمت و بھول کی کنہ کو نفس پہچانتا ہی نہیں ہے تو اب تنکیر اس میں تعظیم کی ہوگی اور نفس میں تقییل کی یا تعزیز ہے اس کی کہ وہ سب اس نظر واجب سے غافل ہو رہے ہیں افادہ الکرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ والفقوۃ السدین امر تقویٰ کی تکرار واسطے تاکید کہ ہے یا یوں کہہ کہ اول ادائے واجبات میں ہے اس لیے کہ وہ مقرون کیا ہے عمل سے کیونکہ ماقدرت بعد سر و اعمال خیرین اور ثانی ترک محارم میں ہے اس لیے کہ اُس کو مقرون کیا ہے ان افعال کا تعاملون خیر سے اس وجہ سے کہ یوں ترجیح دی گئی ہے کہ تاسیس کو تاکید پر فضیلت ہے تم کو خبر ہے کہ تقویٰ ادائے واجبات و ترک محارم دونوں کو شامل ہے کیونکہ بنابر اُس تقریر کے جو کہ اول بقدرہ میں گریز کی ہے نفقہ سے یہ ہے کہ ہر شے سے پرہیز کیا جائے جو کہ گناہ گار کرتی ہے فعل بہا ترک اور توزیع و تقسیم کی کوئی وجہ نہیں ہے کہ ایک کو ادائی و واجبات سے جوڑو اور دوسری کو ترک محارم سے لگاؤ بلکہ یہ مقام تو امر تقویٰ کا اہتمام کا مقام ہے تو اولے و ثانیے کا تاکید ہی ہے کما ذکرہ الکرخی معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ہمارے اعمال سے کوئی غنمی شے پوشیدہ نہیں ہے وہ تم کو تمہارے اعمال کا بدلہ دے گا خیر ہے تو خیر شر ہے تو شر و لا کمونوا کالذین نسوا اللہ فی انفسہم یعنی تم مت ہو ان جیسے جنہوں نے اللہ امر و عطا کو ترک کیا یا اس کی قدر نہ کی جیسا کہ حق تھا اس کی قدر کا یا اس سے نہ ڈرے یا یہ سب کیا تو اس نے کر دیا ان کو بھولنے والے اپنے نفوس کے اس سبب سے کہ وہ اُس کو بھول گئے تو جو اعمال اللہ کے مذابحے ان کو بچاتے ہیں ان میں مشغول نہ ہوئے اور جو چاہی ان کو اُس میں وقع کرتے ہیں ان سے باز نہ رہے اس غنمی کی بنا پر رضات مجزوءہ ہر اے انسان ہم حظوظ انفسہم و تقدیر خیر لا نفسم یعنی اللہ تعالیٰ ان کے نفوس کی بہرہ مندیان ان کو بہلا دین والا اپنے نفوس کے واسطے خیر کا آگے بھجوا ان کو بہلا دیا ستغیان کے کما کہ وہ بھول گئے حق اللہ کا تو بہلا دیا ان کو حق ان کے نفوس کا کستی نے کہا کہ بھول گئے اللہ کو رضائیں یعنی راحت و آرام میں تو بہلا دے ان کو ان کے نفوس شدائد میں کسی کما کہ بھول گئے اللہ کو اس کا شکر و تعظیم ترک کر کے تو بہلا دے ان کو ان کے نفوس کے بعض ان کا بعض کو یاد دلائے حکامہ ابن عباس علیہ السلام بن محمد اللہ نے فرمایا کہ بھول گئے اللہ کو گناہوں کے وقت تو بہلا دے ان کو ان کے نفوس وقت توبہ کے اللہ تعالیٰ نے انسان میں غفل کو اپنے نفس مقدس کی طرف منسوب فرمایا یہ بات بتانے کو کہ یہ سبب اُس کے امرونی کے ہے کہ قولہ احمدت الرجل افادہ رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں لکھی گئی یعنی اولا تک ہم الفاسقون یعنی یہ لوگ اللہ بھولنے والے ہیں میں کابل اللہ کی

طاعت سے نکلنے میں جبکہ اول تقویٰ کا امر فرمایا ہے غفلت و غبی کی یہ دو فرقت ہوئی ایک تو اس سے ڈرنے والا دوسرا  
اس سے غافل تو بعد اس کے ان کی جزائیں جو تفاوت سے اس کا ذکر فرمایا لایٰ تنویٰ اصحاب النار و اصحاب  
الجنة یعنی برابر نہیں ہیں ورنہ والے اور بہشت والے افضل و ترے میں مراد و لون فریق علی العموم ہیں تو  
اب جو کوئی اُن میں اس کو بھول گیا تو وہ تو فریق اہل نار میں بدخول اولی داخل ہوگا کسی طرح جو لوگ  
اس سے ڈرے وہ فریق اہل جنت میں بدخول اولی داخل ہوں گے اس لیے کہ سیاق آیت کا اُن میں ہے  
سورہ مائدہ و سجدہ و ص پن اس قسم کی آیت کے مخبر کلام گزرجکا ہے پھر جب اللہ پاک میمان اہل جنت  
و اہل نار کے برابری کی نفی کرچکا تو اصحاب جنت کی طرف سے یہ خبر دی کہ اصحاب الجنة ہم انفائرون یعنی  
جنت کے لوگ وہی ظفر مند ہیں ہر مطلوب سے نجات پاتے والے ہیں ہر مکر وہ سے بچنے جلد مست تقہ ہر حکم سے  
بین الغرضین کی کھینٹ کا سبب ہے تو اب پھر واسطے یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ کے مثل تنزیل کے ہو کیونکہ  
جب اللہ پاک نے مومنوں کو تقویٰ کا امر فرمایا جو کہ ہمتائے کرامت اٹھی ہے کما قال ان اکلکم عند اللہ  
انکما کمنے اور نظر وغور کرنے کا اور ہوشیار و بیدار ہونے کا واسطے عاقبت کے اور عمل میں مشغول ہونے کا حکم  
کا دیا ہے اُن کو منع کیا کہ غافلوں سے ہوں جو کہ اس کو بھول گئے اور عذاب و بجا نذرنا ترک کیا پس عمل چھوڑ دیا  
پھر اس سے لالے نے اُن کو اُن کے نفوس پہلا دیئے یہاں تک کہ عاقبت میں وہ مولین و یکمین جن میں اپنے  
نفوس کو بھول گئے تو لایٰ تنویٰ اصحاب النار و اصحاب الجنة لایٰ تنویٰ سے کلام کی تہذیب فرمائی واسطے زیادہ غفلت  
و غبی کے اس شے میں جو ان کو اس کی طرف قریب کرے اور اس کے دار کرامت میں ان کو داخل کرے اور اس  
کے اصحاب اُن کو کر دے اور اسی جگہ سے دھتین و لطیف ہوا مستدل شافیہ کا ساتھ اس آیت کے  
اس بات پر کہ مسلم بدلے کافر کے قتل نہ کیا جائے اور کافر مسلم کے مال کا مالک نہیں ہوتا ہے اسبتلا سے  
اور حسین معاقضی کا کلام کہ یوں کہ برابر نہیں ہوتے ہیں وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفوس کامل کیے تو جنت  
کے لائق ہو گئے اور وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفوس فیصل کیے یعنی دولت اور خواہشوں میں اُن کا استعمال  
کیا تو نار کے مستحق ہو گئے کما قال الکفر جنی و ستہ ایمان اس آیت میں یہ ہے کہ یہ آگاہی اور خبر دیتا ہو لوگوں کو  
اس بات کی کہ وہ جو بغایت غافل ہو رہے ہیں اور عاقبت میں کم فکر کرتے ہیں اور عاجلہ کے اختیار کرنے  
پر اور خواہشوں کی پیروی کرنے پر جبکہ ہونے ہیں جان دیئے ٹوٹے ہیں سو وہ اس وجہ سے ایسی ہیں  
گھٹیا جو فرق جنت و نار میں ہے اور ان کے لوگوں میں اُس کو بچانے سے ہی نہیں ہیں اور یہ جانتے ہیں  
کہ فرق اصحاب جنت کے ساتھ ہے اور عذاب الیم اصحاب نار کے ہمارا کہ ان کے مستحق ہیں کہ ان کو اس  
فرق کا اہلام کیا جائے اور اُس پر ان کو آگاہی دی جائے جس طرح کہ جو کوئی اپنے باپ کی نافرمانی کرتا ہو

صلی اللہ علیہ وسلم  
صفت اصحاب الجنة و النار  
میں کسی ہے غلام ہے  
کہ لایٰ تنویٰ لایٰ تنویٰ  
جس کو اس سے متعرفت  
اللہ کے ان کی کوئی  
جس کو اس سے متعرفت



تو تم اس سوچتے ہو کہ وہ تیرا باپ ہے اس کو نسل اس شخص کے ہیڑے ہو کہ جو اپنے باپ کو بیچتا نہیں ہے پس تم  
یہ کہہ کر باپ بن کے حق پر اس کو آگاہ کرتے ہو کہ کون حق کہ احسان و حسن سلوک و نرمی و مہربانی کا مقتضی ہے پھر  
جب اسد پاک اہل جنت و اہل نار کے ذکر سے فارغ ہوا اور یہ بیان کر چکا کہ باہم ان کے کسی شوقین برابری نہیں  
ہے تو اپنی کتاب کیم کی تعلیم ذکر کی اور اس کی جلال کی اور اس بابت کی خبر دی کہ وہ لائق اس کے ہے کہ دل اس کے  
واسطے دین اور نرم ترین پس فرمایا کو انزلنا ہذا القرآن الایہ یعنی قرآن ایسا عظیم الشان جید الفاظ قوی الباقی  
بلوغ المعانی ہے اور ایسے مواعظ پر عمل ہے جن کے لیے دل نرم پڑے ہیں اور اگر وہ انار جانا نہیں کے ہاٹوں نہ  
سے کسی ہاٹ پر اور انسان کی طرح اس میں تیز کرید جانا تو تو دیکھتا اس کو باوجود اس کے غایت درجہ سخت و سخت  
و خفیم الجرم ہونے کے دینے والا پٹنے والا اسد پاک کی خشیت سے یعنی اس کے عقاب سے حذر کر کے اور اس سے  
ڈر کر کہہ دین اور ان کے کلام اسد کی تعلیم کو جو اس پر واجب ہے یہ بیان ایک تخیل سے جو کہ مقتضی محو اس کی  
علو شان کا اور اس کی قوت تاثیر کا دلون میں کسی نے کہا ہے کہ یہ خطاب بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یعنی اے  
محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر ہم انارے اس قرآن کو کسی ہاٹ پر تو وہ ثابت نہ رہتا اور اس کے اثر نے کہ ہاٹ  
جاتا حالانکہ قریم نے اس کو تجویز نازل کر دیا اور تم کو اس کے واسطے ثابت کہا اور تم کو اس پر قوت دی اس  
بنیاد پر یہ آیت باب امتنان سے ہو گی استہ پاک بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر منت رکھتا ہے اس لیے کہ اس کو آپ  
کو ثابت رکھا واسطے اس شے کے کہ جس کے سامنے جہ ہوئے پھر بھی ثابت نہیں رہ سکتے ہیں کسی نے کہا  
کہ امت کو خطاب ہے و تلک الامثال انضر بہا للناس لعلم تفکرون یعنی یہ مثلین ہیں بیان کرتے ہیں ہم  
ان کو واسطے لوگوں کے شاید وہ سوچ کریں اس شے میں جس میں پیچ کرنا ان پر واجب ہے تاکہ مواعظ سے  
وعظ پزیر ہوں اور زواج سے منہ جڑاں میں تو بیچ و تفریح ہے کفار کو اس لیے کہ وہ دے واسطے قرآن کے  
اور نہ وعظ پزیر ہوئے اس کے مواعظ سے اور نہ منہ جڑ ہوئے اس کے زواج سے جبکہ اسد پاک نے قرآن میں  
کو موصوف عظمت کیا اور یہ بات معلوم ہے کہ صفت کی عظمت موصوف کی عظمت کے واسطے مانع ہوتی ہے  
تو اس کے بعد ہی اپنی عظمت کا وصف کیا پس فرمایا جو یعنی وہی جو ایسا ہے کہ اس کا وجود اپنی ذات سے  
پس بوجہ ان الوجہ اس کے واسطے عدم نہیں ہے جب وہ ایسا ہے تو کوئی شے ایسی نہیں ہے کہ اس کے  
سلو موصوف بلکہ یہ ہو ہو اس لیے کہ موجود و امان لا وابد ازی ہے پس وہ حاضر ہے ہر جہ میں وہ غایب ہے  
بسبب اپنی عظمت کے ہر جس کو سوا سی لیے اس کی خشیت سے بھاڑ پھٹ پڑا جبکہ اسد پاک نے اپنے خاص  
ترسماء کے ساتھ اپنی تعمیر کی قوم پر لطف و مہر کے اور ہماری واسطے منتزل ہو کر اپنی خبر دی اسما کے ساتھ  
جو کہ ساری اسما کا سے ہے پس فرمایا اللہ یعنی وہ ایسا معبود ہے کہ عبادت والو بیت لائق نہیں ہو کہ اس کی

سلو بیان تھی کہ اس  
اور مسئلہ شانہ  
باید کہ اس سے وقت  
بجائے نسل غنی اصل  
النفقہ والکافی ۱۱۰ منہ  
اس بات پر تو رد غلط  
و تلک الامثال الیہ والیہ  
۱۱۲





کسی نے کہا الذی لا ینال ولا ینافی یعنی وہ ہے کہ کوئی اس تک نہیں پہنچ سکتا ہے نہ اس سے قریب ہو سکتا ہے جبہ اس پاک کی صفت میں موج ہے اور آدمیوں کی صفت میں ذم ہے المتکبر یعنی وہ ایسا ہے کہ تکبر ہے ہر نقص سے اور تعظم ہے ہر اس شے سے جو اس کے لائق نہیں ہے اصل تکبر کی امتناع و عدم انقیاد کی کہ پریش پاک کی صفات میں موج ہے اس لیے کہ اس کے واسطے ساری صفات علو و عظمت و عروج و برکاتی ہیں پس اگر اس کے اس کو ظاہر کیا تو یہ ملانا ہوا ایک کمال کا طرف دوسرے کمال کے اور مخلوق کی صفات میں ذم ہے کیونکہ تکبر ہے جو کہ اپنے نقص سے کہ کو ظاہر کرتا ہے اور یہ اس کے حق میں نقص ہے اس لیے کہ اس کے واسطے نہ کہ یہ نہ علو ہی بلکہ اس کے واسطے تو حقارت و ذلت ہی ہیں جب اس کے کمال کا کاذب ہوا اپنے فضل میں سو باہین و جہ لوگوں کے حق میں وہ مذموم ہے اس بنا پر کسی نے کہا وہ ہے کہ متکبر ہو اپنی ربوبیت کے ساتھ پس کوئی شے اس کی مثل نہیں ہے کسی نے کہا وہ تکبر ہے اپنے بندوں کے ظلم سے بالکل جدا ہوا پاک کے واسطے ساری صفات علو و عظمت کی ہیں اور باوجود اس کے شرک اس کے ساتھ شرک کرتے ہیں یعنی یہ تعفن کریم کی مشرکوں کو شرک سے تنزیہ فرمائی سبحان اللہ عا لیشرون یعنی پاک ہے اسد اس چیز سے جس کو شرک کہتے ہیں یا ان کے شرک کرنے سے ساتھ اس کے ہوا اللہ الخالق اصل خلق کی تقدیر ہے یعنی اندازہ کرنا جب ہم مشک بنائے کہ واسطے ادھڑی کا اندازہ کرو گے تو محاورہ عرب میں یوں بولو گے کہ خلقت الایم للقاء یعنی وہ اسد ہے اندازہ کرنے والا واسطے ایشاء کے اور واسطے اشتر کے جس کو ایجاد کرتا ہے اپنے ارادہ و مشیت کے مقتضی پر یہ قول راجع ہے طرف صفت ارادہ کے اور اس کے تعلق تخیلی قدیم کی طرف الباری یعنی انشاء و اہل و اختراع و ایجاد کرنے والا اشیاء و اعیان کا اور باہر نکالنے والا عدم سے طرف وجود کے یہ قول راجع ہے طرف تاثیر قدرت کے جو کہ حادث ہے لیکن خصوص اعیان میں کسی نے کہا کہ میرے بعض اشیاء کا بعض سے المصور یعنی ایجاد کرنے والا ہے صورتوں کا ترکیب دینے والا ہے ان کی مختلف ہیئتوں پر پس تصویر آفرین میں ہوا اور تقدیر مال میں ہے اور برزخ کے درمیان میں یا یوں کہو کہ تصویر ترتیب ہوا خلق پر اور برزخ پر اور ان دونوں کے تابع ہے معنی تصویر کے تخطيط و تشکیل کے ہیں حضرت حاطب بن ابی بلتعجہ صحابی رضی اللہ عنہ نے المصور یعنی وہ و نصب راہ پر طے ہے اس بنا پر کہ باری کا مفعول ہے اسی الذی بہ المصور ای میرے کہ الاسماء الحسنیٰ جو اس پاک کے واسطے خاصی نمانوی نام ہیں جن کا ذکر حدیث تشریف میں آیا ہے حسی ہر شے اس حسن کا جو کہ افضل تفضیل ہے اس حسن کا موصوف نہیں ہے جو کہ امر ازہ حسن کا مقابل ہے شری نے کہا واسطے ان کے اسماء حسی ہیں جو کہ خوبتر ہیں اسماء ہیں اس لیے کہ وہ مال ہیں معانی حسنہ یعنی تحمید و تقدیس و غیرہ یہ تفسیر و تفسیر الاسماء الحسنیٰ فادعوہ بہا اس پر کلام کر چکا ہے سبجہ لسانی السموات والارض و ما فیہا من الخلق معنی ہر شے جو آسمانوں اور زمین میں ہے وہ اس کی تنزیہ و تقدیس ہے







بوجہ من الوجوه کفار سے دوستی نہ کرنی چاہیے عذر کا کلمہ واحد و متینہ و جمع پر واجباً ہے اللہ پاک نے جو اپنے نفس متکا  
 کی طرف عذر کی نسبت فرمائی سو منظور اس سے ان کے خیر کم کا غیظ کم کرنا ہے اور اس میں تغلیظ و تشدید بیان  
 کرنا ہے جملہ ملقون الیہم بالمودۃ حال ہے تنخروا کی ضمیر سے یا مستانفہ ہے مقصود اس سے خبر دینا ہے اس بات  
 کی جس کو وہ متغصن ہے یا قیصر ہے کفار سے دوستی رکھنے کی یا صفت ہے اولیاء کی ملقون مجھے توصلان  
 ہے اس بنا پر بالمودۃ کا حرف بآزاد ہوگا یعنی پہونچاتے ہو تو طرف ان کی دوستی کو یا سببیت ہے یعنی  
 القاکرے ہو تو طرف ان کے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبرین بسبب اس ہو گوتے کہ جو کہ تھاری اور ان کی  
 انیس میں ہے توجیح ہے کہ ملقون الیہم خبر متبیین کے اللہ علیہ وآلہ وسلم دوسرہ بالمودۃ الیہم کہ وہ خیر  
 جملہ وق کفر و باجاء کم من الحق حال ہے ملقون کے فاعل سے یا لاتخذوا کے فاعل سے یا مستانفہ ہے واسطہ  
 بیان کرنے حال کفار کے جو کہ ہوتا ہے بحرف بآزاد ہے اور کسی نے کہا بحرف لام اس بنا پر کہ جس شے کے ساتھ  
 کھل گیا وہ محذوف ہو یعنی کفر کیا ساتھ اللہ کے اور رسول کے سبب اس حق کے جو ان کے پاس آیا کفر  
 دین اسلام و قرآن یا اس بنا پر کہ جو چیز ایمان کا سبب ہے وہ کفر کا سبب بھیڑایا جائے واسطہ ان کی توجیح  
 کے جملہ خبر جو ان الرسول و آئیا کہ مستانفہ ہے واسطہ بیان کرنے ان کے کفر کے یعنی ان کے کفر کو تو دیکھو کہ خدا  
 کا رسول جو ان کو اصلاح معاش و معاہد کے لئے آیا ہے اس کو نکالتے ہیں اور تم کو جو اس پر ایمان لائے ہو  
 یا جملہ حالیہ ہے جو کوئی انفصال ضمیر کا جائز رکھتا ہے باوجود قدرت کے اس کے انفصال پر اس نے  
 اس سواست لال کیا ہے اس لیے کہ یوں کہنا جائز تھا خبر جو کم الرسول لیکن رسول کو آئیا کم پر قدم کیا ہی  
 واسطہ تشریف رسول کے جملہ ان تو منوا بائنا ربکم تعیل ہے اخراج کی معنی نکالتے ہیں تم کو اس سبب سے  
 کہ تم ایمان لاؤ اللہ پر جو کہ تمہارا پروردگار ہے یا واسطہ کہ اہم اس بات کے کہ تم ایمان لاؤ جملہ ان خبر متبیین و آئی  
 سبیلی وابتغنا رضائی بشرط ہے اور جواب محذوف نصب جہاد و ابتغنا کا بنا برعلت ہو یا بنا برحالیہ اس  
 اسی حال کو نہ کہ مجاہدین و متبیین یعنی اگر تم نکلے ہو گے سے واسطہ لانے کے میری راہ میں اور واسطہ طلب کرنے  
 میری مرضی کے یا اس حال میں کہ تم لانے والے ہو اور طلب کرنے والے ہو تو سر القاکر و طرف ان کے  
 دوستی کو پس مت پکارو میرا اپنے دشمنوں کو دوست جملہ لستون الیہم بالمودۃ مستانفہ ہے واسطہ توجیح متخرج  
 کے یعنی ان کا وہ حال جو نہ گور ہوا اور تم پوشیدہ بھیجتے ہو ان کی طرف خبرین بسبب دوستی کے کسی نے کہا  
 یہ جملہ بدل ہے ملقون سے جملہ وانا علمنا باخفیہ و ما اعلیہم حال ہے یعنی تم چھپا کر ان کو خبرین بھیجتے ہو حال  
 میں جاہل ہوں اس لئے کہ جو تم نے چھپا رکھی اپنے سینوں میں اور جو ظاہر کی اپنی زبانوں سے مطلب  
 یہ کہ تمہاری احوال سے کچھ بھی مجھ پر مخفی نہیں ہے حرف یا ایمان زائد ہے تعالٰیٰ علت کذا و کذا یہ تو اس بنیاد

۴۰  
 ہجری  
 م فی روایت  
 سنہ

پر ہے کہ اعلم مضارع متکلم کو کسی نے کہا کہ اعلم افضل تفضیل ہے اے اعلم من کل واحد بما تخفون واما تغنون قولہ  
 نعالی دن لیفعلہ منکم فقہ اصل سوا التبییل یعنی اور جو کوئی تم میں سے یہ کام کرے کہ میری اور اپنے دشمنوں کو  
 دوست پکڑے اور بوجہ دوستی کے چھپکرائے ان کو خبریں بھیجے تو مقررہ وہ چوک گیا راہ حق و صواب کو اور بہک گیا  
 بیچ کی راہ سے ان ہیفتہ کو کم کیونکہ اکلم اعدای یعنی اگر وہ تم سے ملین اور تم کو پالین تو ظاہر ڈالین تمہاری واسطے  
 وہ عدوت جو ان کے دلوں میں سے کسی نے کیا تھی ہین کہ اگر وہ تم پر ظفر نہ ہوں اور تم پر قابو پالین دونوں  
 معنی باہم قریب ہین و میبطوا الیکم ایہم الایہ یعنی اور پسلا دین تمہاری طرف اپنے ہاتھ ضرب وغیرہ کو اور  
 اپنی زبانیں سب شتم کرے کہو وودوا لکھفون احد دوست رکھین کاش تم نہ ہو جاؤ یعنی نہ کرین تمہارا  
 مرتد ہونے کی اور تمہارے بچہ ہونے کی طرف کھڑے یہ جملہ محطوف ہر جواب بشرط پر یا جملہ بشرط و جزا پر  
 ابو حیان نے اس کو ترجیح دی ہے اس کے سوا اور احتمالوں پر یعنی اللہ پاک نے دو خبریں دین ایک تو وہ کہ  
 بشرط و جزا متضمن ہے دوسری یہ ہے کہ وہ تمہارے کافر ہونے کو دوست رکھتے ہین لکن متفعلکم الایہ یعنی  
 ہرگز نفع نہیں گے تم کو تمہارے ناتے علی العموم کسی قسم کے ہوں اور نہ تمہاری اولاد باوجود اس کے کہ  
 اولاد ارحام کے تحت ہین داخل تھی بہر خاص کر کے اُس کا ذکر کیا اس لیے کہ آدمی کو اولاد سے زیادہ محبت ہوتی  
 ہے اور شفقت اُن پر بہت ہوتی ہے مطلب یہ کہ یہ لوگ قیامت کے دن تمہاری کچھ کام نہ آئیں گے تاکہ اُن  
 کی وجہ سے تم کفار کو دوست رکھو اور اُن سے موالات کرو جیسا کہ حضرت حاطب کے قصے میں واقع ہوا بلکہ جو  
 شے تمہاری کام آئے گی وہ کفار کی معاہدات ہے جس کا اللہ نے تم کو امر فرمایا ہے اور ترک کرنا ان کی موالات کا جملہ یوم  
 القیامتہ فیصل بنکیر متاثر ہے منظر اور اس سے یہ بیان کرنا ہے کہ اُس دن ارحام و اولاد نفع نہیں گے معنی یہ ہین  
 کہ قیامت کے دن فرق کر دو گا درمیان تمہارے پس اپنے اہل طاعت کو تو داخل کرے گا جنت میں اور اپنے  
 اہل مصیبت کو نہ دین کسی نے کہا کہ اُن کے درمیان فیصل کرنے سے یہ مراد ہے کہ ہر ایک ان میں کا دوسرے  
 بہانے کا ماری شدت ہول کے کھانی قولہ تعالیٰ یوم یفرلہ من ایضہ الایہ یہی جائز ہے کہ یوم القیامتہ ماقبل سے  
 متعلق ہو یعنی ہرگز نفع نہیں گے تم کو تمہاری ناتے اور نہ تمہاری اولاد قیامت کو دن پس اب یوم القیامتہ پر  
 وقف ہو گا اور فیصل بنکیر سے ابتداء کلام ہو گی اس لیے یہ ہے کہ یوم القیامتہ بالعد سے متعلق ہو جیسا کہ مذکور  
 ہوا وایت رہا تعامول خیر یعنی اللہ پاک پر تمہاری اقول و افعال میں سے کچھ بھی نفعی نہیں ہے سو وہ تم کو  
 اس پر بلا دینے والا ہے چہرور نے فیصل ضم یا تحنیف فاو فتح صا دھینہ مجھ بول پڑنا ہے ابو عبید نے اس کے  
 اختیار کیا ہے اور کسی نے بفتح یاو کہ صا دھینہ معروف اور کسی نے بضم یاو فتح فاو کہ صا دھینہ تفضیل  
 سے اور کسی نے بضم یاو کہ صا دھینہ اور کسی نے بنون مفسرین نے کہا ہے کہ یاہیا الذین منوالا تو بضم

لے جس ن بیکے  
 مڑا پنے ہائی سے اور پنے  
 ہو صاب کے اول پنے سارے  
 وادی سے اور پنے سارے  
 ہر شے میں ہر شے  
 ہر شے میں ہر شے  
 ہر شے میں ہر شے  
 ہر شے میں ہر شے

ایک نوجوان نوجوان بہادر  
بہادر

حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کے حق میں نازل ہوئی ہے جبکہ انہوں نے شکرین قریش کو خط لکھا اُن کو خبر  
دیتر تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کی طرف روانہ ہوتے ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم وغیرہا نے حضرت  
علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے اور نبیرہ و مقداد کو بھیجا  
پس آپ نے فرمایا کہ تم چلو یہاں تک کہ روضہ خلی خنین آؤ پس بیشک وہاں ایک زنانی سواری ہے اس کے  
پاس ایک خط ہے سو تم اس کو اس سے لے لو پھر اس کو میرے پاس لے آؤ پس ہم نکلے بیان تک کہ اس روضہ  
میں آئے تو ناگاہ ہم کو وہ زنانی سواری ملی پس ہم نے کہا کہ خط نکال وہ بولی کہ یہ خط ہمارے کوئی خط نہیں  
ہے پھر ہم نے کہا البتہ تو وہ خط نکالے گی یا ہم تیرے کپڑے ڈال دیں گے تو اس نے اس کو نکالا اپنے جوشے  
سے پھر ہم اس کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس لائے تو ناگاہ اُس میں بھرتا من حاطب بن ابی بلتعہ  
آئی ہاں میں من الشکرین بکہ پیغمبر بعض امر الہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے فرمایا او حاطب یہ کیا ہے  
حاطب نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے پر جلدی نہ فرمائیں بیشک میں ایک مرد تاملامو قریش میں اور  
اُن کی ذات میں سے نہ تھا اور آپ کے ساتھ جو مہاجرین ہیں اُن کے واسطے تاملے طریقہ ہیں جن کی وجہ سے  
وہ اُن گروہ والوں کی اور مالوں کی حفاظت کرتے ہیں لے میں سو جب یہ بابت وجہ اُن میں نسب نہ  
ہونے کے مجھ سے فوت ہوگئی تو میں نے یہ دوست رکھا کہ اُن پر کوئی احسان کروں جس کی وجہ سے  
وہ میری قربت کی حمایت و حفاظت کریں اور میں نے یہ کام نہیں کیا ہے کافر ہو کر اور نہ اپنے دین کو ہر کر تو نبی  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سچ کہا پس حضرت عیسیٰ بن مریم نے آپ کو چھوڑا کہ میں اُس کی گردن ماروں پر  
اپنے فرمایا بیشک وہ تو باندہ میں حاضر ہوا ہے اور مجھ کو کس شے سے معلوم کر ایشا یا اللہ مطلع ہوا ہے اہل بدر پر  
سوا اُس نے فرمایا ہے کہ جو چاہوں مگر بخشش کی میں نے واسطے تھا اسے غور یہ آیت نازل ہوئی اور اس  
باب میں سند و مرسل حدیثیں ہیں جو مضمون ہیں اس قصے کے بیان کو اور اس کو کہ یہ آیتیں ہالی قولت  
کانت لکم اموہ حنتہ فی ابراہیم اسی باب میں نازل ہوئی ہیں لکنانی فتح البیان و ابن کثیر میں ہے کہ اس  
سورہ کریمہ کے شروع آیتوں کا سبب نزول حاطب بن ابی بلتعہ کا قصہ ہے یہ حاطب ایک مہاجر تھا  
میں کے اور اہل بدر میں سے بھی تھے مکے میں اُن کی اولاد تھی اور اُن کا مال تھا اور قریش کی طاقت سے  
نہ تھی بلکہ حضرت عثمان کے حلیق تھے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فتح مکہ فرمایا جب کمال  
مکہ نے عہد توڑ ڈالا تو آپ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ ان پر چڑائی کرنے کے لیے تہیہ کی جائے کہ ان کو ہلاک کر دیا  
عمہ عظیم خبرنا یعنی اسے اند تو ہادی خبر کو اُن پر ہم کو دے سہا حلیقہ قصہ کہ آپ کو ہلاک کر دیا  
ایک عورت کے ساتھ اہل مکہ کی طرف اس کو بھیجا آپ نے جو اُن پر چڑائی کی کہ اسے ہلاک کر دیا اہل مکہ کی طرف







الحج

لے اپنے عیسے  
برعہ دین کی اس حق  
لے اپنے عیسے  
میں

الْاِخِرَۃَ وَ مِنْ شَيْۡءٍ قَالَتْ اَللّٰهُ هُوَ الْغَوْۤا لِّلْحَمْدِ ۚ ثُمَّ كُوۡچِلَ عَلٰیہِیْ ہے اچھی ابراہیم کی اور جو اس کے ساتھ تھے  
جب کہا اپنی قوم کو ہم الگ ہیں تم سے اور جن کو تم پوجتے ہو اس کے سوا ان سے ہم منکر ہوئے تم سے اور کھینچ کر  
ہم میں اور تم میں دشمنی اور ہم ہمیشہ کو جب تک تم یقین نہ لاؤ اسد اکیلے پر مگر ایک کہنا ابراہیم کا اپنے باپ کو میں  
مانگوں گا سعانی تیری اور مالک نہیں میں تیرے بھلے کو اسد کا تھکے سے کسی چیز کا اے رب ہماری ہم نے  
بچھ پر بہرہ و سا کیا اور تیری طرف سوج ہوئے اور تیری طرف پھر آنا اے رب ہماری نہ جانچ ہم پر کافروں کو  
اور ہم کو معاف کر اے رب ہمارا تو ہی ہے ذرہ دست حرکت واللہ البتہ تم کو بھلی چال چلنی ہے ان کی جو کوئی  
امید رکھتا ہو اسد کی اور پچھلے دن کی اور جو کوئی منہ پیرے تو اسد ہی ہے اور وہ خونبوں سراف  
یعنے ابراہیم علیہ السلام نے ہجرت کی پہر اپنی قوم کی طرف منہ نہ کیا تم ہی وہی کرو ایک ابراہیم نے دعا چاہی تھی  
باپ کے واسطے جب تک معلوم نہ ہو اتنا تم کو معلوم ہو چکا تم کافر کی بخشش نہ مانگو نہ جانچ ہم پر کافروں کو یعنی ہم کو  
کافروں کے واسطے عمل انالیش نہ کرتے ف جہور نے اسوہ کو بکسر مزہ پڑا ہے اور عاصم نے بضم مزہ یہ  
دو دونوں دو لفظ اور دو قرأت سبعہ میں اصل اسوہ بالکسر والضم کی قدوہ ہے يقال ہوا سہ تک اسی مشکاک  
وانت مشکاک و يقال لی ہوا سوۃ فی ہذا الامر اے اقتدا لی ابراہیم اسوہ سے متعلق ہے ابوالبقاء نے اس کو منہ  
کیا ہے ماہستہ سے متعلق ہے یا دوسری صفت ہے اسوۃ کی یا حال ہے فیہم سے جو کہ مستتر ہے حسنہ میں یا  
خبر ہے کان کی اور لکم تبیین ہے والدین محہ سے مراد حضرت ابراہیم کے اصحاب مومنین ہیں ابن زید  
نے کہا کہ مراد انبیاء ہیں کلمہ افکان کی خبر ہو یا اس کی خبر متعلق ہے دو دونوں قول ابوالبقاء کے ہیں اور جس نے  
کان کا ظرف میں عمل کرنا جائز رکھا ہے تو اس کو کان سے متعلق کیا ہے یہ تو وہ ہے جو میں ہیں ہے  
حفتاویٰ نے کہا ظرف بدل شتمال ہے ابراہیم والدین محہ سے یہ بہترین ترکیب ہے جو میان ذکر کی گئی  
ہیں براہم جمع ہے بری کی جیسے شہ کا جمع ہے شریک کی اور ظرافہ جمع ظریف کی جہور نے بضم با و فتح  
راؤ بالفت میں الضم تین پڑا ہے جیسے کراہ کریم کی حج اور کسی نے بکسر با و فتح راہ جیسے کراہ کریم کی اور  
اور کسی نے بضم با و مزہ بعد الف التبع دون من دون التبع سے مراد اصنام ہیں اسد پاک حضرت ابراہیم  
کی پیروی کرنے کا مومنوں کو ارشاد کرتا ہے کہ تم کو چال چلنی ہے بھلی ابراہیم کی اس کے افعال و اقوال میں  
اور ان مومنوں کی جو اس کے ساتھ تھے فرمائے کہا فاما ہے اسی حاطب پر کیوں نہیں پیروی کی تو  
نے ابراہیم کی کہ تو میرا ہوتا اپنے گھر والوں سے جیسا کہ ابراہیم میرا ہوا اپنے باپ کے اور اپنی قوم سے جب کہا  
اپنے کافر قوم سے حالانکہ وہ کافر واقعی تھے بہتارے دشمنوں سے اور ان کے ان میں نالتے اور شتر تھے  
اور بلا جو اس کے ان کی کچھ پروا نہ کی بلکہ کہا ہم میرا ہیں تم میری دین سے اور ان بتوں سے جن کو تم پوجتے ہو

اسد کے سوا ہم منکر ہوئے اُن بتوں کے جن پر تم ایمان لائے یا منکر ہوئے یہنا بدین کے یا تمہارا حال کے  
یعنی ہم نہ تنہا ہی پروا کرتے ہیں اور نہ تمہارے جہودوں کی اور کہل چلے ہم بدین اور تم بدین عداوت ساتھ  
افعال کے اور بغض ساتھ دلون کے ہمیشہ کو پسے تمہارے ساتھ ہمارا یہ حال ہو جب تک کہ تم اپنے کفر پر قائم ہو  
یہاں تک کہ تم ایمان لے آؤ اسد اکیلے پراور چھوڑ دو اس شرک کو جس پر تم جے ہو پھر جب تم پھیر کر لو گے تو وہ  
عداوت مولات و دوستی ہو جائے گی اور بغض محبت ہو جائے گا الا قول ابراہیم لابیہ الاستغفرن  
لک پھر تشنا متصل ہے فی ابراہیم سے تقدیر صفات محذوف تاکہ تشنا صحیح ہو جائے اسے قد کنت  
لکم اسوۃ حسنۃ فی مقالات ابراہیم کما الا قولہ لابیہ یعنی مقرر ہے واسطے تمہارے اقتدای نیک ابراہیم  
کی ساری باتوں میں مگر اُس کی اس بات میں اپنے باپ کے لیے کہ میں تیری معافی مانگوں گا یا تشنا  
ہے اسوۃ حسنۃ سے پھر اس لیے نیک ہو کہ قول بھی مجاہد اسوۃ ہے گویا یوں کہ آیا کہ ق کانت لکم وہ حسنۃ  
فی ابراہیم نے جمیع اقوال و افعال الا قولہ لابیہ صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ پھر قول میر  
نزدیک واضح ہے اس کو تقدیر صفات کی حاجت نہیں ہے اور نہ پھر تشنا کو اتصال سے نکالنا کسی  
جہد اُس کی اصل ہے طرف انقطاع کے اسی لیے مخشری نے اس کے سوا اور کوئی وجہ ذکر نہیں کی یا  
تشنا ہے تیری و تخلیق سے جس کا ذکر کیا گیا ہے اسے لم یواصل الا قولہ پھر قول ابن علیہ فی ذکر کیا  
پسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے موصلا نہ کی اپنے باپ سے مگر اس قول کی کہ میں تیری معافی مانگوں گا  
یا تشنا منقطع ہے اے لکن قول ابراہیم لابیہ الاستغفرن لک اچھو لیکن کہنا ابراہیم کا اپنے باپ کو کہ میں  
تیری معافی مانگوں گا پس تم میری پرہیز کر و اُس کی کہ مشرکوں کے واسطے مغفرت مانگنے لگا و اس لیے کہ  
وہ تو ایک وعدے کے سبب سے تھا جس کا اُس سے وعدہ کر لیا تھا یا یوں کہہ کہ اُن سے اس کا دفع  
صرف اس لیے ہوا کہ اُنہوں نے یہ خیال کیا تھا کہ وہ مسلمان ہو گیا ہے پھر جب اُن پر کھل گیا کہ وہ اسد کا  
دشمن ہے تو اُس سے بیزار ہو گئے حضرت ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا ہے وہ منح کیے گئے  
اس کو کہ اقتدار میں حضرت ابراہیم کی استغفار کا واسطے اپنے باپ کے اس حال میں کہ وہ مشرک سے  
اس کی تحقیق سورہ برات میں گز چکی ہے و مالک لک من ان لم یمن شیء جملہ حالیہ ہے الاستغفرن  
کے فاعل سے اور قول مستثنیٰ کے تہ سے ہے پس تشنا متوجہ ہے طرف استغفار کے نہ طرف اس  
فیہ کے کیونکہ یہ تو اظہار عجز ہے اور تفویض امر ہے طرف اسد تعالیٰ کو اور یہ خیال خصال خیر ہے معنی  
یہ بدین کہ میں تیرے کام نہ آؤں گا اور نہ وضع کروں گا تجھے اسد کا عذاب و ثواب کچھ رہنا جلیک  
تو کنت و الیک ان یمننا و الیک المصیر پھر قول حضرت ابراہیم اور ان کے اصحاب کی دعا ہے

ان امور کے مجملے سے ہے جن میں اقتداء سے نیک ہے کہ ان میں ان کی پیروی کی جائے کسی نے کہا کہ تعلیم  
 ہے مومنوں کو کہ یہ دعا کیا کریں توکل توکلمون کا تفویض کرنا ہے اللہ کو امانت یعنی رجوع ہے مصیر یعنی  
 مرجع ہے جہاد و مجہور کے مقدم کرنے سے مقصود توکل و امانت و مصیر کا قصر کرنا ہے اس پر یعنی اسے رب  
 ہمارے بقی پر ہم نے توکل کیا انجی کو ہم نے اپنے سارے کام سپرد کر دیے اور تیری ہی طرف ہم رجوع ہوئے  
 اور تیری ہی طرف ہم جانا ہے ربنا لا تجعلنا فتنۃ للذین کفر و اظاہر یہ ہے کہ یہ مقصد و دعائیں ہیں ہر  
 ایک کو اپنے سابق سے کچھ زیادہ رہنا نہیں ہے جس طرح کہ محد و دہ جملے ہوئے ہیں اور یہ اور سکالہ و مابل ہے  
 بدل نہیں ہے جیسا کہ کہا گیا ہے اس لیے کہ دو حنون کا اتحاد نہیں ہے نہ تو بطور کل اور نہ بطریق جز اور  
 سوا دعا ہوتے کے دونوں میں کسی طرح کی ملاہمت نہیں ہے نہ حاج کے کہ اسے یہ ہیں مت غالب کر ان کو  
 ہم پر کہ یہ خیال کریں کہ وہ حق پر ہیں تو اس سے مفتون ہوں مجاہد نے کہا مت غالب کریم کو ان کے ٹاتھوں  
 سے اور نہ اپنے پاس کے کسی خدا کے تو وہ کہیں کہ اگر یہ لوگ حق پر ہوتے تو یہ ان کو نہ ہو چنا حضرت ابن عباس  
 ہی ایسی کے قال ہیں دور لفظ ان کا یہ ہے مت مسلط کر تو ان کو ہم پر تو وہ ہم کو مفتون کریں و اغضن لہ  
 ربنا انک انت الغنی الخ لیکم یعنی اور بخش دے ہم کو اسے رب ہمارے بیشک تو ہی ہے ایسا غالب کہ جس کا معاملہ نہ  
 کیا جاتا ہے صاحب حکمت بالغہ ہے اپنی ملک و صبح میں لقد کان لکم فیہم اسوۃ حسنۃ یعنی البتہ مقرر ہے  
 واسطے ہمارے ابراہیم میں اور اس کے ساتھ والوں میں اقتداء سے نیک ہیں کفار سے بیزا ہونے میں یہ جملہ  
 جو کرا لایا گیا ہے سو منظور اس سے بالغہ ہمارا وہ کہنے میں حکم اقتداء پر اور تاکید ہے اس کی کہ حضرت ابراہیم  
 کا اور ان کی قوم کا اقتدار کریں اور اسی لیے اس کو مصداق بستم کیا یعنی اس کے اول میں قسم لائے جو کہ حروف  
 لام سے معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ قسم غایت و ثبوتی ہے تاکید میں بھی نے کہا یہ آیت اول آیت کے بعد ایک  
 مرتبے نازل ہوئی حضرت ابن عباس نے فرمایا البتہ مقرر ہے واسطے ہمارے اقتداء سے نیک ابراہیم کے ساری  
 کام میں مگر متغافلین واسطے اپنے باپ کے اس حال میں کہ وہ مشرک ہے مگر کان ریحوا اللہ والیوم لکم  
 یعنی یہ اسوۃ حسنۃ و اقتداء سے نیک جو ہوتا ہے سعاسی کے واسطے جو کہ ڈرتا ہے اسدی اور آخرت کے خدا  
 سے یا جو کہ طبع کرتا ہے خیر میں اسدی دنیا و آخرت میں یہ جملہ بدل اشتغال ہے کہ اسے باعادہ جار قالہ المصلی  
 تبع اللکواشی البوحیان و غیرہ نے کہا کہ بدل بعض کے بعض میں یوں یوں فان اللہ ہو الغنی الخ یعنی اور جو کوئی  
 اعراض کرے اقتداء کرنے سے ساتھ ابراہیم کے اور اس کی اہل کے تو بیشک اللہ وہی ہے پر واپانی  
 خلق سے محمود ہے طرف ہر دو دستوں کے تاکید کی کوئی قسم نہیں چھوڑی مگر اس کو لایا کہ خلق فتح الیہ السلام  
 و اللہ پاک نے جو اپنے مومن بندوں کو یہ حکم دیا کہ کافروں سے قطع و دشمنی و کنارہ کریں امدان ہو یہ ہوں

اس کا کوئی  
 دعائی سابق کے مضمون  
 یوں ہے یا اللہ یا اللہ یا اللہ  
 غلبہ میں یا اللہ یا اللہ  
 ان کے لیے یا اللہ یا اللہ  
 دشمنی کے کوئی یا اللہ  
 خدا کے یا اللہ یا اللہ  
 عبادہ کا یا اللہ یا اللہ  
 مال سے توکل یا اللہ  
 مفتی اس کا یا اللہ یا اللہ  
 کا و سخت اور اس کا  
 ہو چنا ہیں کے جس کا  
 ابن عباسی یا اللہ یا اللہ  
 دفع نہیں کرے یا اللہ  
 پہلی دعائیں یا اللہ یا اللہ  
 امانت یا اللہ یا اللہ  
 دامن یا اللہ یا اللہ  
 کلون کا یا اللہ یا اللہ  
 ست یا اللہ

ابن ابی سے فرمایا ہے کہ مقرر تھا واسطی تھا کہ ایک لبر اہم میں اور اس کی ابتلا میں جو کہ اس کے  
ساتھ ایمان لائے جب کہا اپنی قوم سے کہ ہم بنیاد ہوئے تم سے اور اس سے جس کو تم پوجتے ہو منکر ہوئے  
تم تم سے دین و طریق کے اور مقرر شروع ہوئی عداوت و بغض اب سے ہم میں اور تم میں جب تک کہ تم  
اپنے کفر پر ہو پس ہم ہمیشہ کو بنیاد ہوئے ہیں اور بغض رکھتے ہیں تم سے یہاں تک کہ تم توحید کرو اللہ کی تو  
اسی وجہ لا شریک لہ کو جو اور اوثان و انداد جو اس کے ساتھ پوجتے ہو ان کو چھوڑو قولہ تعالیٰ الا قول  
ابراہیم کا یہ مطلب ہے کہ تم کو ابراہیم میں اور اس کی قوم میں اقتداء نیک سے کہ تم اس کی پیروی کرو مگر  
ابراہیم کے استغفار میں واسطی اپنے باپ کے پس بیشک وہ صرف ایک و عداوت کی وجہ سے تھا جس کا اس سے  
وعدہ کیا تھا پھر جب اس کو ظاہر ہو گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو اس سے بنیاد ہو گیا اس کی وجہ یہ ہے  
کہ بعض مومنین اپنے ابا کے واسطی دعا کرتے جو کہ شرک پر مر گئے اور ان کے لیے مغفرت مانگتے اور کہتے تھے  
کہ ابراہیم اپنے باپ کے لیے مغفرت مانگتا تھا اس پر اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَ  
الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَآئِهِمْ مِنْ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَحْبَبَ إِلَيْهِمْ  
وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ الْإِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ فَأَعْتَدْنَا لَهُ الْهُدَىٰ وَإِنَّكَ لَهُ كَادٍ بِهِ إِسْمٰہٗ  
اور اس آیت کریمہ میں یوں فرمایا کہ کانت لکم اسوۃ حسنۃ الی قولہ وما کان استغفار ابراہیم  
تاریخی یعنی تھا واسطی مشرکوں کے لیے مغفرت مانگنے میں اقتداء میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
وقادہ و مقاتل بن حیان و ضحاک و غیر واحد نے اسی طرح کھلے پیر اللہ پاک کے نبی حضرت ابراہیم کے  
قول کی اور ان کے ساتھ والوں کی جب کہ اپنی قوم سے مخالفت کی اور ان سے بنیاد ہوئے تو اللہ پاک کی طرف  
پناہ پکڑی اور اس سے تیری کی پس کہ بنا علیک کہ تو کلنا الایہ یعنی ہم نے تیرے پر توکل کیا سارے کاموں میں  
اور اپنے کام ختم کو سپرد کیے اور تیری ہی طرف معاد ہے آخرت میں ربنا لا تجعلنا قسۃ للذین کفروا کی تفسیر میں  
مجاہد کا قول اول گنہگار ہے ضحاک نے بھی اسی طرح کہا ہے قتادہ نے کہا است غالب کہ تو ان کو ہم پر تو وہ اس کے  
مستفوت ہوں یہ خیال کریں کہ وہ جو ہم پر غالب ہوئے وہ سبب حق کے جس پر وہ ہیں ابن جریر نے اسی قول  
کو اختیار کیا ہے قولہ تعالیٰ واغفر لنا الایہ یعنی اور تیرے کہ ہمارا گناہوں کا اپنے غیر سے اور ہمارے اور اپنے  
وہ میان مان کو معاف کر بیشک تو تو ایسا عزیز ہے کہ جس نے تیری بارگاہ عالی جاو سے پناہ پکڑی تو اس کو  
کوئی ظلم نہیں کر سکتا ہے اور تو اپنے اقوال و افعال و مشیخ و قدر میں حکیم ہے پھر فرمایا لعلنا کان لکم الایہ  
اول کی تاکید ہے اور اس سے بھی ہم ی بات مستثنیٰ ہے جس کا اول سے استغفار کیا گیا ہے کیونکہ یہ اوقات  
جس کا یہاں اثبات کیا گیا ہے وہی بعینہ اول ہے لہذا کان یہ جو اللہ الیکوم الآخر اس میں کہا وہ کہنا ہے

عن ابن عباس بن یونس بن عصب  
کہا کہ ابن عباس نے فرمایا  
ما کان استغفار ابراہیم  
لأبیه الا عن امر ربہ  
وہ جو استغفار ابراہیم  
اپنے باپ کے لیے تھا  
تو اس کے لیے امر ربہ  
تھا کہ وہ اپنے باپ کے  
لئے استغفار کرے  
ابن جریر نے فرمایا  
کہ ابراہیم نے اپنے باپ کے  
لئے استغفار کیا تھا  
تو اس کے لیے امر ربہ  
تھا کہ وہ اپنے باپ کے  
لئے استغفار کرے  
ابن جریر نے فرمایا  
کہ ابراہیم نے اپنے باپ کے  
لئے استغفار کیا تھا  
تو اس کے لیے امر ربہ  
تھا کہ وہ اپنے باپ کے  
لئے استغفار کرے



حضرت ابراہیم کی اتباع پر ہر اس شخص کو جو کہ اللہ پر اور سعاد پر ایمان لائے والا ہے ممکن بقول فان الله  
 یزنی الخیر لی یعنی اور جو کوئی اعراض کرے اس شے سے جس کا اللہ نے امر فرمایا تو بیشک اللہ وہی ہے  
 یعنی حمید کہ قال الله تعالى ان تکفروا انتم ومن فی الاخر حتمیاً فان الله یغنی عنکم خیر من  
 ذلک یا وہ ایسا یعنی ہے کہ مقرر کامل ہوا ہے اپنی نعمت میں اور وہ اللہ ہے یہ اس کی صفت ہے لائق نہیں ہے  
 کہ واسطے اس کے اس کا کوئی کفو نہیں ہے اور نہ اس کے مثل کوئی شے ہے سبحان اللہ الواحد القہم  
 الخیر المستقر الخلق امی ہو محمود ہے جمیع اقوالہ وافعالہ لاکہ غیرہ لارب سواہ کذا فی ابن کثیر بالجملہ حب آیت  
 مذکور نازل ہوئی تو مومنین نے اپنے ابا، وابناء و جمیع اقرباء و شرکین کی عداوت میں تشدد کیا تو اسیداک نے  
 ان کو طمع دی اس بات میں کہ شاید کبھی حال بدل جائے میں فرمایا عسی الله ان یمیکل لکم من ذلک  
 عادیتم منہم مودۃ واللہ قلیلۃ واللہ غفور رحیم لا یمیکل اللہ عن الذین لکم بقاتلوکم فی الدین  
 ولکم خیر جو عنکم من ذلک کہ ان تذبذبوہم و تقسطوا الیہم ان اللہ یحب للفسطین انما یمیکل اللہ  
 عن الذین قاتلوکم فی الدین و احرجوکم من دینارکم و ظاہروکم علیہم ان یمیکل ان تولوکم محمد  
 و من یمیکلکم فاولک انکم الظالمون اسید ہو کہ کر دے اللہ تم میں اور جو دشمن ہیں تمہارے ان میں  
 دوستی اور اللہ سب کر سکتا ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اللہ تم کو منع نہیں کرتا ان سے جو لوگ  
 نہیں تم سے دین پر اور نہ کمال انہیں تم کو تمہارے گھروں سے کہ ان کو دہلائی اور انصاف کا سلوک  
 اللہ چاہتا ہے انصاف والوں کو اللہ تو منع کرتا ہے تم کو ان سے لڑنے سے تم سے دین پر اور نہ کمال انہیں  
 گہروں کو اور یہی اللہ تمہارے نکالنے پر کہ ان سے کہ دو دوستی اور جو کوئی ان سے دوستی کرے سو وہ لوگ  
 وہی ہیں گنہگار ہیں یعنی ان کو مسلمان کر دے پہر دوستی تمہاری بجائے ایسا ہی ہو اس سفر میں  
 کے لوگ سارے مسلمان ہوئے وہی مکے کے لوگوں میں بعض ایسے ہی تھے کہ آپ سلمان نہ ہوئے  
 اور ہونے والوں سے ضابطی نہ کی انتہی و عسی کا کلام اللہ پاک کی طرف سے وعدہ ہوتا ہے برطبق عادات  
 ملک کے کہ جب وہ بعض حواجز میں عسی یا حل کہہ دیتے ہیں تو اس کے پورے ہونے میں محتاج کو کچھ  
 شجہ باقی نہیں رہتا ہے یا مراد اس سے مؤذن کو طمع دینا ہے یعنی اسید ہے کہ اللہ دوستی کر دے  
 تم میں اور ان میں جن سے تم نے دشمنی کی ہے اور اللہ بلیغ القدرہ اور کثیر القدرہ ہو دلون کو قلب  
 کر دینے پر اور احوال کی نقل کرنے پر اور اسباب دوستی کے سہل کر دینے پر اور اللہ کی مغفرت و رحمت بلیغ  
 کو کثیر ہے واسطے اس شخص کے جو کہ مشرکوں میں سے مسلمان ہو گیا تم میں اور ہمدردی دشمنوں میں دیکھا  
 کرو یہ نکایہ طلب ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں تو تمہارے اہل دین سے ہو جائیں گے بعد فتح مکہ کے

۱۰۰  
 اور جو کہ نہیں دیکھتے  
 اسے تو اس لیے کہ  
 اسے نہیں دیکھتے  
 ۱۰۰  
 اور جو کہ نہیں دیکھتے  
 اسے تو اس لیے کہ  
 اسے نہیں دیکھتے



ام حیدر سے قبل اسلام ابو سفیان کے معلوم ہے پھر جب اللہ پاک نے کافروں سے دشمنی رکھنا اور ان کی دعوے ترک کرنا اور لکھا جو کہ مومنوں کو لائق ہے تو ان میں سے جس کے ساتھ حسن سلوک کرنا جائز ہے اور جس کے ساتھ جائز نہیں ہے اس باب میں تفصیل کی پس ارشاد فرمایا لا یسئلکم اللہ الایہ ان تبوہم بدل اشتغال سے موصول ہو یعنی منع نہیں کرتا ہے اللہ تم کو اس سے کہ بڑا کر ام کرو اور قول فضل میں حسن سلوک کا بڑا کرنا کہ دونوں لوگوں سے جو کہ لڑے تم سے دین میں اور نہ نکالا تم کو تمہارے گمراہوں کی طرح و نقسطوا لہم بھی بدل ہے موصول سے یعنی اور اللہ منع نہیں کرتا ہے تم کو اس سے کہ بیوپاری اُن کو ایک حصہ مال کا اور عدل کرو ان میں باہن طور کہ ان سے احسان و نیکی کرو لیقل افطمت لے الرجل اذا عاہلہ بالعدل نتجیح نے کہا صحیح یہ ہیں اور اللہ منع نہیں کرتا ہے تم کو اس سے کہ عدل کرو عہد کے وفا کرنے میں جو کہ دو میان تمہارے اور ان کے ہو اور ظلم مت کرو ان پر اور جب اللہ پاک نے ظلم سے نبی کی حق میں مشترک کے تو پھر مسلم کو حق میں بھی کا کچھ حال ہو گا کہ ابن العربی فرماتے ہیں یعنی اس سے کہ عطا کرو تم اُن کو ایک قسط اپنے مال سے بر طریق صلہ کے مراد اس قسط سے عدل نہیں ہے کیونکہ عدل تو واجب حق میں اس شخص کے جو کہ لڑا اور اُس کے جو نہیں لڑا ان اللہ بحسب القسطین یعنی بیشک اللہ دوست نہ کہتا ہے عادلین کو معنی آیت کے یہ ہیں کہ اللہ پاک منع نہیں کرتا ہے احسان کرنے سے اہل عہد کے جو کہ کفار میں کے ہیں جنہوں نے مومنوں سے معاہدہ کیا ہے ترک قتال پر اور اس پر کہ مدد نہ کریں گے کفار کی اُن پر اور زمین منع کرتا ہے ان کچھ حال سے ساتھ عدل کے ابن زید نے کہا کہ اول اسلام میں تھا وقت موافقت کے اور ترک امر بالقتال کے پھر منسوخ ہو گیا قتادہ نے کہا کہ اس قول سے منسوخ ہوا فافعلوا بالشرک یدین حنین و بعد فافعلوا کسی نے کہا کہ یہ حکم ثابت تھا اس صلح میں جو کہ دو میان بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور قریش کے تھی پھر جب فتح مکہ سے وہ صلح زائل ہو گئی تو وہ حکم منسوخ ہو گیا کسی نے کہا کہ یہ آیت خاص ہے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلفائین اور ان میں جن کے اور آپ کے دو میان عہد تھا قال الحسن کلّی نے کہا یہ لوگ خزاعہ و بنی الحارث بن عبد مناف بن مجاہد نے کہا یہ خاص ہے اُن لوگوں میں جو ایمان لائے اور ہجرت نہیں کی کسی نے کہا کہ یہ خاص ہے جو عورتوں اور بچوں پر قرطبی نے اکثر اہل تویل سے حکایت کیا ہو کہ یہ آیت محکم ہے اولیٰ بنی جو بیل حدیث حضرت اسماء کے جو کہ متفق علیہ ہے حضرت عبداللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ قتیبت بنت عبد العزیٰ اپنی بیٹی اسماء بنت ابی بکر پر اپنی بہن لیا لیکر گئے ہیں اور پھر اور گئی اور وہ مشرک تھی تو اسماء نے انکار کیا اس سے کہ اُس کا ہر یہ جہل کی عیاشی کو پھر یہیں داخل کرے یہاں تک کہ حضرت عائشہ کی طرف کہا بھیجا کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کا پوچھ پس انہوں نے آپ سے پوچھا اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی تو اسماء کو لے کر گیا کہ اس کا ہر یہ قبول کرے اور

۱۰۰  
 قلعہ کلاں پورہ  
 فتح البیان فتح القدرین  
 تباہی شہانہ قوتیہ  
 ابن کثیر بن یکبر قوتیہ  
 ابجد سر کاشکیہ  
 پیاسے صوفیہ  
 ابن اسعد من فی باک  
 ابن اسعد من فی باک  
 ابن اسعد من فی باک



وَقُلْ يٰٓجَمِيعُ السَّمْعِ اللّٰهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ	يُظَنُّ اَنَّ كُلَّ لُطْفٍ اِنْ كَلَّا تَرَقِيَا	
یعنی اللہ تعالیٰ کبھی درمیان دو متفرق کے جمع کر دیتا ہے بعد اس کے کہ ان کا پکا خیال بھی تھا کہ وہ ملیں گے وہ غور و خیر کا یہ طلب ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو وسط اُن کا کفر بخش دیتا ہے جبکہ وہ اُس سے توبہ کرتے ہیں اور اپنی رب کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اُس کے مطیع و منقاد ہو جاتے ہیں اور وہ بڑا بخشنے والا بڑا مہربان ہے اور ہر اُس شخص پر جو اُس کی طرف رجوع ہوا کسی گناہ سے ہو مثال بن حیثان نے کہا کہ یہ آیت البوسفیان صخر بن حرب کے بارے میں نازل ہوئی تھی چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کی بیٹی سے نکاح کر لیا تو یہ مودت ہو گئی آپ میں اور اُن میں لیکن اس قول میں نظر سے اس لیے کہ آپ نے ام حبیبہ بنت ابوسفیان سے نکاح کیا قبل فتح مکہ کے اور البوسفیان جو مسلمان ہوئے بعد شب فتح میں بلا خلاف پر و احسن بن ہذا کہ بروایت ابن ابی حاتم وہی قصہ البوسفیان کے عامل بنانے کا ذکر کیا ہے جو کہ مذکور ہو چکا ہے پھر حضرت ابن عباس کی حدیث مذکور ذکر کی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اللہ تعالیٰ کا یہ طلب ہے کہ اللہ تم کو منع نہیں کرتا ہے اُن کافروں پر احسان کرنے سے جو تم سے نہیں لڑتے دین میں جیسے عورتیں اور اُن میں کئی ضعیف لوگ ہیں کہ تم اُن پر احسان کر واد عدل کرو ان اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ حضرت عائشہ و حضرت اسماءؓ کا یہ ہے کہ وہ دونوں نے کہا کہ ہماری ماں ہم پر اپنی مدینہ میں اور وہ شریک تھی الخیر روایت بزار کی ہے پھر بزار نے کہا وہ ابی بنیہ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کہا یہ حدیث اس سیاق سے منکر ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی والدہ ام رومان میں اور وہ مسلمان و مہاجر ہیں اور حضرت اسماءؓ کی والدہ اور ہیں چنانچہ اس کے نام کی احادیث متعدد ہیں نصیر کی گئی ہے مسطلین کی تفسیر سورہ ہجرات میں گزر چکی ہے وہاں یہ حدیث صحیح وارد کی گئی تھی المسطلون علی منابر من نور عن بنی العریض الذین یجدلون فی حکمہم وایہم واولو اولہ تعالیٰ انما ینہا کم الایہ کا یہ طلب ہے کہ اللہ تو تم کو اُن لوگوں کے موالات سے منع کرتا ہے جنہوں نے تم سے عداوت قائم کی پھر تم سے لڑے اور تم کو نکالا اور مباح و انت کی ہمتا ہو نکالنے پر اللہ عز وجل اُن کی موالات سے تم کو منع کرتا ہے اور اُن سے دشمنی رکھنے کا تم کو امر فرماتا ہے پھر اُن کے موالات پر وعید کی تاکید کی پس فرمایا و من یرحمکم فاولئک ہم الظالمون کہ اللہ تعالیٰ یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُفُّوا اَلْبِهَادُ وَالْاَصْدَاۤیْ اَوْلِیَاءَ بَعْضُهُمْ اَوْلِیَاءُ بَعْضٍ وَّ مِنَ الَّذِیْنَ کُفُّوا عَنْکُمْ فَاِنَّہُمْ مِنْ رَّجُلٍ اَللّٰہُ لَا یُہْدِیْ اَلْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ اجماع جب اللہ اپنے کفار کے دو فریق کا حکم ذکر کیا کہ فریق اول کے ہرے برا و احسان و اقتضا جائز ہے اور دوسرے کے لیے ناجائز تو اب اُن لوگوں کا حکم ذکر کیا جو ایمان کا اظہار کرتے ہیں پس فرمایا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلْجَمَاعَ اَللّٰہُ یُہْدِیْہُمْ فَاَقْبِلُوْہُمْ وَاَللّٰہُ اَعْلَمُ بِاٰیَاتِہٖ وَاَللّٰہُ یُہْدِیْہُمْ فَاَقْبِلُوْہُمْ		

۱۔ اسے ایمان والہ  
مست پرورد ہو و لکھا کہ  
کوشش ہو جائے پس میں  
رفیق میں ایک اور  
کے اور کچھ نہیں ہیں  
کے عداوت کر کے  
وہ انہی میں ہے اسلئے  
بہتین میں بلکہ عداوت  
کروں کو اور





کہ بخاری نے مسور بن مخزوم و مروان بن حکم روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب کفار قریش سے محاکمہ کیا حدیبیہ کے دن تو آپ کے پاس مسلمان عورتیں آئیں پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یا ایہا الذین آمنوا حتی یبلغ والکموا ایحکم الکوافر تو حضرت عمرؓ نے اُس من دو عورتوں کو طلاق دی جو ان کی تہیز و تکمیل میں داخلہ نہ ہوئیں اور ان کو طلاق دینا صحیح ہے اور اہل کلام نے یہ مسئلہ بہت عقیدہ بنالی ہے کہ عورتوں میں سے ہستی جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف نکلی تھیں اور وہ عاتق بنتی یعنی جوان اپنی ماں کے گھر میں تو اس کو گھر والے ان کے درخواست کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آپ اُس کو ان کی طرف پہنچا دیں بیان تک کہ اللہ تعالیٰ نے منونات کو حق بین نازل کیا جو کچھ کہنا نازل کیا یعنی یہ آیت یا ایہا الذین آمنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فماتھن من ان عورتوں کا نام منونات رکھا اس لیے کہ انہوں نے کلمہ شہادت کے ساتھ نطق کیا یا اس لیے کہ وہ قریب ہوئے ولی تہین اس کے کہ بسبب امتحان کے ان کا ایمان ثابت ہو جائے گا یعنی اہو ایمان والو جو وقت تکین رہتا تو پاس ایمان والی عورتیں وطن چھوڑ کر کفار کے درمیان کے تو تم ان کا امتحان لو ان کو چاہو اس میں اختلاف ہے کہ کس چیز کے ساتھ ان کا امتحان لیتے تھے پھر کسی نے تو یہ کہا کہ ان کو اس کی قسم لیتے تھے کہ وہ نہیں نکلی ہیں خاوند کے بغض سے اور نہ اعراض کر کے ایک زمین سے طرف دوسری زمین کے اور نہ واسطے ڈھونڈ رہے ہیں دنیا کے بلکہ واسطے محبت اللہ کے اور اس کو رسول کو اور واسطے رغبت کے اس کے دین میں پھر جب اس نے ایسی قسم کھائی تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے خاوند کو اس کا مہر عطا کر دے اور جو اس نے اس پر چڑھ کیا اور اس کی طرف سے زمینیں پہنچتے تھے جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ جب عورت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آتی تو حضرت عمرؓ نے خطاب اس کو قسم کھاتے کہ بابت ماخر حجت و رجعت بارض جس ارض وابت ماخر حجت بن احض رنج وابت ماخر حجت لالہاس وینا وابت ماخر حجت الا جبالہ وروزلہ اخرجہ الطبرانی وغیرہ بن جس کسی نے کہا امتحان یہ کہ وہ گواہی دے اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ چھوہ جان لیتے کہ پھر ان کی طرف سے حق ہے تو نہ پھر یہی جانبین طرف کفار کے اور اس کا خاوند جو ان کا فروغ میں تھا جس کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عقد کیا اس کو اس عورت کا مہر دیا جانا جو اس کو دیا تھا اور حال کے یہ تو ان عورتوں کو عہد و منوں کے جبکہ وہ ان کو ان کے مہر و دین کا لابن عباسؓ کسی نے کہا امتحان نہ تھا لکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان پر یہ آیت پڑھ دیتے یعنی یا ایہا النبی اذا جاءکم المؤمنات الی آخر اہل علم و اختلاف کیا ہے دو قول پر کہ عورتیں عہد نہ بین داخل ہیں یا نہیں پس اول قول کی بنا پر تو یہ آیت اس عہد کی مخصوص ہوگی اکثر اسی کو قائل ہیں اور دوسرے قول کی بنیاد پر نہ نسخ سے یہ تخصیص ہے اللہ اعلم بالصواب چنانچہ حضرت عیسیٰؑ نے یہ بات کہہ کر ان کی حقیقت حال کو سمجھا دیا کہ اور کوئی زمین جانتا ہے اس نے تم کو اس کا

بنا پر جو کہ  
کا جس میں  
۱۱

مسکلف نہیں کیا ہے تم کو تو صرف اس کی تکلیف دی ہے کہ تم ان کا امتحان لو وہاں تک کہ تم کو وہ بات ظاہر ہو جائے جو اس پر دال ہو لہذا انہوں نے جو اسلام میں راغب ہونے کا دعویٰ کیا ہے اُس میں اُن کا دعویٰ سچا ہے فان علمتموہن مؤمنات فلا ترجعوا لی الکفار یعنی پہلے اگر بعد امتحان کے جس کا تم کو امر کیا گیا ہے مجھ سے بظاہر اُن کو تو میں جان لو تو مت پہیرؤاں کو طرف اُن کے کافر خاوندوں کے علم سے مراد ظن غالب ہے جو کہ بوجہ ظہور امارات کے حاصل ہوتا ہے ظن کا نام علم رکھنا سمون جو اس بات کا ظن غالب اور وہ شخص کی طرف قیاس منافی ہو تا ہے قائم مقام علم کے ہے اور اُس کا صاحب قولہ تعالیٰ لَا تَقْفُ مَا لَيْكَ لَاحِظٌ عَلَیْہِ عَلَمٌ کے تحت میں دخل نہیں کر سکتی کہ میں مراد علم سے ظن ہے اس کا نام علم رکھا گیا ہے بات بتانے کو کہ وہ مثل علم کے ہے اس عمل واجب ہونے میں اس بنا پر کلام میں استعارہ تبیہ ہو گا جیسے آیت ناسخ ہے شرطوں کی بنسبت عورتوں کو اس شخص کے مذہب پر جو کہ نسخ سنت کا قرآن سے جائز کہتا ہے بعض نے کہا کہ یہ نسخ کے قبیل سے نہیں ہے یہ تو صرف تخصیص کے قبیل سے ہے یا یقینہ مطلق کے باب ہے اس لیے کہ عقد کا اطلاق کیا گیا ہے میرے میں اس شخص کے جو کہ مسلمان ہو گیا تو ظاہر ہو گا عموم رجال میں محسنا کے پہلے یا اپنے اُس کے عموم سے عورتوں کا نکلنا جہاں کیا اور مردوں اور عورتوں میں یون فرق کیا جاتا ہے کہ یہ میرے میں جو خوف فتنے کا عورت پر ہو وہ میرے میں نہیں ہے عورت پر بھی ہو کہ شرک اُس کو صحبت کرے گا ورنہ فرق چھ ہے کہ عورت پر مرد ہو جائے اس میں نہیں ہے جبکہ وہ خوف دلائی جائے اور اُس پر زبردستی کی جائے اُس لیے کہ اس کا دل ضعیف ہو اور یہ وجہ ہے کہ عورت کو یہ بات کم چھتی ہے کہ اُس سے نکاح جائے باین طور کہ کفر کا کلمہ مع توریہ ظاہر کر دو اور کلمہ ایمان کا پوشیدہ رکھی یا طمانیت دل کی ایمان پر ہو اور مرد پر اس بات کا خوف نہیں کیا جاتا ہے اس لیے کہ وہ قوی دل ہوتا ہے اور اُس کو وہی بات سوجھتی ہے کہ لافنی الخطیب بالجماع اگر تم اُن کے مومن ہونے کا ظن غالب ہو جائے تو اُن کو کافروں کی طرف مت پہیرؤاں کی طرف مت پہیرؤاں کی یہ علت بیان فرمائی لاہن حل لہم ولاہم یہ کلاموں لہت یعنی اس لیے مت پہیرؤاں کہ وہ عورتیں اُن مردوں کو حلال ہیں اور نہ مرد اُن عورتوں کو اگر یہ نکال لے تو عورت کسی کافر کو حلال نہیں ہے اور عورت کا اسلام موجب ہوتا ہے اُس کی فرقت کا اخیر خاوند سورتہ مجرہ ہجرت اُس کی تکرار واسطے تاکہ حرمت کے ہے یا اول جملہ واسطے نفی حل کے ہے حال ہی اور ثانی جملہ واسطے نفی حل کے ہے زمانہ آئندہ میں یا اول واسطے بیان زوال نکاح کے ہے اور ثانی واسطے نکاح جدید کے پھر والیان امور کو مخاطب کر کے فرمایا والوہم بالفقوا یعنی اسی حاکم و دان عورتوں کے خاوندوں کو جو کہ ہجرت کر آئی ہیں اور اسلام لائی ہیں مثل اُن مردوں کے جو انہوں نے اُن پر بیخ کیے ہیں اور واسطے وجہ کے ہے تو اب نسخ ہو گا یا واسطے مذہب کے جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے کہ تو نسخ ہو گا

دینے کا وجوب یا استحباب یہ ہے جو صورت ہل ذمہ کی عورتوں میں ہے جیسا کہ آیت کا مور بھی ہے اس لیے کہ آیت کا اور ولسائے ال کہ کی شان میں ہوا ہے جن سے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح کی تھی رہیں جریوں کی عورتیں جن کے لیے عقد نہیں کیا گیا سونہ ان کے بھکاریوں کا کرنا واجب ہے نہ سنوں جو اتفاقاً تادہ بھی اسی کے قائل ہیں اور بات ویسی ہی ہے جو انہوں نے کئی امام شافعی نے فرمایا اور جب طلب ہے اس عورت کو غیر زوج عورت کے رشتہ داروں میں سے تو وہ روکی جائے اس سے بلا عوض حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سورہ ممتحنہ بعد اس صلح کے نازل ہوئی پس جو عورت ان کی عورتوں میں سے اسلام لاتی تو اس کو پوچھا جاتا کہ تجھ کو کس شے نے نکالا پھر اگر وہ اپنے خاوند سے بہاگ کر اور اعراض کر کے نکلی ہو تو یہی جاتی اور اگر اسلام میں رغبت کر کے نکلی ہو تو وہ روک کر کسی جاتی اور یہی دیا جاتا اس کے خاوند پر مثل اس کے جو اس سے بچ کر گیا اخر جہاں مروی ہے کہ اس کے گناہ کی نفی کی ان بھابھ عورتوں کے نکاح کرنے میں پس فرمایا ولا جناح علیکم ان تنکحوا بنسبی نہیں ہے کچھ گناہ تم پر کہ نکاح کرو ان عورتوں سے وقت و وجہ شرط نکاح کے وہ شرط پور ہو نہ حدت کا ہے اس حدت میں کہ مسلم عورت داخل بہا ہوا و رولی اور دو گواہ اور باقی شرطیں صحت کی مدخل بجا و غیر میں اس لیے کہ وہ عورتیں اب کہتا رہیں ان سے نہ گناہ گواہ کے کافر خاوند ہیں ان کو طلاق نہیں دی جائے وجہ کہ وہ عقد اسلام سے فریاد ہو گیا اذ اتیتہم من اجورہن یعنی ان کے نکاح میں کچھ گناہ نہیں ہے جبکہ تم دید و ان کو ان کے مہر اس لیے کہ مہر بضع کی اجرت ہے اور یہی نکاح و مہر دینا بعد پوری ہونے ان کی حدت کے ہے جس طرح کہ وجوب حدت کی دلیل اس پر دال ہیں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مہر عورت پر کچھ حدت نہیں ہے اور اسی آیت سے استدلال کیا ہے فتح البیان میں ہے کہ قول اولیٰ ہوا ذی ولایت و امام شافعی و امام احمد اسی کے قائل ہیں یہ آیت ہے اس و ہم کا کہ مہر کا پیہ ناک کا فر خاوندوں کی طرف اس سے نفی ہو کہ ان کے لیے جدید مہر نہ کرنا چاہیے جبکہ مسلمان مردان سے نکاح کریں سو فرمایا کہ جو مہر کفار کو دیا گیا وہ قائم تمام نہیں رہا پس اس مہر کو کہ مسلمان پر واجب ہے جبکہ ان سے نکاح کرے مہر وہ کو ذی سے اس کا لازم کر لینا کہ ان کو بانش دیا جائے ولا تمسکوا لجسم الکافر جبہ و تمسکوا کو تخفیف نہ رہا پس اس کا کو اختیار کیا کہ دلیل اس آیت کو قائم نہ کرے بجز نفی اور کسی بت تیسرے تیسرے دونوں سے یہی محکم جمع ہے عصمت کی یہی اہمیت میں عقد و سبب یعنی جس شخص کے ساتھ چل مارا جاتا ہے وہ عصمت ہے اگر اور یہی اذہیان عقد نکاح کی عصمت ہے کوافر جمع ہے کافرہ کی یہ عورت ہے جو کافر اور عورت میں باقی نہ گئی یا مہر نہ ہو یا اگر لڑکے لاحق ہو گئی یعنی تم میں در ان کافر عورتوں میں کوئی عصمت اور کوئی تعلق جو بیت کا نہ ہو طلب ہے کہ جس شخص کی کوئی کافر عورت تھی تو وہ اس کی عورت نہیں ہے اس لیے کہ اختلاف دین کی وجہ سے اس کی عصمت قطع ہو گئی نہ حریت کا اثر نہ ٹوٹ گیا نفی نے کہا ایضاً مسلمان عورت ہے کہ کفار اور کے لاحق ہوتی ہے

۱۷  
سن و ابوالعالم و ابوالعالم

پھر کا فرمایا جاتی ہے کا فرمایا عورتوں کو اور مسلمان مشرک عورتوں کو کیا ہوتے ہیں یہ بات اس آیت سے منہج ہو گئی  
اور آیت خاص سے ساتھ کا فرمایا مشرک عورتوں کے نہ ان کا فرمایا عورتوں کے جو کہ اہل کتاب میں کی ہو کسی کو نہ اس کی  
کا فرمایا عورتوں میں علم ہوا ان میں سے اخراج کتابیات کو ساتھ تحفہ ص کی گئی ہے جو کہ اہل علم اس طرف گئے ہیں  
کہ جب کوئی وثنی یا کتابی اسلام لائے تو درمیان جو رہا و خاندان کے تفریق نہ کی جائے مگر بعد از نقصان عدت کے  
بعض اہل علم نے یوں کہا کہ دونوں میں تفریق کی جائے مگر وہ اسلام زوج کے اور یہ جو ہے سو اسی وقت کہ عورت  
داخل بہا ہو اور جب وہ غیر داخل بہا ہو تو درمیان اہل علم کے کچھ خلاف نہیں ہے اس میں کہ بسبب  
اسلام کے دونوں میں عصمت منقطع ہو گئی اس لئے کہ اس پر کچھ عدت نہیں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے  
مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب مسلمان ہوئے اور ان کی بی بی بھیچہ رہ گئی مشرکوں میں اس پر اللہ پاک نے  
ولایت کو انصاف کے حکم کو نازل فرمایا انحر بن مینج واسا لولما انفقتم ولیسا لولما انفقوا یعنی تم طلب کرو مگر اس  
عورتوں کو جو کہ لاحق ہوئے والی ہیں ساتھ کفار کے اس شخص سے جس نے ان سے نکاح کیا اور چاہیے وہ طلب  
کریں اپنی عورتوں کو مگر جو ہجرت کر آئی ہیں ہم میں کی اس شخص سے جس نے ان سے نکاح کیا ہے مفسرین  
نے کہا کہ جو کوئی مسلمان عورتوں میں کی ترمیم ہو کر کفار کی طرف چلی جاتی ہو کہ اہل عہد سے ہیں تو کفار سے کہا جائے  
کہ لاؤ اس کا ہمراہ مسلمانوں سے کہا جائے کہ کوئی عورت کفار میں کی مسلمانوں کی طرف آئی اور مسلمان چلائی  
کہ پیرو اس کا ہمراہ کے کافر خاندان پر خطیب کا کہ یہ ایمان کا نصاب و مدل تھا درمیان دو حال کے سیلانی  
جہاں ہے اس کی بیان میں طول دیا ہے ذلک حکم اللہ یعنی یہ مہرون کا پیرو نادونوں طرف جس کا ذکر مولا اللہ کا حکم  
ہے حکم بنیکم جائے نافہ یا حایہ ہے والہ علیہم حکیم یعنی اللہ تعالیٰ بلین العلم ہے کوئی خفی شے اس شخص  
نہیں ہے بلین الحکمہ ہے اپنے اقوال افعال میں قوی نے کہا کہ یہ امر خاص تھا اس کے نہ لے کر ساتھ اس نازل  
میں خاصہ یا جامع مسلمین کے بالحدیث کی تفسیر نازل ہوئی تو مسلمانوں نے کہا ہم راضی ہوئے اللہ کا حکم ہے اور  
مشرکوں کو لکھا تو وہ باز ہر رضی نہ ہوئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ان فاکم شی من انوا حکم الی الکفار فاعلموا  
فاتوا الذین ذہبت ازواجہم مثل النفقوا یعنی اور اگر عورت ہو جائے تم سے کوئی شے تمہاری بیویوں کی طرف  
کفار کے طلب یہ کہ مسلمان عورتوں کے جو تم نے کفار کو دیئے اس میں سے اگر کچھ تم سے فوت ہو جائے  
کسی نے کہا یہ حق نہیں کہ اگرچہ ہمارے کفار سے کوئی عورت تمہاری عورتوں میں کی طرف کفار کے پر وہ مسلمان  
عورت ترمیم ہو جائے مگر مگر اسی قول کی طرف مائل ہیں ہر تم ہو چلاؤ کافروں کو لڑائی میں کوئی عورت  
خاصہ کی کہ تم میں مفسرین نے کہا ہے اسی غنیمت یعنی ہر غنیمت تمہاری وسط ہو تاکہ تم غنیمت کو کسی نے کہا یہ مفسرین  
البعثی لکم سے کانت العینہ لکم حسی غنیمت یعنی ہر غنیمت تمہاری وسط ہو تاکہ تم غنیمت کو کسی نے کہا یہ مفسرین

لے من طریق الی  
ونہا صلی اللہ علیہ وسلم





اس بات کا کہ ان کا امتحان لین پر اگر ان کو مروج جانیں تو نہ پیرین ان کو طرف کفار کے نہ وہ جو تین ان کو حلال میں  
اور نہ وہ مردان کو حلال عجب کہ سعد بن ابی احمد مروی ہے کہ من چھوڑا ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط بن نجر بن  
نوس کے دو بہائی عمارہ و ولیدہ کلیمان تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کے پاس پہنچ گئے ان کے باب  
میں کہ آپ اس کو ان کی طرف پیرین پس اللہ تعالیٰ نے محمد توڑا لاجو لا آپ کے اور مشرکوں کے درمیان بتاؤ تو ان  
میں خاصۃً تو ان کو منع کیا کہ ان کو پیرین طرف مشرکوں کے اور اللہ تعالیٰ نے امتحان کی آیت نازل فرمائی بعد  
اس کے امتحان کا بیان کیا ہے پہر کہا ہے کہ فان علمتموہن جرمات الایمن والالت ہر اس بات پر کیا ایمان  
پر اطلاع یقیناً ممکن ہے آئیہ لاہن حل لحم و لاہم کلون لہن یہ وہی آیت ہے جس نے مسلمان عورتوں کو مشرکوں  
پر حرام کر دیا ابتداءً اسلام میں یہ جائز نہ تھا کہ مشرک مومن عورت سے نکاح کرے اسی لیے ابوالعاص بن ربیع کا قصہ  
ہوا شیخ شخص حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے خاوند اور بنی سلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داماد بن ابی زینب سلمان  
تہیں اور ان کے خاوند اپنی قوم کے زمین پر تھے پھر جب وہ بدر کے دن قیدیوں میں پکڑے آئے تو ان کی بیٹی  
حضرت زینب نے اپنے خاوند کے فدیہ میں اپنا ایک قلابہ بیچا یہ ان کی والدہ حضرت خدیجہ کا تھا پھر جب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو دیکھا تو آپ کو اس سے رقت شدید ہوئی اور مسلمانوں سے فرمایا اگر تمہاری بیٹی  
ملے ہو کہ اس کے لیے اس کا قیدی چھوڑ دو تو کرو پس مسلمان ہو گیا تو آپ نے اس کو اس شرط پر چھوڑا کہ آپ کی  
صاحبزادی کو آپ کی طرف بھیج دے سو اس نے آپ کے واسطے یہ بات پوری کی اور جو وعدہ آپ سے کیا تھا اس میں  
آپ سے سچا بڑا ہو گیا اور حضرت زینب کو نید بن جارقہ کے ہمراہ آپ کی طرف بھیج دیا یہ وہ واقعہ بدر کے بعد سی صدین  
میں معتبر رہا یہ واقعہ سترہویں ہجری میں ہوا ایمان تک کہ ان کے خاوند ابوالعاص شہ مجری میں مسلمان ہوئے تو  
آپ نے نکاح اول حضرت زینب کو ان کے خاوند پر پیر دیا اور نیا مہر ان کے واسطے مقرر نہیں فرمایا جیسا کہ امام احمد  
نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب کو  
بنکاح اول ابوالعاص کو پیر دیا اور ان کی ہجرت چہر سال قبل ان کے خاوند کے اسلام سے تھی اور نہ نئی گواہی  
کی اور نہ نیا مہر باندھا و رواہ ابو داؤد بن ماجہ و الترمذی ان میں کے بعض یہ کہتے ہیں کہ بعد وہ اس کے یہ قول صحیح  
ہے اس لیے کہ سلامت کی مشرکین پر تحریم ہو چکی اس سے دو برس بعد ان کے خاوند کا اسلام ہوا ترمذی نے کہا لیکن  
بাসا وہ باس ولا نفرت وجہ بظاہر حدیث و علمہ جاز بن حنظلہ و ابو بن الحسین و سمعت محمد بن حمید لقیہ لسمعت زینبہ  
بن ماردون بن مازن بن اسحق ہذا الحدیث و حدیث ابن الجراح یعنی ابن ابی اسحاق بن عمرو بن شعیب عن ابن عباس عن عبدان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رواہ ابن ابی العاص بن ربیع بہر جدید و نکاح جدید قتال زینب حدیث ابن عباس  
ابو داؤد و ابن ماجہ و ترمذی و قتال زینب حدیث ابن الجراح بن ابی اسحاق بن عمرو بن شعیب الامام احمد

والترمذی وابن ماجہ وضعوا الامام احمد وغير واحد والله اعلم واجاب الجوس عن حدیث ابن عباس بان ذلک من فضیلة عین  
 یحییٰ انہ لم یفعل عدتہ منہ لان الذی علیہ اکثرہ انما متی الفقتت العادلہ لیسلم الفسخ نکاحا منہ وقال آخر من  
 بل اذا انفقت العدة ہے بالجہان ان شارات اقامت علی النکاح واستمرت وان شارات فسخہ ودرہست من حیث  
 وحملوا علی حدیث ابن عباس والله تعالیٰ اعلم قوله تعالیٰ وان فاکم شی الا یہ مجاہد وقتادہ کہتے ہیں کہ یہ  
 اُن کا فروں میں سے ہے جس کے واسطے عہد بخین سے جب اُن کی طرف کوئی عورت بھاگ جائے اور وہ اُن  
 کے خاوند کو کچھ نہ دین تو جس وقت اُن میں کی کوئی عورت آجائے تو اس کے خاوند کو کچھ نہ دین یہاں تک  
 کہ جو عورت اُن کی طرف چلی گئی ہے اُس کے خاوند کو دے مثل اُس خراج کے جو اس نے اُس پر کیا ہے  
 ابن جریر نے بسند خود زہری سے روایت کیا ہے کہ مسلمانوں نے اسد کے حکم کا اقرار کیا تو شکر کون کے نفقات  
 جو انہوں نے اپنی عورتوں پر خرچ کیے تھے جن کی ادائی کا اسد نے مومنوں کو امر فرمایا مومنوں نے تو وہ  
 نفقات شکر کون کو ادا کیے اور شکر کون نے حکم اسد کے اقرار کرنے سے انکار کیا مسلمانوں کے نفقات ادا کر لیں  
 جن کا اکارا اسد نے ان پر فرض کیا تھا اس پر اسد تعالیٰ مومنوں سے فرمایا وان فاکم شی الا یہ پس بعد  
 اس آیت کے اگر کوئی عورت مومنوں کی عورتوں میں سے شکر کون کی طرف چلی جائے تو مومنین اس کے خاوند  
 مومن کو وہ خرچہ پہنچیں جو اس نے اُس عورت پر خرچ کیا ہے اُس عقب میں جو اُن کے قبضے میں ہے یہ وہ ہے  
 ہے جس کا مسلمانوں کو حکم ہوا کہ اس کو مہر کون پر پہنچیں بد لے اُن کے نفقات کے جو انہوں نے اپنی عورتوں  
 پر خرچ کیے تھے کون عورتین جو کہ ایمان لائیں اور ہجرت کر لیں ثم ردوا لی الشکرین فضلہ منہ لہم ان کان بقی لہم  
 والعقب کا بقی من صدق النساء الکفار حین امن وارجن یعنی کسی مومن کی عورت جو شکر کون کی طرف  
 چلی گئی ہے اُس کے خاوند کو عقب کی جائداد اس کا خرچہ و مردین پہ اگر کچھ اس جائداد میں سے شکر کون  
 کا باقی رہا ہو تو وہ انہیں کو پہنچیں اور عقب وہ مال ہے جو کہ زنان کفار کے مہر سے باقی رہا جبکہ وہ ایمان لائیں  
 اور ہجرت کی ہوئی کا لفظ حضرت ابن عباس سے یہ ہے کہ اگر مرد ماجرین میں سے کسی مرد کی عورت کفار سے  
 حملے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس مرد کے واسطے یہ حکم دیا کہ جو کچھ اُس نے خرچ کیا ہے اس کے  
 مثل ضمیمت سے اُس کو دیا جائے مجاہد نے بھی اسی طرح کہا ہے فعاقیمتہ من مہر ضمیمتہ من قریش او  
 غیرہ یعنی پھر پانچ ضمیمت قریش سے یا ان کے عین سے مثل مال الفقوا سے مراد اس عورت کا محض مثل ہے  
 اسی طرح سروق و ابراہیم وقتادہ و مقاتل و ضحاک و سفیان بن عیینہ و زہری نے بھی کہا ہے یہ قول  
 اول قول کی منافی نہیں ہے اس لیے کہ اگر اول ممکن ہو تو اولیٰ وہی ہے ورنہ پھر ان غنائم سے دین جو  
 کفار کے ہاتھوں پر چلی جاتی ہیں یہ بات اوسع ہے یعنی اس میں وسعت زیادہ ہے ان جویر کا اعتبار بھی ہے

لہ لیظہر القول  
 الاول فی انما  
 ۳۷۹



نہی عن الزنا کے تحت میں داخل ہو چکا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مرد اور عورت کو لڑکی پیدا ہوتی تو اسکی جگہ لڑکا رکھ دیتی تھی دوسرے لفظ ان کا یہ ہے کہ لاحق بکریں اپنے خاندان سے ان کی بغیر لاؤ لگاؤ اور نافرمانی نہ کریں پھر کسی محروف میں یعنی ہر امر میں جو کہ اسد کی طاعت ہو اور لوگوں کی طرف احسان دینی ہے اور ہر امر میں جس کا شرع نے امر کیا ہے یا اس سے نفی کی ہے محروف وہ ہے جس کا حسن بچا گیا ہے شرع کی جانب سے عطا کرنے کا کہ کل برواقی میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ یہ تو صرف ایک شرط ہے کہ اسد اٹھائے لے عورتوں کے واسطے اس کی شرط کی صورت و مقابل نے کہا کہ مرد محروف سے نفی ہے نوحہ کرنے کی پٹری پہاڑ نے بال کا ٹکڑا لیا ہوا پہاڑ نے مونہ منہ چنے ویل پکارنے سے قتادہ و معبد بن سبب محمد بن سائب و زید بن اسلم نے بھی اسی طرح کہا ہے جو کچھ ان لوگوں نے کہا قرآن شریف کے معنی اس سے زیادہ تر وسیع ہیں مع دخول نوح کے اس میں کسی نے کہا کہ محروف کی جو قید لگائی باوجود اس کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو اسی محروف کا امر فرماتے ہیں سو وجہ اس کی تنبیہ ہے اس بات پر کہ خالق کی محیضت میں کسی مخلوق کی طاعت جابر نہیں ہے فیما بین جواب ہے اذ کا یعنی جس وقت وہ عورتیں ان امور پر تجھے سے بیعت کریں تو تو ان سے بیعت لے یعنی تو ان کے واسطے مقرر ہو جائے ثواب دینا کا جس کا ہم نے ان اس پر وعدہ کیا ہے مقابلے میں ان طاعتوں کے جن کو انہوں نے اپنی جانوں پر لازم کر لیا ہے پس یہ بیع لغوی ہے لغت میں بیع مقابلہ شے کا ہے ساتھ دوسرے شے کے بروجہ و حیثیت کو متعاہد ہو کر کام مباحیت رکھا اس لیے کہ معاہدے کی تشبیہی ہے مباحیت کو گویا ہر ایک ان میں کا بچنے والا ہے اس شو کو جو اس کے پاس ہے بعض اس چیز کے جو دوسرے کے پاس ہے اسد عزوجل نے اور اس کے رسولؐ سے صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم بیعت کی صفت میں چھ خصال کا ذکر فرمایا جن میں تصریح کی گئی ہے ارکان غمی کی دین میں اور ان کی بیعت میں ارکان امر کا ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ بھی چھ ہیں دو شہادت نماز زکوٰۃ حیا حج جنابت و نہانا اس کی پھنچوہ ہے کہ ارکان میں و شہار اسلام سے یہ امور اور ان کے مثل واضح و ظاہر ہیں ادبیہ وجہ ہے کہ غمی کل زمانوں میں اور کل احوال میں قائم ہے تو دائم پر تنبیہ کرنے کے واسطے ان امور کی شرط کرنا زیادہ ضروری تھا کسی نے کہا کہ امور مذکورہ کو خاص کر کے صرف اس لیے ذکر کیا کہ ان کا وقوع عورتوں سے بکثرت ہوتا ہے شرف نسب ان امور سے ان کو نہیں روکتا ہے و استغفر لہن امت ان اللہ غفور رحیم یعنی بعد اس مباحیت کے ان کے واسطے مغفرت طلب کر اسد سے ان امور کی جو گزر چکے اور ان کی جو ان سے آئندہ واقع ہوں بیشک اللہ بلیغ المغفرت ہے باین طور کہ اگلے گناہوں کو نہادیتا ہے اور کثیر الرحمة ہے باین طور کہ ائید میر تو فی خیر عطا فرماتا ہے حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امتحان لیتے تھے ان میں عورتوں کا جو آپ کی طرف ہجرت کرتی ہیں اس آیت کے ساتھ لے قرآن غفور رحیم سو مومنات ہیں سے





لما ترے یا ایہا الذین آمنوا الایہ جبکہ اسد پاک نے اس سورت کو یون شروع فرمایا تھا کہ کفار کے دوست ٹھیکر نے سے  
 منی کی تھی اسی طرح اس کو ختم بھی فرمایا منظور اس سے تاکید ہے ان سے دوستی نہ کرنے کی اور مسلمانوں کو اس سے نفرت  
 دلانا ہے کما قالہ البیہان للغنیہ بطریق رد المحتار علی الصمد کے ہے قوم مخصوص علیہم سے مراد سارے طوائف  
 کفر ہیں کسی نے کہا خاصۃ یہود ہیں حضرت حسن نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ ہیں قول اول اولیٰ ہے اس کو کہ سارے  
 فرقے کفر کے اس بات کے ساتھ تصدق ہیں کہ اسد پاک نے ان پر غصہ کیا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ عبد اللہ  
 بن عمر و اور زید بن جراح یہود کے ایک شخص سے دوستی رکھتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **وَالَّذِينَ  
 مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يُلَئْلِي الْكُفَّارِينَ** اصحاب القیوہ و غیر طوائف کفر آخرت کا بالکل یقین نہیں کرتے ہیں بسبب اپنے  
 کفر کے حضرت ابن مسعود فرمایا کہ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہیں اور نہ اس کی امید رکھتے ہیں جیسے ناپسند ہوئے کافر  
 والوں کو یعنی مثل ان کے ناپسند ہونے کے پتھر درون کعبہ بھونکے ہوئے اس لیے کہ وہ بعثت ہونے کے متعلقہ ہیں  
 کسی نے کہا جیسے ناپسند ہوئے وہ کفار جو ان میں کے مرچکے ہیں آخرت سے اس لیے کہ وہ حقیقت پر واقف ہو چکے اور  
 جان چکے کہ آخرت میں ان کے واسطے کچھ نہیں ہے پس وجہ اول یہ کہ کلمہ **لَعْنَتُنَا** ہے اور دوسرے یہ کہ  
 والاولیٰ اس کے کسی نے کہا میں تجھ سے یعنی جیسے ناپسند ہوئے کافر و تمثال کہ وہ بعض اہل قبور ہیں اس لیے  
 کہ جو لوگ قبور میں ہیں ان میں ہون و کافروں میں حضرت ابن مسعود نے فرمایا جیسے ناپسند ہوئے کافر جبکہ مرا  
 اور اپنے ثواب کا معائنہ کیا اور اس پر مطلع ہوا حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ کفار اصحاب القیوہ ہیں جو کہ ناپسند  
 ہوئے آخرت کو و سلفہ ان کا یہ ہے کہ جو شخص مران میں کا جو کہ کافر ہوئے تو مقرر ناپسند ہوئے زندگی میں  
 کے جو کہ کافر ہوئے اس سے کہ وہ رجوع کریں طرف اللہ کے یا اللہ تعالیٰ ان کو مبعوث کرے جبکہ قوم مخصوص سے  
 مراد یہود و نصاریٰ ہیں گے تو اس پر یہ بات وارد ہوگی کہ وہ تو آخرت کے ثواب میں طمع رکھتے والے ہیں اس لیے کہ وہ  
 اس کے معترف ہیں کہ وہ حق پر ہیں اور حضرت مہر سے علیہ السلام کی شریعت سے ان کا تمسک کرنا ان کو نفع دے گا  
 ثواب وہ ناپسند ہون گے ممکن ہے یوں جواب دیا جائے کہ مراد اس سے حرامان ہے یعنی مقرر وہ محروم ہوئے  
 آخرت کے ثواب کی کہ انہی فتح البیان و ابن کثیر میں حضرت عائشہ کی حدیث ذکر کی ہے پر ہر عایت امام احمد  
 امیر مہربت رقیقہ کی حدیث بعد اس کے کہ اسے ہذا سنو صحیح و قدر واہ الترمذی والنسائی وابن ماجہ میں حدیث  
 سفیان بن عیینہ والنسائی ایضا اس حدیث الثوری و مالک بن انس کا معن محمد بن المنکدر یہ وقال الترمذی  
 حسن صحیح لا نعرف الا من حدیث محمد بن المنکدر و قدر واہ احمد ایضا اس حدیث محمد بن اسحق عن محمد بن المنکدر عن  
 امیرہ و زادہ لم یصح منا امرأۃ و کذا رواہ ابن جریر بس طریق موسیٰ بن عقبہ عن محمد بن المنکدر و رواہ ابن کثیر  
 حاتم بن حدیث ابی جعفر الرازی عن محمد بن المنکدر حدیثی امیرہ بنت رقیقہ و کانت آخرت حدیثی حالہ فاطمہ بن مہنا

حلی بن سنان صاحب القیوہ  
 کاسن اہل آخرت کاسن  
 اجتہاد ہے اس سے  
 اپنے اپنے عمل کو بلانے

لے فی فکرہ پھر بروایت امام احمدی بنت مئیس کی حدیث ذکر کی ہے یہی بی حضرت کی خالون میں سے ایک خال  
 ہیں آپ کے ساتھ دونوں قبلوں کی طرف نماز پڑھی اور بنی عدی بن الجبار کی عورتوں میں سے ایک عورت ہیں  
 اس حدیث میں بعد ذکر چھ امر مذکور کے یہ ہے کہ آپ نے فرمایا ولا غث شبن انوا جکن کہا پس ہم نے آپ سے بیعت کی پھر  
 ہم لوٹ آئے تو میں نے ان میں کی ایک عمت سے کہا کہ تلوٹ جا پھر حضرت سے پوچھ کہ ہمارے خاوندوں کا عیش  
 کیا ہے راوی نے کہا پس اس نے آپ سے پوچھا تو فرمایا کہ اس کا مال لیوے پھر اس سے اس کے غیر کی عبادت کرے  
 پھر بروایت امام احمد عائشہ بنت قدامہ بن مفلحون کی حدیث اور بروایت بخاری ام عطیہ کی اور حضرت ابن عباس کی  
 حدیث اور بروایت امام احمد امیمہ بنت قرقہ کی حدیث اور عباده بن صامت کی حدیث ذکر کی ہے بعد اس کے  
 اور چند حدیثیں ذکر کی ہیں پھر کثرت کی تفسیر کی ہے اسے بنی جہودت آئین تیسرے پاس مومن عورتیں کہ بیعت  
 کریں پتہ سے یعنی جو کوئی ان میں کی تیسرے پاس آئی کہ بیعت کرے ان شرطوں پر تو اس سے بیعت کر اس پر  
 کہ شریک نہ کریں اللہ کا کسی شے کو اور چوری نہ کریں یعنی اجنبی لوگوں کے مال نہ چرائیں اب رہا خاوند سو جبکہ وہ  
 تنگی کرنے والا ہو اس کے نفقے میں تو اسے جائز ہے کہ اس کے مال سے کھائے ساتھ معروف کے یعنی یہ شے  
 جس کے ساتھ اس کو مثل عورتوں کی عادت جاری ہوئی ہے یعنی رواج و دستور کے موافق اس کے مال سے  
 لے لے اگرچہ بغیر اس کے علم کے ہو چھ سال ہے ہند بنت عتبہ کی حدیث پر اس نے کہا تھا یا رسول اللہ ابو سفیان  
 ایک مرد بخیل ہے مجھ کو اتنا نفقہ نہیں دیتا ہے جتنا مجھے اور میرے بیٹوں کو کفایت کرے سو کیا مجھے کچھ گناہ ہے اگر  
 میں اس کے مال سے لے لوں بغیر اس کے علم کے تو آپ نے فرمایا لے لے اس کے مال سے ساتھ دستور کے وہ جو تجھے  
 اور تیرے بیٹوں کو کافی ہو آخر چاہہ فی الصحیحین قولہ تعالیٰ ولا تفرکوا لئلا یزنا اللہ کانت فاحشۃ  
 و ساء سبیل لا سمرہ کی حدیث میں زانیوں کی عقوبت ساتھ عذاب الیم کے ناچھیم میں ذکر کی ہے حضرت عائشہ  
 مروی ہے کہ فاطمہ بنت عتبہ آنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیعت کرتی تھی تو آپ نے اس پر پریشہ طر کی کہ شریک  
 نہ کریں اللہ کا کسی شے کو اور چوری نہ کریں اور زنا نہ کریں راوی نے کہا پس اس نے اپنا ہاتھ بچس پر رکھ لیا مارے حیا  
 کے تو آپ کو خوش آئی وہ شے جو اس سے دیکھی پس حضرت عائشہ بولیں او عورت اقرار کر لے پس قسم ہے اللہ کی  
 منین بیعت کی ہم نے مگر اس پر وہ عورت بولی تو اب مان پھر آپ نے اس سے بیعت لی ساتھ آیت کے اخذ علیہم احمد  
 عامر شعبی کہتے ہیں کہ بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں سے اور آپ کے دست مبارک پر  
 ایک کپڑا تھا اور مقرر اس کو رکھ لیا تھا اپنے نکھت و دست پر پڑھایا اور دست مار ڈالا اپنی اولاد کو تو ایک عورت بولی  
 آپ قتل کرتے ہیں ان کے باپوں کو اور وصیت کرتے ہیں ان کی اولاد کی کہا اور بعد اس کے یہ تھا کہ خبر  
 وقت عورتیں آئیں کہ آپ سے بیعت کریں تو انکو ہم کہہ کر ان پر شریک کرے پس جب وہ اقرار کر لیں تو لوٹ جا تیں اخذ

سلفہ امیاس نہاد لاری  
 سکھ رہے ہیں جانی اور  
 بڑی راہ ہے ہمارے

ابن ابی حاتم قولہ تعالیٰ ولا یقتلن اولادہن یرشال ہے بچے کے قتل کو ہی اس کے وجود کے جس طرح کہ جاہلیت والے اپنی اولاد کو قتل کیا کرتے تھے فقر کے ڈر سے اور عام ہے اس کے قتل کو اس حال میں کہ وہ جنین ہو طرح کہ بعض جاہل عورتیں کہی اس کو کرتی تھیں اپنے نفس کو گرا دیتی تھیں تاکہ حاملہ نہوں یا بوجہ کسی غرض فاسد کے یا اس کے مشابہ قولہ تعالیٰ ولایا یتیم یتیمان الایہ کو سخت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول گزر چکا ہے کہ لائق بکریں اپنے خاوندوں سے ان کے بچے اور اولاد کو اسی طرح قتل کرنے بھی کہا ہوا اس کی مؤیدہ حدیث ہے جو لکھ بوداؤ دے حضرت ابو ہریرہؓ روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا کہ فرماتے تھے جبکہ ایہ ملاعنہ نازل ہوئی جس کسی عورت نے داخل کیا کسی قوم پر اس شخص کو جو ان میں سے نہیں ہے تو وہ نہیں ہے اللہ کسی شے میں اور ہرگز داخل نہ ہو گا اس کو اللہ اپنی جنت میں اور جس کسی مرد نے نکاح کیا اپنی بچے سے حالانکہ وہ اس کی طرف نظر کر رہا ہو تو حجاب کرے گا اللہ اس سے اور اس کو رسوا کرے گا علی رؤس الاولین والآخرین یعنی اگلوں پچلوں کے سامنے قولہ تعالیٰ ولا یصینکم معروف یعنی نافذانی نہ کریں میری اس معروف میں جبکہ تو نے ان کو امر کیا اور اس منکر میں جس سے تو نے ان کو نفی کی میمون بن مہران نے کہا نہیں بٹیل فی اللہ نے طاعت واسطے اپنے بنی کے مگر معروف میں اور معروف طاعت ہے ابن زید نے کہا امر کیا اللہ نے اپنے رسول کی طاعت کا حالانکہ وہ خیر اللہ میں اس کو خلق سے معروف میں یعنی باوجود اس کے کہ وہ اللہ کے برگزیدہ و پسندیدہ ہیں پر بھی ان کی طاعت معروف میں کہی خیر ترین زید نے حضرت ابن عباسؓ و انس بن مالک و سالم بن ابی الجعد روایت کیا اور ابو صالح وغیرہ واحد نے کہا کہ اس میں ان عورتوں کو نوحہ کرنے سے منع فرمایا ابن جریر نے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان عورتوں پر نیاحت کا عہد کیا اور مت باتیں کرو مردوں سے مگر تم میں کے مرد محرم سے پس عبد الرحمن بن عوف بولے یا رسول اللہ ہمارے تو عصمان ہوتے ہیں اور ہم اپنی عورتوں سے غائب رہتے ہیں تو اپنے فرمایا لیس اولئک عینت لیس اولئک عینت یعنی وہ میری مراد نہیں ہیں امن ابی حاتم نے حضرت حسنؓ کی روایت کی ہے کہ بن امیہ کا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عہد لیا ان میں ایک بھڑا مرد تھا کہ باتیں نہ کریں مرد مگر یہ ہووے وہ ذات محرم پس بیشک مرد باتیں کرنا رہتا ہے عورت کے یہاں تک کہ مذی سے آلودہ ہو جاتا ہو ما بین اس کے دونوں انون کا ہر چند حدیثیں بھی نوحہ کی ذکر کی ہیں قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لاتمتثلوا اقواما الایہ اللہ پاک عورت کے آخرین کا فون کی دوستی سے منع فرماتا ہے جس طرح کہ اس کی اول میں اس سے نہی فرمائی یعنی ہو دو نصارے اور سارے کھد سے دوستی نہ کر کہ جنہر اللہ تعالیٰ نے خفا ہوا ہے اور ان کو ملعون کہا ہے اور وہ اس کی طرف سے طرد و اہلو کے متحق ہوئے ہیں ہرگز کیوں ان سے دوستی کرتے ہو اور ان کو اپنا دوست نہیں کرتے ہو اور قزوفا میں نہ ہوئے آخر کے ثواب و عفو سے اللہ عزوجل کے حکم میں قولہ تعالیٰ کہ لیس اولئک عینت

اس کے بچے اس سے  
میں کو بچہ ملا نہ ہیں  
اس سے بچے جان بچا کر  
اس سے بچے نہ

اصحاب القبور میں دو قول ہیں ایک تو یہ ہے جیسے ناسید ہوئے زندہ کفار اپنے رشتہ داروں کو قبروں میں بہن  
کہ بعد اس کے ان کے ساتھ جمع ہوں اس لیے کہ وہ اعتقاد نہیں رکھتے ہیں بخت کا اور زندہ نشور کا سوا ہذا اعتقاد میں ان  
کی بجا ان سے منقطع ہو گئی حضرت حسن نے کہا جیسے زندہ کافر ناسید ہو گئے مردوں سے قتادہ نے کہا جیسے ناسید  
ہو گئے کافر اس سے کہ رجوع کریں ان کی طرف قبروں والی جو کہ مر گئے اسی طرح ضحاک نے بھی کہا ہے یہ سب قول  
ابن جریر نے روایت کی ہیں دوسرے قول یہ ہے جیسے ناسید ہوئے وہ کافر جو قبروں میں بہن ہر خبر سے حضرت  
ابن مسعود کا لفظ یہ ہے جیسے ناسید ہوئے کافر جو کافر اور معاینہ کیا اپنا ثواب اور طلع ہوا اس پر اور یہ قول ہے مجاہد  
عمرہ و مقاتل و ابن زید و کلبی و منصور کا وہ بھی ابن جریر رحمہ اللہ کا اختیار ہے آخر تفسیر سورۃ المستحقة و اللہ اعلم  
۹ ماہ شوال ۱۳۵۱ ہجری شمس جمعہ قریب نیم شب اس سورت کی تفسیر تمام مہوی اللہ بجا قبول فرمائے اور اعلیٰ  
کی توفیق دے ربنا آتانی الذی ناستد و محی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار و الاحول و لا قوة الا باللہ و الحمد لله و لا اله الا  
اخرا و ظاہر او باطنا و صلے اللہ و سلم و بارک علی سیدنا و مولانا محمد شفیع المذنبین و علی آلہ و صحبہ اجمعین ارے  
یوم الدین من لک ما علم و رزقہ ما علم و عذما علم آمین -

لکھنؤ ۱۳۵۱ ہجری شمس  
عن ابیہ النسخ من مسند  
عہ ۱۳۵۱ ہجری شمس  
ابن جریر و ابن مسعود  
البیہقی و ابن زید و  
صلی اللہ علیہ و آلہ  
۱۳۵۱ ہجری شمس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

### سُورَةُ الصَّفَّت

اس سورہ مبارکہ کی چودہ آیتیں ہیں اور مدنی ہے یہی قول مختار و جمہور کی طرف منسوب ہے حضرت ابن عباس رضی  
رضی اللہ عنہما سے کہ یہ سورتیں نازل ہوئی حضرت ابن زبیر سے بھی اسی کے نقل مروی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی  
مروی ہے کہ مکہ میں نازل ہوئی چھ قول شاید ان سے صحیح نہیں ہے عمرہ حسن و قتادہ اسی کے قائل ہیں -  
دعشتری نے اس پر جزم کیا ہے مدنی ہونے کی وہ حدیث مؤید ہے جو کہ امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن مسلام  
سے روایت کی ہے کہ ہم نے تذکرہ کیا کہ کونسا ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے پہر آپ سے  
پوچھی کہ اعمال میں سے کونسا عمل اللہ کو زیادہ محبوب ہے سو ہم میں سے کوئی کہہ اٹھا پہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے ہماری طرف ایک مرد بھیج لیس ہم کو جمع کیا ہم پر پچھ سوئٹ پڑی یعنی سورہ صفت ساری و اخرہ ابن ابی حاتم  
اور انس کے آخرین کہائیں ان میں یہ سورت نازل ہوئی و اخرہ الضحاک الترمذی و ابن حبان و الحاکم و قال صحیح  
علی شرط الشیخین و ابیہ ہرقی فی الشعب و ابن

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ یَاۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تَقُوْلُوْنَ مَا لَا



تَفْعَلُونَ ۝ كَذِبًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ مَعَكُمْ كَذِبًا ۝  
 فَكَفَّ عَنْهُمْ ۝ اسد کی پاکی بولتا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور وہی ہے زبردست حکمت والا اور ایمان والو  
 کیوں کہتے ہو وہ نہ سے جو نہیں کرتے بڑی ہیرا سی ہے اسد کی بیان کہ کھو وہ چیز چونکہ بولتا چاہتا ہے اُن کو جو اوتار  
 میں اُس کی راہ میں قطار باندہ کر جیسے وہ دیوار میں سیسہ پلائی فل بند کو دعویٰ کی بات سے ڈرا چاہیے کہ اُس کا چہرہ  
 مشکل ٹپتا ہے ایک جگہ سماں جمع تھے گئے ہم اگر جانیں کہ اسد کو کیا کام بہت بہتا ہے تو وہی اختیار کریں بت  
 بیکایت اتری انتے ف تیسیر پر اول کلام گزرتا ہے یہ بات کہ بعض سورتوں میں تو شیخ کی بلفظ ماضی بقیر فرمائی جیسے  
 یومئذ یومئذ اور بعض میں بلفظ مضارع اور بعض میں بلفظ امر مرفوعہ اور اس سے ارشاد ہے اس امر کا شیخ ماضی و مستقبل  
 وصال سب اوقات میں شروع ہے اسی کے مثل اول سورہ حدید میں بھی تقریر گزرتی ہے ایمان اور سورہ حشر جمعہ و تغافل  
 میں اصل چل کر کلمہ کا اعادہ فرمایا اور حدید میں اُس کو ساقط کیا واسطے موافقت اس آیت کے کہ لَمَّا تَمُوتُ وَالْأَرْضُ  
 اور اس آیت کے تَمُوتُ لَمَّا تَمُوتُ وَتُكَلِّفُ لِيُونَانُ فَمَا يَسْجُدُ لَكَ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهَا كَمَا يَسْجُدُ لَكَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
 کی عیہ وجہ ہے کہ سماء و مروجہ کی جہت ہے تو وہ شامل ہے سماء و مافیہا کو اور ارض سے سفلی کی جہت مراد ہے تو وہ شامل  
 ہے ارض و مافیہا کو و ہذا العزیز الحکیم یعنی جو کچھ ہے سماء و زمین میں ہے وہ سب اسد کی پاکی بولتا ہے زبان حال یا زبان  
 قال سے جو امور اُس کے بارگاہ علیہ السلام کے لائق نہیں ہیں اُن سے اُس کو منترہ و منبر کچھ لکھتا ہے اور وہ ایسا غالب ہے  
 کہ کوئی اُس کا مخالف نہیں کر سکتا ہے اپنی اقوال و افعال میں حکمت والا ہے جو ذات پاک اس صفت کو ساتھ موصوفہ ہے  
 وہ اسی کا مستحق ہے کہ ساری آسمان و زمین والے کل نقصانوں سے پاک و صاف سمجھا کر اُس کی یاد کریں بملادہ جس  
 شاہنشاہ بے پردہ کا وصف غیر حکیم ہے اُس سے کسی شے کی فرمایش کرنا کیسا وہ حکمت والا ہے جو کام اُس نے  
 کہہ دیا اُس کو کیے جاؤ اور اپنے مقصود کے معترف ہو اپنی طرف سے کسی کام کی کیوں درخواست کرو اسی پر یون  
 فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اَلَمْ تَقُولُوا اَلَا تَفْعَلُونَ یعنی اے ایمان والو کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو حضرت  
 ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ مومنوں میں کے قبل اسکے کہ جہاد فرض کیا جائے کہتے تھے ہم نے یہ دوست  
 کہہا کہ اگر اسد ہم کو جنہو بتا بہتر سے اعمال کی تو ہم اُس پر عمل کرتے اس پر اسد تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
 خبر دی کہ محبوب ترین اعمال ایمان لانا ہے اس پر جس میں کچھ شک نہ ہو اور لڑنا ہے اُس کے اہل مصیبت سے  
 جو کہ ایمان کے مخالف ہوئے اور اُس کا اقرار نہ کیا پر جب جہاد نازل ہوا تو مومنوں میں کے کچھ لوگوں نے اُس کو ناخوش  
 جہاں اور اس کا حکم اُن پر شان گزرا اس پر اسد پاک نے فرمایا اَلَمْ تَقُولُوا اَلَا تَفْعَلُونَ یعنی کہتے ہیں تین آیتیں ہیں اسد کی کتاب  
 میں اُنہوں نے مجھے منع کیا اس سے کہ لوگوں پر قضا کروں اَنَا مَرُّونَ النَّاسَ بِالْأَيْدِیِّ وَتَكُونُ اَنْفُسُكُمْ وَتَقُولُ تَعَالٰی وَتَعَالٰی  
 اَنْزِلْ اَنْ اَخْلَعَ اَلْمَ اَلٰی مَا اَنْفَعَاکُمْ عَدُوَّہِ اَمِیَّتْ کہ یہ بیان ہفتام رقم و توحید کا ہے بر جہت انکار یعنی کیوں

اسد کی پاکی بولتا ہے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور وہی ہے زبردست حکمت والا اور ایمان والو کیوں کہتے ہو وہ نہ سے جو نہیں کرتے بڑی ہیرا سی ہے اسد کی بیان کہ کھو وہ چیز چونکہ بولتا چاہتا ہے اُن کو جو اوتار میں اُس کی راہ میں قطار باندہ کر جیسے وہ دیوار میں سیسہ پلائی فل بند کو دعویٰ کی بات سے ڈرا چاہیے کہ اُس کا چہرہ مشکل ٹپتا ہے ایک جگہ سماں جمع تھے گئے ہم اگر جانیں کہ اسد کو کیا کام بہت بہتا ہے تو وہی اختیار کریں بت بیکایت اتری انتے ف تیسیر پر اول کلام گزرتا ہے یہ بات کہ بعض سورتوں میں تو شیخ کی بلفظ ماضی بقیر فرمائی جیسے یومئذ یومئذ اور بعض میں بلفظ مضارع اور بعض میں بلفظ امر مرفوعہ اور اس سے ارشاد ہے اس امر کا شیخ ماضی و مستقبل وصال سب اوقات میں شروع ہے اسی کے مثل اول سورہ حدید میں بھی تقریر گزرتی ہے ایمان اور سورہ حشر جمعہ و تغافل میں اصل چل کر کلمہ کا اعادہ فرمایا اور حدید میں اُس کو ساقط کیا واسطے موافقت اس آیت کے کہ لَمَّا تَمُوتُ وَالْأَرْضُ اور اس آیت کے تَمُوتُ لَمَّا تَمُوتُ وَتُكَلِّفُ لِيُونَانُ فَمَا يَسْجُدُ لَكَ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهَا كَمَا يَسْجُدُ لَكَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ کی عیہ وجہ ہے کہ سماء و مروجہ کی جہت ہے تو وہ شامل ہے سماء و مافیہا کو اور ارض سے سفلی کی جہت مراد ہے تو وہ شامل ہے ارض و مافیہا کو و ہذا العزیز الحکیم یعنی جو کچھ ہے سماء و زمین میں ہے وہ سب اسد کی پاکی بولتا ہے زبان حال یا زبان قال سے جو امور اُس کے بارگاہ علیہ السلام کے لائق نہیں ہیں اُن سے اُس کو منترہ و منبر کچھ لکھتا ہے اور وہ ایسا غالب ہے کہ کوئی اُس کا مخالف نہیں کر سکتا ہے اپنی اقوال و افعال میں حکمت والا ہے جو ذات پاک اس صفت کو ساتھ موصوفہ ہے وہ اسی کا مستحق ہے کہ ساری آسمان و زمین والے کل نقصانوں سے پاک و صاف سمجھا کر اُس کی یاد کریں بملادہ جس شاہنشاہ بے پردہ کا وصف غیر حکیم ہے اُس سے کسی شے کی فرمایش کرنا کیسا وہ حکمت والا ہے جو کام اُس نے کہہ دیا اُس کو کیے جاؤ اور اپنے مقصود کے معترف ہو اپنی طرف سے کسی کام کی کیوں درخواست کرو اسی پر یون فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اَلَمْ تَقُولُوا اَلَا تَفْعَلُونَ یعنی اے ایمان والو کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کچھ لوگ مومنوں میں کے قبل اسکے کہ جہاد فرض کیا جائے کہتے تھے ہم نے یہ دوست کہہا کہ اگر اسد ہم کو جنہو بتا بہتر سے اعمال کی تو ہم اُس پر عمل کرتے اس پر اسد تعالیٰ نے اپنی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر دی کہ محبوب ترین اعمال ایمان لانا ہے اس پر جس میں کچھ شک نہ ہو اور لڑنا ہے اُس کے اہل مصیبت سے جو کہ ایمان کے مخالف ہوئے اور اُس کا اقرار نہ کیا پر جب جہاد نازل ہوا تو مومنوں میں کے کچھ لوگوں نے اُس کو ناخوش جہاں اور اس کا حکم اُن پر شان گزرا اس پر اسد پاک نے فرمایا اَلَمْ تَقُولُوا اَلَا تَفْعَلُونَ یعنی کہتے ہیں تین آیتیں ہیں اسد کی کتاب میں اُنہوں نے مجھے منع کیا اس سے کہ لوگوں پر قضا کروں اَنَا مَرُّونَ النَّاسَ بِالْأَيْدِیِّ وَتَكُونُ اَنْفُسُكُمْ وَتَقُولُ تَعَالٰی وَتَعَالٰی اَنْزِلْ اَنْ اَخْلَعَ اَلْمَ اَلٰی مَا اَنْفَعَاکُمْ عَدُوَّہِ اَمِیَّتْ کہ یہ بیان ہفتام رقم و توحید کا ہے بر جہت انکار یعنی کیوں

کہتے ہو اس غیر وکی کا جس کو کرتے نہیں ہو کلمہ لم مرکب سے لام جارہ و مای استفہامیہ سے الف اس کا تخفیف حاصل ہوا ہے  
 بسبب کثرت استعمال کے جس طرح کہ اس کے نظائر میں ہے نسخی کہتے ہیں یہ لام اضافت کا ہے مای استفہامیہ پر داخل ہوا ہے  
 جیسے کہ اس کے سوا اور حروف جر اس پر داخل ہوئے ہیں فقہارے اس قول میں لَمَ وَفِيْلَهُ وَمِمَّ وَعَنَّمْ وَالْاَمَّ وَعَلَام  
 الف صرف اس لیے محذوف ہوا کہ ناولام اور اس کے سوا اور حروف جر مثل ایک شے کے میں ان کا استعمال کلام متفہم  
 میں بحذف الف بہت واقع ہوا ہے اور استعمال اصل کا قلیل آیا ہے کھول الشاعر ع

عَلَى مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ جَعْلًا

باجملہ پر اسد پائے ان کی ذم کی اس کام پر پس سر یا کیا میر قتا عند الله ان تقولوا اما لا تفعلون معنی عظیم و کبیر و  
 بزرگ ہو ہی بغض میں یہ بات کہ کہو چونکہ وقت کھتے ہیں اسد بغض کو وقت و قاتلہ دونوں اسم میں جب کسی کو  
 لوگ محبوب بغض میں رکھتے ہیں تو اس وقت محاورہ عرب میں یوں بولتے ہیں کہ فلان مہیت و مقوت یعنی فلان کو لوگ  
 چاہتے نہیں ہیں اس سے بغض رکھتے ہیں کسائی نے کہا کہ ان تقولوا محل فعین ہے اس لیے کہ فعل ہے معنی پس  
 اور قتا منصوب سے بنا بر تیز تو اب کبرن غیر مہم ہوگی جس کی نکرے سے تفسیر کی گئی ہے ان تقولوا منصوب جن الی ذم  
 ہو گا کسی نے کہا کہ گبر سے مقصود و توجب ہے آں عصفور نے اس کو افعال تعجب سے شمار کیا ہے جس کے واسطے نحو میں علی  
 باب مقرر کیا گیا ہے زختری بھی اسی طرف مائل ہیں اور کہا ہے کہ غیر مجملہ انفع و البی کلام ہے تعجب کے معنی ہیں عظیم و بزرگ  
 کر نامہ کا اسم جن کے دونوں میں اس لیے کہ تعجب اسی شے سے ہوتا ہے جو کہ اپنے نظارہ اشکال سے خارج ہوتی ہو سکے  
 کہا یہ قاعدہ منطوق ہے یعنی فعل جس سے تعجب جائز ہے تو یہ بھی جائز ہے کہ فعل بغض میں کا وزن بنایا جاوے اور اگر  
 احکام میں نعم و بغض کا قائم مقام ہو کسی نے کہا کہ نیز افعال ذم سے ہے اور نہ افعال تعجب سے بلکہ اس کا سنا دیا گیا ہے  
 ان تقولوا کی طرف اور قتا تیسرے محول عن الفاعل ہے اسے کبر قتا ان تقولوا باجماع حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے  
 کہ یہ آیت یعنی کبر قتا الایہ تنصا قتال میں ہے وہ ایک قوم تھی کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی تھی پھر مرد کہتا کہ  
 میں نے قتال کیا اور میں نے اپنی تلوار سے ماما حالانکہ انہوں نے یہ کام نہیں کیا ہوتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی  
 ان الذین یحبب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کا انہم بنیان موصول مفسرین کہتے ہیں مومنوں نے کہا میں  
 دوست کہا کہ اسد ہم کو نہیں ہے اس سل کی جو سب اعمال سے زیادہ اس کو محبوب ہے تاکہ ہم اسکو کین گو اس میں ہے  
 مال اور جانیں چلی جائیں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ مومنوں  
 نے کہا اگر ہم جلتے محبوب تر اعمال کا اسد کو تو البتہ ہم اس کو کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کو جزوی تو فرمایا ان الذین  
 الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کا انہم بنیان موصول پس اس کو ناخوش جانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یا ایہ الذین  
 امنوا اما لا تفعلون کا انہم بنیان موصول کی تفسیر میں ان سے مروی ہے بہت لایزول مطلق بعضہ علی بعض یعنی جو گویا

لے بھگتی بدست  
 یہ لکھنا چاہیے گا کہ ان  
 ۱۱ نہ سکتا اور اس میں بدی  
 اختلاف نے گا کہ اس کا معنی  
 یا بندہ سے اور اس کی جو  
 یا بلکہ اس کی محذوف  
 کی ۱۲ نہ سکتا اور اس کی  
 مودہ و ان اسے حال ہے  
 کے اس سے بعد  
 تیرہ و ان مودہ ۱۲ نہ  
 کے انہی ان اللہ و  
 ان کے ساتھ ۱۲ نہ

دیوار میں جمی ہوئی جڑاں نہیں ہوتی ہے بعض اُس کا بعض چرچکا ہوا ہے کچھ کو نے یقاً نکون کو بصیغہ معروف پڑھا ہے اور کسی بصیغہ مجهول اور کسی نے یقیناً تبذیر بصفا کا نسب بنا برفعول مطلق ہے اور رفعول بمعذوف اسے یصفون لفظ صفا کسے لے گا کہ مصدر ہے موضع حال میں اسے صافین اور صفوفین چمکے کا غم بنیان مخصوص حال ہے یقاً نکون کے فاعل سے یا صفا کی بصیغہ سے بر تقدیر اس کے کہ اس کی تاویل کی جائے صافین یا یصفون میں سے کما اتفقہم مخصوص کے یہ معنی ہیں کہ بعض اُس کا بعض سے چرچکا ہوا ہے یقاً صحت البنا دار صہ رصا او شمت اجنہ لے بعض فرامے کہما مخصوص البصر یعنی ملائی گئی سیسے سے میر دئے کھانا مٹوڑے اس محاورے سے صحت البنا دار اذا لامیت بنیہ وقاربت حتی یقطبہ و اتھا یعنی دیوار کا ص یہ ہے کہ اُس کے درمیان میں خوب وصل کیا جائے اور اُس کے پتھر قریب قریب رکھو جائیں یہاں تک کہ وہ ٹل ایک ٹکڑے کے ہو جائے کسی نے کہا اخوذ سے حصص سے یعنی ملانا بعض شبیا کا بعض کی طرف تراص یعنی تلاصق سے کسے لے گا المتلازم الاجزاء المستویا یعنی وہ دیوار جس کے اجزاء باہم ملے ہوئے اور برابر ہیں کسی نے کہا کہ ملو برابر ہونا اُن کی نیتوں کا ہے اپنے دشمنوں کی لڑائی میں بھان تک لکھتے ہیں ایسے ہو جائیں جیسے دیوار میں کا بعض انقبض کی طرف ملا گیا ہے والاول اولی کذا فی الفتح و حافظ ابن کثیر عبد اللہ بن سلام کی حدیث جس کا ذکر اول ہو چکا ہے بروایت امام محمد وابن ابی حاتم و ترمذی ذکر کی ہے اور یحییٰ ذکر کیا ہے کہ راویان حدیث نے پوری سورہ صفا ایک اور کلمہ کو پڑھ کر سنائی ہے اور اس قرأت کا تسلسل حضرت تک پھونچا ہے اور اسی طرح خود کی سند بابت قرأت اس سورہ کے بواسطہ ابو الجحاج جبار و حافظ زہبی ذکر کی ہے پھر کہا ہے کہ ایما الذین آمنوا اللہ انکما ہو شخص چمکے کوئی سورہ بات کہتا ہے جس کو وفائین کرتا ہے اسی لیے اس آیت کریمہ سے استدلال کیا ہے اُس شخص نے جو کہ علماء میں سے اس طرف گیا ہے کہ مطلقاً وعدہ کا ذکر اوجوب ہے ہاں کہ اُس پر عزم و عود نہ ہو نہ غیر مذمت سے اُس حدیث کے ساتھ احتجاج کیا ہے جو کہ صحیحین میں ثابت ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے نشانی منافق کی تین ہیں جب وعدہ کرے تو خلاف کرے اور جب بات کہے تو ہموٹ ہو لے اور جب امین بنایا جائے تو خیانت کرے اور صحیح کی دوسری حدیث میں ہے اربع سن کن خید کان منافقا خالصا و سن کانن فیہ واحدة منهن کانن فیہ خصلۃ من لفاق حتی یدھا پیراُن میں سے اخلاف وعدہ کا ذکر کیا ہے وقد تمحصینا الکلام علیہ بنی النعمین فی اول شرح البخاری و بعد الحدیث اور اسی لیے استدلال کے لئے اس انکار کی اُن پر تاکید فرمائی ہاں قول کہ کذب متاعنہ ادا ان لقولہ لا لافعالن امام حماد و ابو داؤد نے بعد بعد بن عامر بن زہجہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مبارک پارس نے او میں بچا تھا پس میں چلا کہ نکون تک کہ کہیوں تو میری زبان بولی اور کہتے تو امین تھے دو گنی تو اپنے اُس سون ملا تو نے کیا ارادہ کیا ہے کہ تو اسے دے گی عرض کیا کہ کھجوریں پہر آپ نے فرمایا خبردار بیشک اگر تو نہ کرے تو تمہارے ایک جھوٹ لکھا جائے امام مالک رحمہ اللہ بقا لے اس طرف گئے ہیں کہ جب وعدہ کے ساتھ موعود پر عزم متعلق ہو تو اُس کی وفا واجب ہے

لعلہ فیہ بن علی



قرآن التکحیب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفاً الا یہ اخرج ابن ابی حاتم وخرجه الترمذی والنسائی کتب کی حدیث میں  
 بذیل اوصاف انت محمد بن یحییٰ کہ صفم فی القتال مثل صفم فی الصلوة پر ایت مذکور ہے رواہ ابن ابی حاتم سعید بن  
 جبیر نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں لڑتے تھے دشمنوں سے مگر یہ کہ ان کی صف  
 باندھتے تھے یعنی صحابہ کی تعلیم ہے اللہ کی طرف سے مومنوں کو کہا و قولہ تعالیٰ کانم بنیان موصول اسے مخصص بعض  
 فی بعض من الصف فی القتال قتادہ کہتے ہیں کیا نہیں دیکھا تو نے صاحب بنیان کو کہ کیا وہ دوست رکھتا  
 ہے اس کو کہ اس کی دیوار مختلف ہو چکا سو اسی طرح اللہ عزوجل محبوب نہیں رکھتا ہے اس کو کہ اس کا مختلف  
 ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے صف باندھ ہی مومنوں کی ان کے قتال میں اور صف باندھ ہی ان کی ان کی نماز میں پس تم  
 لازم پکڑو اللہ کے امر کا پس لے کر وہ عصمت اور بچاؤ ہے واسطے اس شخص کے جس نے اس کو اختیار کیا اور وہ لگ لگ  
 ابن ابی حاتم ابو بکر یہ کہتے ہیں وہ مکر وہ جانتے تھے لڑنے کو گھوڑوں پر اور تخت جانتے تھے لڑنے کو زمین پر پس  
 فرماتے اللہ عزوجل کے ان التکحیب الذین الا یہ یحییٰ بن جابر کہتے ہیں کہ ابو بکر یہ کہتے تھے کہ جس وقت تم مجھے دیکھو  
 کہ میں نے التفات کیا صف میں تو تم میرے جہڑے میں مارو جو چیکر اللہ پاک نے ہماؤ کا ذکر کیا جو کہ شمشیر سے  
 مشقتوں پر اور اس کا کہ وہ دوست کہتا ہے اس کی راہ میں لڑنے والوں کو تو حضرت مولیٰ و حضرت علی علیہ السلام  
 کے دو حقے ذکر کیے واسطے اس کی تلقین اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تاکہ اپنی قوم کے ایذا پر صبر کریں اور یہ بیان کیا  
 کہ ان کو توحید کا امر کیا گیا تھا اور انہوں نے جہاد کیا اللہ کی راہ میں اور عقاب نہیں لیا اس کے واسطے جس نے انکی  
 مخالفت کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے سے ابتداء فرمائی اس لیے کہ زمانے میں وہ مقدم ہیں پس فرمایا وَاِذْ  
 قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ یَهٰکُمُ الْفِرْعَوْنُ لَہٗ تُؤَدُّوْنَ وَاِنِّیْ وَفَدَّ تَعْلَمُوْنَ اَنِّیْ مَرْسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ فَلَمَّا نَافَعْلَا فَاَنْفَرَا فَاَخْرَجَ اللّٰهُ قُلُوْبُہُمْ  
 وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ ۝ وَاِذْ قَالَ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ یٰبَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ لَیْسَ بِرَءُوْسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ  
 مُّصَدِّقًا لِّاٰیٰتِیْ مِنْ التَّوْرٰتِ وَمُبَشِّرًا بِرَءُوْسُوْلٍ یَّاْتِیْ مِنْ عِندِی اِسْمَکَ اَحْمَدُ فَلَمَّا بَلَغَا جَاءَہُمْ بِالْبَیِّنٰتِ  
 قَالُوْا کٰھٰذَا سِیْحٌ مُّجْنُوْنٌ ۝ اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اسے قوم میری کیوں ستاتی ہو مجھ کو اور جانتے ہو  
 کہ میں اللہ کا بھیجا آیا ہوں تمہارے پاس پہر جب وہ پہر گئے پہر فریے اللہ نے ان کے دل اور اندر راہ نہیں  
 دیتا ہے حکموں کو اور جب کہا عیسیٰ مریم کے بیٹے نے اے بنی اسرائیل میں بھیجا آیا ہوں اللہ کا تمہاری طرف  
 سچا کرتا اس کو جو مجھ سے آگے ہے تو بیت اور خوشخبری سننا ایک رسول کی جو اسے گا مجھ سے پیچھے اس کا  
 نام ہے احمد پہر جب آیا ان کے پاس کھلی نشانیاں لے کر بولے یہ جادو ہے صریح فل بنی اسرائیل ضد  
 کرتے تہاوت میں اپنے رسول سے آخر مرد ہو گئے فل حضرت کا نام دنیا میں محمد رکھا گیا اور فرشتوں میں  
 احمد ہے انتے اب یہی جائز ہے کہ اللہ پاک نے بعد محبت مجاہدین کے جو حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہ السلام

۱۔ یعنی صحابہ پر  
 ۲۔ اور اس کے بعد  
 ۳۔ یا وہ کہ جو کہا جائے  
 ۴۔ یعنی تاکہ میں اپنے  
 قصور کی سزا پاؤں  
 ۵۔ ہوشیار ہو جاؤں ۱۳۰



کا مقصد ذکر فرمایا سو اس کی وجہ یہ ہو کہ مظلوم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کا ڈرنا ہے اس کو کہ اپنے نبی کے ساتھ  
وہ معاملہ کریں جو کہ ان دونوں کی قوم نے ان کے ساتھ کیا کلمہ اوستعلق ہے اور کہ حذف ہو اور یا قوم تم تو ذوقی الہی  
قول کا مقولہ ہے ایذا کا بیان سورہ اعراب میں گزرجکا ہے جلا فلتعلمون الہم محل نصب میں ہے بنابر حال کلمہ فت  
واسطے متحقق علم کے ہے یا وہی ناکید علم کے تقریب و تقیل کے لیے یغین سے صیغہ ضارع کا اس لیے ہے کہ تم پر یہ  
دل ہو یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ذکر ان اعراض کرنے والوں سے اُس وقت کا کہ جبوقت موسیٰ نے  
کہا اپنی قوم سے کہ اے یہ کیا قوم تم کیوں متناقی ہو جبکہ وہاں طور کہ جن شرائع کا میں تم کو امر کرتا ہوں اور جن کو اسد  
تعالیٰ نے تم پر فرض کیا ہے ان کی مخالفت کرتے ہو یا تم کالیان دیتے ہو اور مجھے گشتا ہے ہو اسی باب سے یہ ہے  
کہ ان کو اور تو ہی تہمت لگائی تھی حالانکہ تم قرآن جان رہے ہو کہ بیشک میں اسد کا بھیجا ہوا ہوں تمہاری طرف یعنی باوجود  
تمہاری جاننے کے اس بات کو کیوں مجھ پر ایذا دیتے ہو حالانکہ رسول کا تو احترام و اعظام کیا جاتا ہے اور رسالت میں تم کو  
کچھ شکافی نہیں رہتا ہے اس لیے کہ تم وہ معجزات نشاۃ کچھ کے ہو جو کہ میری رسالت کے اقرار کو تم پر واجب کرتے ہیں  
اور تم کو علم یقینی کا فائدہ دیتے ہیں فلما زاعوا الزاع اللہ قلوبہم یعنی پھر جب وہ مائل ہوئے ایمان سے اور اکر  
میل پر اصرار و اصرار کیا تو اللہ نے ان کے دل ہدایت و قبول حق سے مائل کر دیں کہ ان کو دل صواب سے پھر دینے متعالیٰ کہا  
جبکہ وہ ان کو حق سونے بیٹا لایا نبی کے تو ان کو دیکھو ان کو دل حق و صراط و لایا نبی اسفل کے جس کے وہ تکب ہو یا یا نبی میں کہ جب  
انہوں نے اللہ کے اوامر ترک کر دیے تو اس نے ایمان کا نذران کے دلوں کو کینچ لیا یا پھر جب انہوں نے اختیار کیا زینج کو تو  
دراغ کر دیا اللہ نے ان کے دلوں کو یعنی ان کو مخدول کیا ہے مد و چوڑا اور ابتاع حق کی توفیق سے ان کو محروم  
کر دیا جملہ والہ لا یکنہی القوم الفاسقین مقرر ہے مضمون مائل کا نزاج نے کہا اللہ ہدایت میں کرتا ہے اگر  
شخص کو جب کا فاسق ہوتا اس کے علم میں سابق ہو چکا ہے معنی یہ ہیں کہ اللہ ہدایت نہیں کرتا ہے ہر شخص الفاسق  
کو اور یہ لوگ ان کے جملے سے ہیں اگر کوئی کہے کہ اللہ نے تو کافروں میں سے بہت سون کو ہدایت کی بائیں طور کہ  
اسلام کی ان کو توفیق دی پھر کیوں لایا کہ مدی فرمایا تو کمین گے کہ جو کوئی ان میں کا اسلام لایا تو وہ اس کے علم میں  
کا فائدہ نہ لایا یعنی محتوم علیہ بالکفر نہ تھا بائیں طور کہ اس پر مر جائے واذ قال عیسیٰ بن مریم محطوف ہے واذ قال موسیٰ  
پر محمول ہے اس کے محمول کا محمول عال مقرر کا جو کہ محطوف ہے ظرف اول کے عال پر یا نبی اسٹیل کہا  
یا قوم نہ کہا جیسا کہ حضرت موسیٰ نے کہا تھا اس لیے کہ بنی اسرائیل میں نہ ان کا نسب ہے نہ ان کا والد ہے کہ وہ انکی  
قوم ہوں اور والدہ شریفہ حضرت مریم علیہا السلام نسب میں ان کے سلف یعنی ترہین سے ہیں انی رسول اللہ الیکم  
الایہ نصب صفا و بشر کا بنابر حال ہے عال دونوں میں ارسال کے معنی ہیں جبکہ رسول میں ہیں بعد کی کو توفیق و  
اسکان یا دونوں طرح پڑے ہیں اور ذکر اس وقت کا کہ جب کہا عیسیٰ بن مریم نے اے بنی اسرائیل بیشک

لے بیٹا ان کی صفیہ  
پہلے پہلے میں تہ  
تو میں ان کے تہین تہ  
لے انہوں نے تہین تہ  
وہی انہوں نے تہین تہ  
میں سے تہین تہ  
نہ تہ تہ تہ تہ تہ

میں رسول ہوں اللہ کا طرف تھا کہ یعنی میں بھی گیا ہوں طرف مختار اس وصف کے ساتھ کہ میں نے اپنے ساتھ  
 میں وصف کیا گیا ہوں تو ریت میں درآئیں کہ میں سچا کرنے والا ہوں اس کو جو میرے آگے ہو تو رات اور خوشخبری  
 سنائے والا ہوں ایک رسول کی جوائے گا میرے بعد نام اس کا احمد ہے یعنی اور جب میں ایسا ہوں نصہدین میں  
 اور بشارت دین میں تو اب پر کوئی مقتضی نہیں ہے میری بشارت دین پر کہ میں تم مجھ سے نفرت کرتے ہو اور میرے  
 نہیں آیا جو کہ تو ریت کی مخالفت ہو بلکہ وہ تو مثل ہے میری بشارت دین پر کہ میں تم مجھ سے نفرت کرتے ہو اور میرے  
 مخالف ہوتے ہو بخیر کتب کا ذکر کیا جن کے ساتھ انبیاء نے حکم کیا ہے اور شہر رسل کا ذکر فرمایا جو کہ خاتم المرسلین ہیں  
 احمد ہا یعنی یہ ہے اللہ کے رسول کا اسم مبارک ہے یہ ایک علم منقول ہے صفت ہے احتمال ہے کہ یہ صفت غالب  
 سے ہو واسطے جاننے کے تو اب یہ یعنی ہوں گے کہ آپ اپنے غیر سے بڑھ کر اللہ کی حمد کرنے والے ہیں یا مفعول سے تو یہ  
 معنی ہوں گے کہ آپ میں جو خصال خیر ہیں ان کے ساتھ آپ کی تعریف کی جاتی ہے اس سے زیادہ کہ جس کے ساتھ آپ کے  
 بغیر کی تعریف کی جاتی ہے وہ اول کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس نام کو مقدم فرمایا اسم محمد پر اس لیے  
 کہ آپ کا اسم کے واسطے حامد ہونا سابق ہے اس پر کہ خلق آپ کی تعریف کرے کیونکہ خلق نے آپ کی تعریف نہیں  
 کی مگر بعد اس کے کہ آپ خارج میں موجود ہوئے اور آپ کا اپنے رب کی حمد کرنا قبل اس کے تھا کہ لوگ آپ کی حمد کریں  
 کہ خیر کہ میں نے اپنے رب کو خاص کر کے صرف اس پر ذکر کیا کہ انجیل میں آپ کا یہی نام رکھا گیا ہے اور اس لیے کہ آسمان میں آپ کا  
 نام نامی واسطہ سے احمد ہے سو آپ کا آسمانی نام ذکر کیا گیا اس لیے کہ آپ سب لوگوں سے بڑھ کر اللہ اپنے رب کی حمد  
 کرنے والے ہیں کیونکہ قیامت کے دن اپنی امت کے لیے شفاعت کرنے سے قبل اللہ تعالیٰ آپ کے قلب پر حامد کا فروع  
 فرمائے گا ان حامد کے ساتھ آپ اپنے رب کی حمد کریں گے پھر آپ کا اپنے رب کی حمد کرنا سابق ہے اس پر کہ لوگ  
 اللہ تعالیٰ کی حمد کریں بالجامعہ جو میرے مضمون سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک میرے واسطے  
 نام ہیں میں محمد ہوں اور میں احمد ہوں اور میں وہ حاشر ہوں کہ شہر کرے گا اللہ لوگوں کو جس کے قدموں پر او میں  
 وہ ماحی ہوں کہ شہاں ہے گا اللہ یہ سب کے کفر کو اور میں عاقب ہوں عاقب وہ ہے کہ اس کے بعد کوئی نبی نہیں ہے  
 آخرت النجاری و مسلم وغیرہ بعض حواشی بیضاوی میں ہے کہ آپ کے چار ہزار نام ہیں اور ان میں سے شتر نام کہ قرین  
 اللہ تعالیٰ کے اسمائیں سے ہیں انتہی اسحق چھوٹے کہ اسماء النبی واسمائے رسالت پناہی توفیقی ہیں نہ ان پر زیادہ  
 کریں نہ ان کے غیسے ان کو پچاسین نہ ان کا نام کہیں خازن میں نہ پچاسین یہ حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اصحاب کو امر فرمایا کہ بخاشی کے پاس آئیں اور حدیث ذکر کی اس میں یہ ہے  
 کہ راوی نے کہا میں نے بخاشی کو کہتے سنا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس کی کہ بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں اور بیشک  
 یہ وہی ہیں جن کی مہدی علیہ السلام نے بشارت دی تھی کہ میں ہوں ان کا میں جس میں ہوں اور لوگوں کو کام میں

جس کا میں نے محل کیا ہے تو میں اُن کے پاس آتا ہوں تاکہ اُن کی جو تیاں اٹھاتا آخر جبہ ابوداؤد حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ تورات میں حضرت محمد رسول اللہ علیہ السلام کی صفت لکھی ہوئی ہے اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام اُن کے ساتھ دفن کیے جاویں گے ابوداؤد مدنی نے کہا کہ مقرر اس گہر میں ایک قبر کی جگہ باقی ہے آخر جابر ترمذی حبیب اجبار سے مروی ہے کہ حواریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ کیا یا رسول اللہ بعد ہمارے کوئی امت آئے گی بعد ہمارے ایک امت حکماء، علماء، ابرار، اقیما، گویا وہ فقہین، انبیاء میں راہنی ہوں گے اللہ سے ساتھ مخلوق کے رزق کے اور راہنی ہو گا اُن سے اللہ ساتھ مخلوق کے عمل کے اتنے اسی کے مثل خلیفہ میں بھی ہے اور باقی بعد کم امت کے بجا آئے احمد کا لفظ ہے اور کہہ مروی ہے کہ اپنے فرمایا نام غیر تورا میں ایچد ہے اس کی کو میں نائل کرتا ہوں اپنی امت کو نثار سے اور یہ نام زبور میں ملتا ہے مثلاً اللہ نے میرے سبب کے عابدین اوثمان کو اور زنا میں انجیل میں احمد ہے اور تورا میں محمد ہے اس لیے کہ میں محمود ہوں آسمان زمین والوں میں اتنے اس حدیث کی سند میں نظر کر لی جائے قرطبی فرماتے ہیں اسم محمد طابق ہے واسطی اپنے سنے کے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کا نام رکھا قبل کے کلاس کے ساتھ آپ اپنا نام کچھ سویر ایک علامت سے آپ کی اعلام نبوت کے انتہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا کہ آپ کا نام احمد ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آپ کا ذکر کیا جبکہ اُن کے رب نے اُن کو فرمایا کہ وہ احمد کی امت سے توجہ صحن کیا اٹھی تو مجھے کہہ محمد کی امت سے پس ساتھ احمد کے اُن کا ذکر کیا قبل اس کے کہ محمد کے ساتھ اُن کا ذکر کریں اس لیے کہ آپ کا اپنے رب کی حمد کا قبل اس کے تھا کہ لوگ اُن کی حمد کریں پھر جب آپ وجود میں آئے اور مبعوث ہوئے تو محمد باطل ہو گئے انتہ میں الخلیفہ بتدبیر فیہ

میں فرمایا ہے کہ جو تمہاری اس وقت ہمارے پاس موجود ہیں جیسے تفسیر لولہ السجود ودارک الشیعی ویتیناوی اور اس کا حاشیہ خفاجی کا اور جلالین اور سلیمان جل کا اس پر حاشیہ اور خلیفہ و خاندان اور ان کی مثل اور اس مقام پر اور اس سیت کے تحت میں ہم نے ان سب کی مراجعت کی تو ان اعلام میں سے ہم نے کسی کو نہیں پایا کہ انجیل سے نقل کر کے اس اشاعت کا ذکر کیا ہو شاید اس کا یہ سبب ہو کہ انہوں نے نہ کتب حیدر و حدیث کی طرف رجوع نہیں کیا اور نہ ان کتابوں کے تراجم کی طرف جو کہ مختلف زبانوں میں ہوئے ہیں یا اس وقت میں اُن کا وجود نہ ہوا اُن پر اعتماد نہ کیا اس لیے کہ تحریف نے اُن کی طرف راہ پائی ہے لیکن ہم نے یہ بات محبوب رکھی کہ قصص انجیلیہ وغیرہ بعض کا اس جگہ ذکر دین مجملہ اُن دلیلوں کے جو اس پر دال ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے بعد ایک رسول کے آنے کی بشارت دی ہے جن کا نام مبارک محمد ہے اللہ علیہ وآلہ وسلم دبارک لے یوم الدین آمین اس لیے کہ اللہ پاک کی منتوں سے ہے پھر مومن بندوں پر اور اس کی تمام محبت سے ہے اہل کتاب پر یہ بات کہ خبر بار و نثار و بشارت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں ہمارے ہاں اور یس و یسیر کرنے والے ہیں آپ کی

صلی اللہ علیہ وسلم  
سکے روضہ ملک میں؟  
کہ مہیتہ میں کب بھونوی  
سکے اللہ ہے ۱۲۷

بنوٴ علیہ کے ثبوت پر اور آپ کی رسالت شاملہ پر جو کہ سارے خلق کو شامل ہے وہ ان کتابوں میں بہت پائی جاتی ہیں اس وقت تک باوجود تحریفات لفظیہ معنویہ کے جو ان میں واقع ہوئی ہیں جس طرح کہ احادیث و قرآن اس پر ناطق ہے جو کوئی یہ طریق جانتا ہے کہ نبی متقدم ہی متاخر کی یون جبروتیا ہے اور انصاف کی آنکھ سے ان البشائط کی طرف نظر کرے گا اور ان کا مقابلہ کرے گا ان اخبارات سے جن کو فضیلت نے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کو حق میں نقل کیا ہے تو وہ جہنم کرے گا کہ یہ اخبارات ہماری نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہیں فایت حدیث کی قوت میں اور نہایت رتبہ کی صحت و ثبوت و قبول میں بعد اس کے دین و حق تک ان البشائط و اخبارات کا ذکر کیا ہے خاکسار نے بوجہ طول کے ان کا ذکر نہیں کیا اور نیز اس لیے کہ بعض محاصرین نے ردضاری میں ایک ایسی نفیس و عمدہ سادہ کتاب دیکھ کر کتاب لکھی ہے کہ میر حنیال میں آیۃ من کتاب اللہ ہے کتب قدیم سے بے حساب ابشارتین ذکر کی

میں وہ کتاب اس باب میں اپنے ماسوا سے مخفی ہے جزاء اللہ خیر الخیر اور جس عہد اقتدا و عہد اقبیہ فی الدین والدنیہ و وقتنا وایامہ لمضاتہ و جنبنا وایامہ عاویہ جب سخط و عدم رضاه آئین لکھتے ہیں فرمایا ہے کہ ان کے سوا اور صحیح طالع جن کا نصارتے انکار کرتے ہیں اور ان کی تاویل کرتے ہیں ان کے غیر محمل پر علماء اے اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں سے جو کوئی مسلمان ہو اگلے قرون میں بلکہ اب تک ان سب نے یہ گواہی دی کہ ابشارت محمدیہ کتب متیقہ جہد میں موجود ہیں اور اسی طرح آپ کی صحت نبوت و عموم رسالت کا ان لوگوں نے بھی اقرار کیا جن کو عدم اسلام و قبول ایمان پر شقاقی اذلی باعث ہوئی جیسے ہر قل عظیم روم و مقدوس صاحب صرہ ابن صرہ یا قبی بن اخطب و ابوالیاسر بن خطیب اور ان کے اشمال و مشابہ و اندسجاء و تعالیٰ یرحمہ و لو کہہ الکافرون و فی ہذا المقدار لکھا ہے کہ ہدایتہ فلما جاءہم البشیر قالوا ہذا سحر بینین یعنی یہ سحر علیہ السلام ان کے پاس آئے مہجرات و آیات کے کہ تو کہنا کہ جو ہماری پاس لے کر آیا ہے ایک جادو ہے و واضح و ظاہر کسی نے کہا کہ مراد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں آپ ان کے پاس بھی لے کر آئے تو یہ بات کبھی نہیں کہنے کے لئے ہے بلکہ بیان سے وہ ہی بتا رہے ہیں و قول ہیں مغترین و ان کی حکایت کی ہے کہ ہونے سحر پڑا ہے اور کسی نے ساحر اور دونوں سبب ہیں کذا فی فتح البیان و ابن کثیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بند و رسول و حکیم حضرت مرہ سے علیہ السلام کی خبر دیتا ہے کہ اس نے اپنی قوم سے کہا کہ تم کیوں پہونچاتے ہو ایذا طرف میرے اور تم جانتے ہو میری بچائی اس رسالت میں جس کو لے کر تمہارے پاس آیا ہوں اس میں تشریف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس بابت میں جو کہ اپنی قوم و غنیہ کے کفار سے آپ کو پہونچی اور آپ کو صبر کا امر ہے اور اسی لیے اپنے فرمایا اللہ کی صحت ہو موسیٰ پر البتہ مقدرا پیدا دیا گیا اس سے زیادہ پس صبر کیا ادا اس میں بھی ہے مومنوں کو اس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں بے ادبی کریں یا آپ کو ایذا پہونچائیں کما قال تعالیٰ لایحیی اللہنا انما نؤمنوا کا لایزن اذ و المؤمنین فذکر اللہ فاما قال و کان حسنا للہ سبحانہ

لن یجوز کہ کسی نے اس سے ایمان و اقوم استیلا و کجی کو چاہے کہ یہاں اس کا کتب سے لکھنے اور تمنا سے

ما جہد و لا





پھر جب یہ وہ نوان نجاشی پر داخل ہوئے تو اُس کے واسطے سجدہ کیا پھر کھڑکی کی بات کی اُس کے دامنے اور انہوں نے طرف  
پہنچنے سے کہا کہ ایک گروہ ہمارے بنی عم سے تیری زمین میں نازل ہوا ہے اور ہم سے اور ہماری ملت سے اعتراض کیا ہے  
نجاشی نے کہا پھر وہ کہاں ہیں کہا کہ وہ تیری زمین میں ہیں پس تو ان کی طرف آدمی بھیج دے پس ان کی طرف  
آدمی بھیجا تو جعفر ہوئے کہ میں آج تمہارا خطیب ہوں پھر وہ ان کے تابع ہوئے پس جعفر نے سلام کیا اور سجدہ کیا  
تو ان لوگوں نے ان سے کہا بٹھے کیا ہے کہ تو بادشاہ کو سجدہ نہیں کرتا ہے جعفر ہوئے کہ ہم تو سجدہ نہیں کرتے  
ہیں مگر واسطے اس غزوہ جل کے کہایہ کیا ہے جعفر نے کہا کہ بیشک اللہ نے ہماری طرف اپنا رسول بھیجا سو اس نے  
ہم کو یہ حکم دیا ہے کہ ہم سجدہ کریں واسطے کسی کے مگر واسطے اس غزوہ جل کے اور ہم کو امر کیا ہے نماز کو وہ کا عمر و بن  
عاص ہوئے پس بے شک یہ مخالفت کریں گے تیری مہی بن مریم کے حق میں نجاشی نے کہا تم کیا کہتے ہو حق میں  
میں بن مریم کے اور ان کی زبان کے جعفر والوں نے کہا ہم کہتے ہیں جیسا کہ اللہ غزوہ جل نے فرمایا ہے وہ اللہ کا کلمہ  
ہے اور اُس کی روح ہے اٹھا کیا اُس کا طرف عذر اہل بتول کے کہ جس کو نہ چھو کسی بشر نے اور نہ عارض ہوا اُس کو  
کوئی دلد کہاپس نجاشی نے ایک لکڑی اٹھائی زمین سے پھر کہا او حبشہ قسمیں درہبان کے گروہ والندینہ  
زیادہ کرتے ہیں اُس پر جو ہم اُس کے حق میں کہتے ہیں اتنا جو اس کے برابر ہو چاہا ہے تم کو اور اُس کو جس کے پاس  
تم آئے ہو زمین گواہی دیتا ہوں کہ بیشک وہ اللہ کا رسول ہے اور بیشک وہ وہی ہے جس کو ہم تجیل میں پاتے ہیں اور بیشک  
وہ وہی ہے جس کی عیسیٰ بن مریم نے بشارت دی ہے تم اتر دو جہاں چاہو واللہ اگر کھو تا وہ ملک جس میں ہوں تو لبنتہ  
میں اُس کے پاس آئیں ان تک کہ میں خود اُس کی جہتیاں اٹھاتا اور اُس کو وضو کرتا اور دوسرے کائناتوں کے  
ہر کو حکم دے کہ وہ ان کی طرف پہنچ دیا گیا تم تجل عبد اللہ بن مسعود سے اور کہ بدداؤد عن ان التبتی صلی اللہ علیہ وسلم  
استغفر لہم ولین بلغہ موتہ وقتہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جعفر کرم اللہ وجہہ فیہ وموضع ذلک کتاب الیسر مقصود یہ ہے کہ نبی  
علیہم السلام ہمیشہ سے آپ کی نعت و حکایت کرتے ہیں اپنی کتابوں میں اپنی امتوں پر اور ان کو حکم کرتے ہیں  
اُس کے اتنے و نص و مدد کا جبکہ آپ سے موت ہوں اور زمین والوں میں یہ امر شہر ہو ا تھا حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام  
کی زبان پر جو اپنے بعد کے انبیاء کے والد ہیں جبکہ مکہ والوں کے واسطے یہ دعا کی تھی کہ اللہ بیجوت کرے ان میں  
لکے سول ان میں کا اور اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر اور اسی لیے صحابہ نے عرض کیا کہ آپ  
ہم کو اپنے شریعت امر کی خبر دین یعنی زمین میں اپنے فرمایا میں دعا ہوں میرے باپ ابراہیم کی اور بشارت دے  
بن مریم کی اور خواب اپنی ان کا جو اُس نے دیکھا یعنی اہل مکہ میں اُس کا اثر ظاہر ہوا اور اُن صل پہنچنے اُس کا  
قول دکر کیا ہے فلما جاہم احمد یعنی جس کی اگلے زمانہ میں بشارت دی گئی اور جس کے ذکر کی اگلے قرون میں  
قول دکر کیا ہے فلما جاہم احمد یعنی جس کی اگلے زمانہ میں بشارت دی گئی اور جس کے ذکر کی اگلے قرون میں

لے لینے ان دونوں  
نے اپنے اپنے شریک  
طرف اب پیچ کر گئے  
تمہارے تاج پہنا پس  
ان کے ساتھ آج آج ہوئے  
نجاشی کے پس چو گئے  
انہوں نے میکہ صفت  
اور اس کی صفت میں  
انہوں نے اپنے دونوں  
عدالت کو اپنے قبیلہ  
تجارت میں

اور ان کی گئی جب اس کا اعتراف ہو اور بینات لے کر وہ آیا تو کافرون مخالفون نے کہا کہ یہ جادو ہے ظاہر یہ  
 ایک قول ہے و قتلون میں کاجن کا ذکر اول ہو چکا ہے و من اظلم من ان کفر علی اللہ الکذب وهو یذبح علی  
 الا سلام ط والله لا یحکمی القوم الظالمین ۰ یزیدون لیطفوا انور کر اللہ یا قوا اھم ط واللہ مٹم نورہ ولو  
 کرکہ الکفر فتن ۰ هو الذی اسئل رسولہ یا الھدای و ذین الحق لیظہرک علی الذین کلمہ ولوکریہ  
 المشرکون ۰ اور اس سببے الفصاحت کون جو باندہ ہے الصد پر جوٹ اور اس کو بلاتے ہیں مسلمان ہونے کو اور  
 الصدہ نہیں دیتا بلے انصاف لوگوں کو چاہتے ہیں کہ بجا وین الصد کی روشنی اپنے موندہ سے اور اسد کو پھری کرنی  
 اپنی روشنی اور پڑے برامانین منکر وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول راہ کی سوچہ لے کر اور یہ چادین کہ اس کو اور پکر کر  
 دینوان سے سب سے اوپر لے برامانین شرک کرنے والے فل یہ فرمایا احوال کتاب والون کا جو حضرت کی خبر  
 چپلاتے تھے انتہے ف ہن اظلم من انترے علی اللہ الکذب کا یہ طلب ہے کہ اس شخص سے بڑھ کر کوئی ظالم  
 ہو جس کو اس کا رب بلاتا ہے طرف اسلام کے اپنے بنی کے زبان پر کون اسلام جو کہ سب مینون سے بہتر و شریف  
 تر ہے اور اس میں اس کے واسطے دارین کی سعادت ہے پر وہ اس کے قبول کرنے کی جگہ میں انترہ کذب علی  
 اللہ کو کہتا ہے بیان طور کہ اس کا کلام جو بلاتا ہے اس کے بندوں کو طرف حق کے اس کو کہتا ہے کہ یہ جادو  
 ہو ظاہر حالانکہ سحر ایک کذب و متویہ ہے یا یون کہو کہ الصد پر جوٹ باندہتا ہے بیان طور کہ اس کی طرف شک کیے ولد  
 کی نسبت کرتا ہے اور اس کی آیتوں کو موصوف بسحر کرتا ہے حالانکہ اس کا رب اس کو اپنے بنی کی زبان پر اسلام  
 کی طرف بلاتا ہے جو کہ بہترین ادیان ہے اور جس میں توحید و نفی شرک ہے بہتہور نے یہ دعویٰ کو بھینڈ مجھول دھا سے  
 پڑھا ہے اور کسی نے یہ دعویٰ مفتوح یا تشدید دال بھینڈ معروف او عا سے حرف لے کے ساتھ صرف اس پر متکی  
 ہوا کہ معنی انما و انتساب کو متخصن ہے جملہ و اسد لا یشدی القوم الظالمین مضمون ما قبل کا مقرر و نو کہ ہے میں جو لوگ  
 متخصن بظلم میں اللہ ان کو راہ نہیں دیتا ہے اور یہ جن کا ذکر ہوا انہیں کے جملے سے ہیں اطفا و اخاد و اصل  
 اس کی نارمین ہے طور جو قائم مقام نہ کے ہے اس کے واسطے اس کا استعارہ کیا گیا ہے اطفا و اخاد میں ایک  
 وجہ فرق بھی ہے وہ یہ ہے کہ اطفا تو قلیل میں مستعمل ہوتا ہے تو یون ہوا جاتا ہے اطفات السراج اور اخادت  
 السراج نہیں کہا جاتا نور میں پانچ قول ہیں ایک یہ ہے کہ مراد قرآن شریف ہے یعنی ارادہ کرتے ہیں اس کے  
 ابطال و کنزب کا ساتھ قول کے قالہ بن زید دوسرے بھی ہے کہ مراد اسلام ہے ارادہ کرتے ہیں اس کے دفع کا ساتھ  
 کلام کے قالہ اللہ ہی تیسرے یہ کہ مراد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں ارادہ کرتے ہیں اس کے ہلاک کا ساتھ اراجین  
 کے قالہ الضحاک چوتھا یہ ہے کہ مراد اللہ تعالیٰ کی تحنین و سلیمین میں ارادہ کرتے ہیں ان کے ابطال کا اپنا انکار و  
 گنہ گری کے قالہ ابن حجر بانچوان یہ ہے کہ ایک مثل بیان کی گئی ہے اس شخص سے تشبیہ وی ہے جس نے افتاب کا

نور بھانا چاہا پھر اُس کو محال و متعجب پایا اسی طرح وہ شخص ہے جس نے حق کے ابطال کا ارادہ کیا حکماء ابن مسیٰ بھی  
تمثیل اسکے ساتھ شکم و سحر کر کے کو بیان کی ہے شهاب مین ہے کہ نور اللہ ہستعارہ تصریح ہے اور اطفال و  
ترشیخ سے بجا ہوا ہم مین نور ہے اور اسی طرح نورہ ہے لیکن مترجم یہ ہے ترشیخ یحیٰ مین ہے ترشیخ مین نے  
اس کو ہستعارہ تمثیلیہ بھی لایا ہے وہ جو حق کے ابطال مین ہی و کوشش کرتے ہیں اس مین اُن کے حال کی  
تمثیل دی اُس شخص کے حال سے جو کہ سوچ کو پہونکتا ہے اپنے موندہ سے تاکہ اُس کو بھلائے منظور اس تشبیل  
سے اُن کے ساتھ بھری کرنا ہے اتنے بھلا کسی کے پہونک مارنے سے سوچ کی روشنی بھج سکتی ہے اسی طرح کلام  
آہی کی روشنی ان کے شعور و فکر مین سے کہیں بھج سکتی ہے ہرگز نہیں حرف لام مین کئی وجہ مین ایک یہ ہے کہ مفعول  
ارادہ مین زیادہ کیا گیا ہے ترشیخ مین کہتے ہیں اصل اس کی یہ ہے کہ یہ یوں ان یطعنوا جیسا کہ سورہ توبہ مین ہے  
ابن عطیہ نے کہا کہ لام کو کدہ مفعول پر داخل ہوا ہے اس لیے کہ تقدیر یہ یوں ان یطعنوا ہے دوسری یہ ہے کہ  
تعمیل کلام ہے اور مفعول محذوف ہے اسے یہ یوں ابطال اللہ اُن اور فی الاسلام ادا ہاک الرسول یطعنوا تفسیر  
یہ ہو کہ ان ناصب کے معنی مین ہے اور یہ مفعول کا نصب ہے فرائی نے کہا کہ عرب لوگ لام کی کو بجائے اُن کہتے ہیں  
ارادہ و امر مین کسی بھی اسی طرف گئے ہیں اس کے مثل یہ آیت ہے یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَکُمْ اَنْفُسُکُمْ اِنْ سِیْتُمْ  
معنی یہ چاہتے ہیں کہ مجاہدین قرآن کے نور کو یا اسلام کی روشنی کو یا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نور کو یا دلائل  
آہی کی روشنی کو اپنے اقوال سے جو کہ نکلنے والے ہیں اُن کے افواہ سے جن کا کوئی نشانہ مین ہے سوا افواہ کے  
ہوں اعتقاد کے دلون مین اور جو کہ متعین ہیں طعن کو و اللہ متعین نورہ یعنی اور اسد تمام کرنے والا ہے اپنی نور کو ادا  
پورا کرنے والا ہے حق کو اور کسی پہونچانے والا ہے اُس کی غایت کو یا بن طور کہ اُس کو ظاہر کرے گا افاق مین اور  
سارے شعرون مین شارح سے لے کر غائب اور بلند کرے گا اُس کے غیر پر و لو کہہ الکافرون یعنی اور  
کہ وہ کہیں کافروں کے تمام کرنے کو تو وہ تو ضروری ہوتے والا ہے شان نزول اس آیت کا وہ ہے جو کہ عطا نے حضرت  
ابن عباس سے حکایت کیا ہے کہ چالیس دن وحی نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دیر کی تو کعب بن اشرف بولا اگورہ  
یہود خوش ہو جاؤ پس مقرر مجاہد یا اسد نے نور محمد کا اُس شے مین جو اُس پر نازل ہوا کرتی تھی اور نہیں ہو کہ اُس کا امر  
تمام ہو پس آپ علیک ہوئے تو اسد تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور بعد اس کے وحی کا اتصال رہا حکماء کاوری  
علی بن ابی طالب علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو مقرر ہے یعنی وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول  
بیان ثانی و قرآن یا مجازات اور ملت حقہ اسلام لے کر تاکہ ظاہر و عالی و غالب کرے اُس کو سارے دینوں پر جو  
اُس کے مخالفت مین اور اگر کہ وہ جانیں مشرک اس غالب کرنے کو تو وہ تو ضروری ہو گا دین مصلحت ہے اس کے  
ساتھ ادا مین متعدد کی تفسیر کی جاتی ہے مجاہد یا اسد متعین نورہ حال ہے یہ یوں سے یا یطعنوا سے اور جہاں کہہ لکھا

حال جو اس حال سے تو اب یہ دونوں متداخل ہونگے اور اسی طرح ولوکروہ المشرکون ہے اور یہ جواب لو کا دونوں جگہ  
 محذوف ہے اول میں آئمہ ہے اور دوسرے میں آئمہ ہنیکا سدیاک نے دین اسلام کو عالی و غالب کر دیا ہے کوئی دین نبیوں  
 میں سے باقی نہیں رہا مگر حال یہ ہے کہ وہ دین اسلام سے مغلوب و مقهور ہے یعنی حجت و برہان سے تو ہمیشہ  
 اسلام غالب ہو اور ایک مدت سیف و سان سے ہی غالب رہا تجاہد کتب میں یہ جب ہو گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 نازل ہونگے تو اس وقت زمین میں سولے دین اسلام کے اور کوئی دین نہ ہو گا فکیہ اگر کوئی کہے کہ اول تو وہ  
 لوکرہ الکافرون فرمایا اور بعد اس کے ولوکروہ المشرکون کہا سو اس کی کیا حکمت ہے تو کہیں گے اسد پاک نے  
 پہلے پہل یہ سب اور وہ مجملہ نعم الہیہ میں اور سارے کافر کفران نعم میں برابر ہیں پس اس لیے ولوکروہ الکافرون نہ لیا  
 بلکہ کافر کا لفظ مشترک کے لفظ سے زیادہ عام ہے سو یہاں کافرون سے مراد یہود و نصاریٰ و مشرکین ہیں تو  
 لفظ کافر اس کے ساتھ زیادہ لائق ہے اب رہا ولوکروہ المشرکون سو یہ اس وقت تھا کہ مشرکوں نے توحید کا انکار  
 کیا اور اپنی انکار پر مصر ہوئے اس لیے کہ ابتدائی دعوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو توحید کا امر کیا گیا تھا لوگ لا  
 الاہ الاہ کہیں تو مشرکوں نے اس کو نہ کہا پس اس لیے یہاں ولوکروہ المشرکون فرمایا کہ ان قال الخطیب قت ابن کثیر  
 ہے وکن ظلم مرتین افسوس الایہ یعنی اس سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے جو کہ اقرار کرتا ہے کذب کا اس پر اور شہادت  
 اس کے واسطے اذاد و شرکاء اور وہ بلایا جاتا ہے طرف توحید و اخلاص کے اسی لیے فرمایا و انت لا یبدی القوم الظالمین  
 یہ فرمایا یہ یوں ان لطیفہ الایہ یعنی یہ قصد کرتے ہیں کہ حق کو رو کرین باطل سے ان کی مثل میں اب میں مانے  
 مثل اس شخص کے ہے جو یہ ارادہ کرتا ہے کہ سوچ کی شعاع کو اپنے موند سے بھادے اور جس طرح یہ حال ہے  
 اسی طرح وہ بھی محال ہے اسی لیے فرمایا و انت تم لوہ الایہ ہوالذی ارسل رسول اللہ سورہ برات میں ان دونوں آیتوں  
 پر ایسا کلام گزیر چکا ہے جس میں کفایت ہو رہی ہے واللہ اعلم بالصواب  
 وَمَنْ عَنِ ابْنِ الْکَلْبِ ثُمَّ يَوْمُئِذٍ يَوْمُ الْقِيَامِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ  
 لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يُغْفِرُكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُؤَيِّدُكُمْ بِجُنُودٍ جَدِيدَةٍ جَعَلَ مِنْ خُزُنِهَا أَكْثَرُ مُنْسَلِكِينَ طَيِّبَةً  
 فِي مَجْدَدٍ عَدِيدٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَآخَرُ حَبَشَةٍ مَّا بَصُرَتْ مِنَ اللَّهِ وَفَعَلَ فَرَنْبُ ۝ وَلَيَسِّرُ الْمُؤْمِنِينَ  
 احوال ان والوین بتاؤں تم کو ایک سو داگری کہ بچاؤے تم کو ایک دہہ کی مار سے ایمان لانا اس پر اور اس کے رسول  
 پر اور لڑو اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ رہے ہو مجھے وہ تمہارے  
 گناہ اور دخل کرے تم کو باغون میں جن کے نیچے ہستی میں نہیں اور نہ تر گمروں میں بسے کے باغون میں بھسے  
 بڑی مراد ملنی اور ایک اور چیز دی جس کو تم چاہتے ہو اس کی طرف سے اور خیر شہاب اور خیر خبر ہی سنا ایمان والوں کو  
 اس سے وف جہد میں سلام کی حدیث میں گزیر چکا ہے کہ صحابہ نے ارادہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو





اور یہ بیان بالحد و بالرسول و جہاد فی سبیل اللہ و جہاد فی سبیل اللہ اس میں کے ہے جسکو مشتری دیتا ہے و لکم  
 خیر لکم ان لکم تعلمون یعنی یہ فعل ایمان و جہاد کا خیر ہے واسطے مختارے اعمال و انفس متحدی سے یا شر سے  
 اگر وہ تم میں سے جو کہ جانتے ہیں پس تم جانتے ہو کہ وہ تمہارے پیرو بہتر ہے نہ اس وقت کہ تم اہل جہل سے ہو  
 تو تم اس کو نہ جانو گے لیکن لکم ذلک و لکم اللہ یہ گناہوں کا بخشنا اور جنات میں داخل کرنا بمنزلہ بیع ہے جس کو مشتری  
 بالغ سے لیتا ہے میں کے مقابلہ میں جو اس کو دی گئی ہے یہ جواب اس امر کا جو کہ مدلول بلفظ خبر ہے اور اسکی  
 مجزوم ہے و از جہاد و مہر و مشتری میں کہ تو منوال آمنوا کے معنی میں ہے اور اسی لیے لیکن لکم مجزوم آیا فراموش کیا کہ استقام  
 کا جواب ہو سوا نہوں کے جواب استقام ہونے کی وجہ سے اس کو مجزوم و مہر یا بعض اہل علم نے فرا کی تخلیط کی  
 زنجار کے کہا وہ نہیں ہے کہ جب ان کو وہ شے بتادی جو ان کو نفع دیتی ہے تو ان کو بخشدے ان کو توجب  
 ہی بخشتے گا کہ وہ ایمان لائیں گے اور جہاد کریں گے غرض زنجار کی فرا پروردے امام مازی نے فرا کے قول  
 کی توجیہ میں فرمایا ہے کہ لکم اس کے نزدیک امر کے معنی میں ہے لیکل اہل انت مساکت امی اسکت بیان  
 اس کا یہ ہے کہ لکم بخشتہ استقام ہے پر مستیج ہوتا ہے بیان تک کہ عرض و حش ہو جاتا ہے اور حش مثل  
 اغرا کے ہے اور اغرا امر ہے کسی نے کہا کہ لیکن لکم شرط مقدر سے مجزوم ہے الی تو منوال لیکن لکم بعض نے لیکن لکم  
 کو باوقام ٹپا ہے اولی ترک اوغام ہے اس لیے کہ راہزوت شکر رہے تو اس کا اوغام لام میں جن نہیں ہے  
 فی جنات عدن یعنی باغوں میں اقاوت و خلود کے ذلک الفور لظہیم یعنی یہ نہضت و نوب و جنات  
 میں داخل کرنا جن کا وصف مذکور ہوا وہ فوز ہے کہ جس کے بعد کوئی فوز نہیں ہے اور وہ ظفر ہے کہ جس کے مقابل  
 و شاہ کوئی ظفر نہیں ہے و حش ہے تجو نہما مفعول سے فعل محذوف کا اسی دیکھو لکم غنہ آخری یعنی تم کو ایک  
 اور نعمت ہے گا جس کو تم دوست رکھتی ہو کسی نے یہ تقدیر کی ہے اسے لظہیم حصلہ آخری خشن و فرا  
 کہتے ہیں کہ تجارت پر معطوف ہے ثواب محل حرمین ہوگا اسے و لکم علی حصلہ آخری تجو نہما فی العاجل مع ثواب  
 الآخر یعنی کیا میں بتاؤں تم کو ایک اور حصلت جس کو دوست رکھتی ہو دنیا میں مع ثواب آخرت کے  
 کسی نے کہا کہ محل رفع میں ہے اسے و لکم حصلہ آخری یعنی تمہارے واسطے ایک اور حصلہ ہے تجو نہما میں کہیہ  
 تقریض ہوا اس بات کی کہ وہ اختیار کرنے میں عاجل کو عاجل پر ثواب اس میں ایک قسم کی توجیہ ہوگی عاجل کی محبت پر  
 پھر اللہ پاک نے اس آخری کا بیان فرمایا نصر من اللہ و فتح قریب یعنی وہ دوسری نعمت جو دنیا میں تم کو  
 عطا کروں گا مذکور تھا وہ واسطے طرف سے اللہ کو اور فتح نزدیک جو تم پر مفتوح کرے گا کسی نے کہا کہ نصر  
 آخری ہی بدل ہے اس تقدیر پر کہ وہ محل رفع میں ہو کسی نے کہا کہ تقدیر بلکہ نصر و فتح قریب ہے کلہی نے کہا کہ نصر  
 ہر قریش پر و فتح کہ ہے عطا ہے کہ فاس مدوم کی فتح ہے و بشر المؤمنین معطوف ہے محذوف پر اسے

واللہ اعلم  
 ماویل غریب ان  
 اللہ اعلم ماویل غریب ان

قتل باہیا الدین امنو ابشر بالقونون پاس لو کہ امر کے معنی میں ہے حتیٰ کہ میں امنو او جادوا ایہا القونون و بشارتہم باہیا  
بالنصر والفتح یعنی ایمان لاؤ اور لڑو اور مومنو اور خوشخبری دے اُن کو کہ اللہ نے نصر و فتح کی صاحب کشف اسی پر چلے میں  
یابہ یعنی میں و بشارتہم بالنصر فی الدنیا والفتح و بالجنت فی الآخرۃ یعنی خوشخبری دے اُن کو نصر و فتح کی دنیا میں اور جنت  
کی آخرت میں یا و بشارتہم بالجنت فی الآخرۃ یہاں جو بجائے اضماعا اظہار کیا اس میں غلطی اس میں جو خبر دینا ہے کہ اس بشارت  
کی مقتضی ایمان ہی کے صفت ہوئی ہے پھر اس پاک نے مومنین کو اپنی دین کی نصرت پر آمادہ کیا آپس میں  
یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُوْنُوْا اَنصَارًا لِلّٰهِ کَمَا قَالَ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ لِحَوَارِیْہِ مِنْ اَنْصَارِیْ اِنِّیْ اِلٰی اللّٰهِ قَال  
الْحَوَارِیُّوْنَ سَکُنْ اَنْصَارًا لِلّٰهِ فَاَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اَسْرَیْ اِسْرَیْلَ وَ کَثُرَتْ کَلَامُہُمْ فَاَیَّدَ الَّذِیْنَ  
اٰمَنُوْا عَلٰی عَدُوِّہُمْ فَاَصْبَحُوْا ظٰلِہِیْنَ ۝ اَوِ اَیْمَانُ الْوَلَدِمْ یُؤَدُّہَا لَکُمْ جِیسَیْ کَمَا عِیسٰی مَرِیْمَ کَیْ مِیْطَیْ  
یارون کو کون ہو کہ مدد کے سیری اسد کی راہ میں بولے یا رہم میں مددگار اسد پر ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسیر  
میں جو اور منکر ہو ایک فرقہ پر زید یا ہم نے اُن کو جو یقین لائے تھے اُن کے دشمنوں پر یہ یہود جو غالب  
حضرت عیسیٰ کے بعد اُن کے یاروں نے بڑی محنتیں کی ہیں تب اُن کا دین فشر ہو یا یہی حضرت کہ چھ پیچھے خلیفہ  
نے اُس سے زیادہ کیا اسد پاک اپنی مومن بندوں کو امر فرماتا ہے کہ اسد کہ مددگار ہوں اپنے اقوال و افعال انفس  
و اموال ساری احوال میں اور اسد رسول کا کمان میں جیسا کہ حواریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کمانا جبکہ  
انہوں نے کہا کون ہے یہ مددگار اسد کی طرف عیسیٰ اسد غر وحل کی طرف دعوت کرنے میں یہ مددگار کون  
ہو تو حواری بولے یہ لوگ اُن کے پیرو ہیں کہ ہم تمہاری مددگار ہیں اُس شجر جس کو دے کر تم پیچھے گئے ہو اور  
اُس پر تمہارے معین ہیں اسی لیے انہوں نے اُن کو داعی بنا کر بھیجا طرف لوگوں کے بلا و شام میں اسیر  
دیونانی لوگوں میں اور اسی طرح رسول اسد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یامچ میں فرماتا تو کوئی مرد ہو کہ مجھے تم کا  
دلیر ہو یا تک کہ میں اپنی رب کی رسالت کو پہنچاؤں پس بیشک قریش نے مجھ کو منع کیا ہے اس کو کہ اپنی رب  
کی رسالت پہنچاؤں تاکہ اسد غر وحل نے مدینے والوں میں سے اوس و خزرج کو آپ کے واسطے تعین فرمایا  
تو انہوں نے آپ سے بیعت کی اور موازرت و مدد کی اور طبع شرط کی کہ وہ آپ کو اسود و احمر سے روکیں گے  
اگر آپ اُن کی طرف ہجرت کرائیں گے پہرچ اُن کی طرف ہجرت کی مع اپنے اصحاب کے جو آپ کے ساتھ تھے  
اُنہیں بات پر اسد و معاہدہ کیا تا وہ آپ کو واسطے پوری کی اسی لیے اسد رسول نے اُن کا نام انصار رکھا  
اور یہ اُن کا علم ہو گیا حتیٰ انہم وارضنا ہم قولہ تعالیٰ فَاَمْنَتْ طَائِفَةٌ اَلَا یہ کا یہ مطلب ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
نے اپنے رب کی رسالت اپنی قوم کو پہنچائی اور حواریوں میں سے جس نے اُن کی مدد کی وہ کی تو بنی اسیر  
میں کے کہنے سے قے تو ہدایت پائی اُس شجر سے جو وہ اُن کے پاس لائے اور ایک فرقہ گمراہ ہوا تو وہ نکل گیا

اس شخص سے جس کو وہ لائے اور ان کی نبوت کا انکار کیا اور بڑے بڑے لمور کی ان کو تہمت لگائی یہ لوگ یہود ہیں  
 علیہم لعائن اللہ لئن لم یقتلوا بعتہ الی یوم القیامتہ اور جن لوگوں نے ان کی پیروی کی ان میں سے ایک فرقے نے  
 ان کے حق میں غلو کیا یہاں تک کہ نبوت کا مرتبہ جو اللہ نے ان کو عطا فرمایا اُس کے اوپر ان کو چڑھا دیا اور فرقے  
 فرمے ہو گئے سوان میں ان کا کوئی تو کہتا ہے کہ اللہ کے بیٹے ہیں کوئی کہتا ہے کہ نکالت نلافہ ہیں اب واین  
 وروح القدس کوئی کہتا ہے وہ اللہ ہیں معاذ اللہ من جمیع ما کرہہ اللہ بھیرب اقوال سورہ نسا میں فصل میں قولہ  
 تعالیٰ فایذنا الذین آمنوا علی عدمہم فاصبحوا ظہرین یعنی ہم مدد دی ہم نے ایمان والوں کو اُس چرس نے نصارے  
 کے فرقوں میں سے ان کے ساتھ دشمنی کی پہر مومنین ان پر غالب ہو گئے یہ غلبہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
 بعثت سے ہوا جیسا کہ امام ابو جعفر ابن جریر نے عن جید بن جبیر عن ابن عباس روایت کیا ہے کہا جبکہ  
 اللہ عزوجل نے یہ ارادہ کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان کی طرف اٹھائے تو وہ اصحاب کی طرف نکلے اور وہ گہرین  
 بارہ مرقعہ ایک چشمہ سے جو گہرین تھا اور ان کا سر پانی سے ٹپکتا تھا تو فرمایا بیشک تم میں سے وہ شخص ہے کہ بارہ  
 بار میلہ انکار کرے گا بعد اس کے کہ مجھ پر ایمان لایا چکا کہا ہوا یہ فرمایا کون تم میں کا ہے کہ اس پر میرا شہدہ ٹالا جائے  
 پہر وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور تیسرا تہ میرے درجے میں ہو کہ اہل ایک جوان کھڑا ہوا ان میں کا کم سن  
 کو کہہ میں پس اُس سے فرمایا بیٹھ جا پہر ان پر ارادہ کیا تو وہی جوان کھڑا ہوا پس کہا میں تو اُس سے فرمایا بیٹھ جا  
 پہر ان پر ارادہ کیا تو وہی جوان کھڑا ہوا پس کہا میں تو نہ رایا مان تو وہی ہے کہا پہر اُس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کا شبہ ڈالا گیا اور وہ اٹھائے گئے ایک روزن سے جو گہرین تھا طرف آسمان کے کہا اور اُس نے طلب کر دیا  
 یہود میں کے تو ان کی شبیہ کو کپڑا پہر اُس کو قتل کیا اور اُس کو سولی دی اور ان کے بعض نے حضرت عیسیٰ کا بارہ  
 بار انکار کیا بعد اس کے کہ ان پر ایمان لائے پہر ان کے حق میں تین فسخر ہو گئے پس ایک فرقے نے کہا  
 کہ وہ اللہ تھا ہم میں جب تک اس نے چاہا پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا یہ یقیناً یہ ہیں اور ایک فرقے نے  
 کہا کہ اللہ کا بیٹا ہم میں تھا جب تک اللہ نے چاہا پہر اس کو اپنی طرف اٹھالیا یہ غلطو یہ ہیں ایک فرقے نے  
 کہا کہ ہم میں اللہ کا بندہ و رسول تھا جب تک اللہ نے چاہا پہر اللہ نے اُس کو اپنی طرف اٹھالیا یہ لوگ مسلمان  
 ہیں پھر وہ کافر فرقوں نے باہم مدد کی مسلمان فرقے پر تو اس کو قتل کیا پہر ہمیشہ اسلام پانید رہا یہاں تک  
 کہ اللہ پاک نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مبعوث فرمایا فامنت طائفۃ من بنی اسرائیل وکفرت طائفۃ  
 یعنی وہ گردہ جو کافر ہوا بنی اسرائیل میں کا عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں اور وہ گردہ . . . . . جو ایمان لایا حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں فایذنا الذین آمنوا علی عدمہم فاصبحوا ظہرین یعنی پس مدد کی ہم نے ان کی جو  
 ایمان لائے ان کے دشمنوں پر تو وہ ہو گئے غالب مہربب غالب کرے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

اُن کے دین کو کفار کے دین پر وہاں لفظ فی لہما یعنی تمہیں اللہ کی شریعت دے گا اور وہ انسانوں کے لئے ہے۔  
 عن ابی کرب عن محمد بن العلاء عن ابی معاویہ بن مسلمہ سواہبیس سیماہ بن مسلم بن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی است ہمیشہ حق پر غالب و ظاہر رہے گی یہاں تک کہ اللہ کا امر آئے اور وہ اسی طرح ہونگے اور یہاں تک  
 کہ آخر اُن کا لڑنے کا دجال سے ہمراہ حضرت یحییٰ بن مریم علیہ السلام کے جس طرح کہ اس باب میں صحیح و  
 حدیث میں وارد ہوئی ہیں واللہ اعلم آخر تفسیر سورۃ الصف وصدق اللہ و اللہ فی ابن کثیر و اللہ اعلم  
 سے یہ مراد ہے کہ جس نصرت دین پر تمہیں اُسی پر دائم قائم رہو قتا وہ کہتے ہیں مجاہدہ تعالیٰ یہ ہو گیا آپ کے پاس  
 مردائے پھر عقبہ کے پاس آپ سے بیعت کی اور آپ کو ٹکنا دیا اور آپ کی مدد کی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے  
 دین کو غالب کر دیا ابن کثیر وغیرہ نے انصار اللہ پر مائے بنوین و ترک اصناف اور باقی قرار دے کر انصار  
 زعم دون کے محتمل ہے معاً ابو عبید نے اصناف کو اختیار ہے اس لیے کہ سخن انصار اللہ باضافت ہے  
 اول میں احتمال ہے کہ حرف لام مفعول میں زیادہ کیا گیا واسطے زیادت مقویت کے یا غیر مذکور ہے اول قول ظہر  
 ہے معنی یہ ہیں اے ایمان والو نصرت کرو اللہ کے دین کی مثل نصرت کرنے حواریوں کے کہ جب کہنا اُن سے  
 نے من انصاری لے اللہ تو وہ بولے سخن انصار اللہ کی لے کہا کہ کاف کما ین صفت ہر صمد مجذوف کی اے  
 کو نو انما قال لیس کن اس قول میں نظر ہے اُس لیے کہ ان کو یہ حکم ہو گا کہ وہ ہو دین ہونے لے کہا کہ کاف  
 محل نصب میں ہے بنا بر انصار قول اے قلنا ہم ذلک کما قال عیسیٰ کسی نے کہا کہ ایک کلام کہ محمول ہے اپنے معنی پر  
 ہر اپنے لفظ پر غرض اسی طرف مائل ہیں معنی یہ ہیں کہ تم ہو جاؤ انصار اللہ کے جیسے حواری انصار ہوئے عیسیٰ  
 کے جبکہ ان سے کہا من انصاری الی اللہ تو وہ بولے سخن انصار اللہ کسی نے کہا کالی یعنی مع ہے اے انصاری  
 فتح اللہ کسی نے کہا تقدیر یہ ہے من انصاری فیما یقرب الی اللہ یعنی کون ہے میرا دوست گار اُس شخص میں جو کہ قریب  
 کر دے طرف اللہ کسی نے کہا یہ تقدیر ہے من انصاری ہنوا جہا لے نصرۃ اللہ یعنی کون ہے میرا دوست گار متوجہ  
 ہونے والا طرف نصرت اللہ سورۃ آل عمران میں اس پر کلام گزرجکا ہے حواری میں سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 کے انصار اور اُن کے خلص اصحاب ہیں اور اول اُن لوگوں کے جو اُن پر ایمان لائے یہ لوگ بارگاہ مردتے حواری  
 رجل اُس کے صفی و خالص دوست کو کہتے ہیں ماخوذ ہے حور سے جس کے معنی میاض خالص کے ہیں کسی نے  
 کہا کہ دہوئی تہ کپڑوں کو سپید کیا کرتے تھے مختار میں ہے کہ بخیر کپڑوں کے سپید کرنے کو کہتے ہیں سخن انصار اللہ  
 اصناف و صف الی مفعول کے باب ہے اے سخن الذین نصر اللہ یعنی ہم وہ ہیں کہ اللہ دین کی  
 مدد کرتے ہیں عبد اللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم سے مروی ہے کہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
 اُس گروہ سے جو عقبہ میں آپ کے تم نکالو میری طرف تم میں کے بارگاہی کہ وہ کھیل ہوں اپنی قوم پر جیسے کہ

لے بیٹے ابو عبد اللہ  
 راز  
 علیہ السلام  
 پر







یہ دعا کی کہ اللہ اُن میں ایک رسول مبعوث کرے اُن میں کاکڑھے اُپھر اُس کی آیتیں اور پاک کرے اُن کو اور سبک کرے  
اُن کو کتاب اور حکمت مولا ابوبکر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اُس وقت مبعوث فرمایا کہ رسولوں کا توڑ اُپر کیا  
تھا اور اگلے رسولوں کی ماہرین مساکین تھیں اور رسول کی سخت حاجت تھی اور اللہ تعالیٰ عرب و عجم سارے  
زمین والوں پر خفا ہو چکا تھا مگر تمہارا اہل کتاب میں کے یعنی بہت محفوظ ہے لوگ اُن میں کے جنہوں کی اُس  
شریعت کے ساتھ متسلک کیا تھا جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کرسچن ہوئے تھے اسی یسویوں فرمایا  
ہو اللہ ہی بعث فی الایمین رسولاً آتیا ضلالاً تبیین میں ہوئے کا یہ مطلب ہے کہ عرب لوگ قدیم مسیح متسلک  
بدین براہ تھے پھر انہوں نے اُس کو مبتدل و مغیر و مقلوب کر ڈالا اور اُس کی مخالفت کی اور توحید کے  
بدلے شرک اور یقین کے عوض میں شک لیا اور کئی ایسی نئی چیزیں نکالیں جن کا اللہ تعالیٰ نے اُن کو اذن  
نہیں دیا اور اسی طرح اہل کتاب نے بھی اپنی کتاب میں مبتدل و محرف و مغیر و مقلوب کر ڈالیں پس اللہ پاک نے  
محمود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک ایسی شریعت عظیم و کامل و شامل دے کر مبعوث فرمایا جو کہ ساری خلق کو شامل  
ہو اُس میں اُن کی ہدایت ہے اور بیان ہے اُن کی معاش و معاد کے سارے امور محتاج الیہ کا اور اُن کو بلا ہر  
طرف اُس شے کے جو اُن کو قریب کر دے طرف جنت کر اور رضای الہی کے اومش کرنا ہے اُس نے سے  
جو اُن کو نزدیک کرے طرف نار کے اور اللہ تعالیٰ کی خفگی کے ایک حاکم فاصل ہے واسطے سارے شیعات  
و شکوک و ریب کے اصول و فروع میں اللہ الحکم و الملتہ کہ اُس نے اگلوں کے سارے محاسن آپ کے  
واسطے جمع کر دیے اور آپ کو وہ وہ خوبیاں عطا فرمائیں جو اگلوں میں سے کسی کو عطا نہیں کیں اور نہ پچھلاؤ  
میں سے کسی کو عطا کرے گا فضلو ات اللہ و سلامہ علیہ دائماً الی یوم الدین قولہ تعالیٰ و آخرین منہم لبتا  
لیحققوا ہم الآیہ کی تفسیر میں امام ابو عبد اللہ بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ پچھلے ہم نبی ہوئے تھے  
تزدیک بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ آپ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی و آخرین منہم لیمحقوا ہم صحابہ سے عرض  
کیا یا رسول اللہ وہ کون ہیں تو آپ نے اُن کو جواب نہ دیا یہاں تک کہ آپ کے یقین بار پوچھا اور ہم میں سلمان  
فارسی تھے تو آپ نے اپنا ہاتھ سلمان فارسی پر رکھا پھر فرمایا اگر ہوتا ایمان نزدیک ثریا کے تو اہل بیت پہنچتے اُس کو  
رجال یا رجل ان لوگوں میں سے و رواہ مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ابی حاتم و ابن جریر بن طرق و ابن کثیر  
یزید الدیلمی عن سالم ابی الغث عن ابی ہریرہ پس اس حدیث شریف میں دلیل ہے اس پر کہ پچھلے سورت  
مدنی ہے اور اس پر کہ آپ کی بعثت سارے لوگوں کو عام ہے اس لیے کہ آپ نے و آخرین منہم کی تفسیر  
فارس کے ساتھ کی اور اسی لیے اپنے خطوط فارس و روم و غیرہ امتوں کی طرف لکھ کر اُن کو بلائے تھے طرف  
اللہ عز و جل کے اور اس طرف کہ جو آپ کے آئے ہیں اُس کا اتباع کریں اور اسی لیے مجاہد و غیرہ و آخرین منہم



کہ یہ بات قریب تر ہے طرف الوقت کی کیونکہ جس نے اپنی جہش کی طرف زیادہ مال ہوتی اور اس کو زیادہ قریب ہوتی جو کسی نے کہا کہ رسولاً ختم ہو چکا ہے کہ مثل اُن کے امی رسول بھیجا پھر رسول اسی صرف اس لیے ہوئے کہ اُن کی صفت انبیاء کی کتاب میں بنی لہی ہے اور اُن کا ہر صفت جو وہ ہونا زیادہ مردوب ہے اس وہم کو کہ جو جی و حکمت لیکر وہ آئے اس پر کتابت ہو مدولی ہوا اور اس لیے کہ اُن کا حال اپنی است کے حال سے مشابہ ہو جن میں وہ مشابہ ہوئے یہ بات اُن کی صدق و راستی کی طرف زیادہ قریب ہے آپ جن لوگوں کی طرف بھیجے گئے اسوائے میں یہاں میں ہیں پراقتدار کرنا اس بات کو سنا فی نہیں ہے کہ آپ اُن کے غیر کی طرف بھی ترسل ہیں اس لیے کہ یہ امر اور دلیل سے مستفاد ہوتا ہے کہ تعالیٰ و ما ارسنلناک الا کافہ لئلا تارس حمانہ یہ علیم آیاتہ حال ہے یا صفت کہ رسول کی یعنی ایسا رسول جو کہ پڑتا ہے اُن پر اُس کی کتابیں مراد وہاں شریف ہو ہر وجود اس کے کہ امی ہونے پڑتا ہے اور نہ لگتا ہے اور نہ کسی سے کہتا ہے جملہ فیکر کہیم بھی رسول کی صفت ہے یعنی ایسا رسول ہے کہ ظاہر و باطن کو کرتا ہے اُن کو کفر اور گناہوں کے میل کچیل سے کھاتا ہے اُن جہج و مقاتل کسی نے کہا کہ شرک سے اور جاہلیت کے جنائث سے شدتی نے کہا کہ اُن کے اسوال کی نکتہ لیتا ہو کسی نے کہا کہ اُن کے دلوں کو زکی و پاک کرتا ہے ساتھ ایمان کے کرتخی نے کہا کہ آباد کرتا ہے اُن کو جس شے پر پس سے وہ زکی و پاک ہو جاتے ہیں عقائد کی جہت سے جملہ ولعلہم الکتاب او حکمہ تیسری صفت ہے رسول کی یعنی ایسا رسول ہے کہ سکھاتا ہے اُن کو کتاب و حکمت مراد کتاب و قرآن و ظہر ہے اور حکمت سنت حضرت جن نے اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ کتاب خط و باقلم سے اور حکمت فقہ فی الدین ہے مالک بن انس نے اسی طرح کہا ہے کسی نے کہا کہ مراد کتاب سے فرائض ہیں و اُن کا نوامین بل لغی ضلال میں ہیں کل ان مخففہ من عقائد سے حرف لام اس پر دلیل ہے یعنی اور بیشک شان بھی ہے کہ وہ تھے اس رسول کو اُن میں سبوح ہونے سے پھر البتہ گراہی ہیں کلاس سے جہ کہ کوئی گراہی نہ دیکھو گے وہ یہ بھی کہ شرک و کفر و جہات میں پڑے تھے حق سے گئے ہوئے تھے و آخر میں لکھا یحقوہم جو یہ امین پر مخطوف ہے یعنی یہی اس امیوں میں ایک رسول انہیں میں کا وہ امی جو اُس کے نانے میں تھے اور بھیجا اُس کو اُن میں کے دوسرے میں وہ اُس وقت اُن کو لاحق نہیں ہوئے اور بعد کو اُن سے لاحق ہوں گے یا منصوب ہے علیم کی خبر میں ضرور ہے مخطوف ہے ای علیم و علیم آخرین من ختم جو کوئی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کو جانے کا آخر زمانے تک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالقوہ اس کے علیم ہیں اس لیے کہ آپ اس خیر عظیم و فضل جیم کی اصل ہیں یا مخطوف ہے جو کہیم کے مفعول پر ایسے جو کہیم دین کی آخرین مراد آخرین سے وہ لوگ ہیں جو کہ صحابہ کے بعد گئے روز قیامت تک کسی نے کہا اُن سے وہ لوگ ملو اُن میں جو کہ غیر عرب ہیں سے مسلمان ہوئے عکبر نے کہا کہ بعد از میں مجاہد نے کہا کہ ساری لوگ ہیں اسی طرح جان نید وندی نے بھی لکھا ہے یا یحقوہم صفت سے آخرین کی

صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کہیم  
یہی جو کہیم کو جو کہیم  
ہوئے

یعنی یہ آخرین کہ ابھی ان سے لائق نہیں ہوئے اور آئندہ لائق ہونگے کسی نے کہا کہ لائق ہونگے سبقت کے لئے  
 میں طرف اسلام کے اور مشن درجے میں یہ نفی ہے کہ کوئی سبقت سے اس پر تابعین میں سے اور ان کے بعد کے لوگوں میں سے  
 کوئی بھی صحابہ سے لائق نہ ہوگا اور ان کی شان میں ان کا مساوی ہوگا تو اب یہاں منہی غیر متوقع الحصول  
 ہوگا چونکہ اس پر یہ بات وارد ہوتی تھی کہ اتنا تو اس شخص کی نفی کرتا ہے جو کہ توقع الحصول سے حالانکہ یہاں منہی  
 ایسا نہیں ہے اس پر بھی نے کہا کی گھڑی سے تفسیر کی ہے کہ جس کا منہی عام ہے اس پر کہ توقع الحصول  
 ہو یا نہ ہو اس جگہ کہا ہے بابہ پر نہیں ہے ہم و ہم میں منہی راجح ہے طرف ان میں سے یہ اس بات کا موافق ہے  
 کہ آخرین ہر مرد و وہ لوگ ہیں جو کہ صحابہ کے بعد تھیں گے عرب میں سے خاصاً درمیانہ تہذیب تک اور حضور صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم اگرچہ صحیح تعلیم کی طرف مسل ہیں تو تخصیص عرب کی اس جگہ اس قصد سے ہے کہ منظور ان چہیت  
 رکھنا ہے اور یہ عموم رسالت کو منافی نہیں ہے یہ بھی جائز ہے کہ آخرین سے مراد انہی ہوں اس لیے کہ وہ حور ہے  
 نہیں ہیں لیکن بسبب اسلام کے بیشک وہ مثل عرب کے ہو گئے اور سامان کے سب ایک امت میں اگرچہ انکی  
 جمیع مختلف ہیں حضرت ابوہریرہ کی حدیث باین لفظ ہے قال کنا جلدوسا عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہوت  
 سوا الجمیۃ فتکلمنا فلما بلغوا آخرین انہم لم یلقوا ہم قال لہ جبل یاریزل امت من ہولاء اللذین لم یلقوا ہذا فوضع یدہ علی  
 سلمان الفارسی وقال والذی نفسی بیدہ لو کان الا یمان بالشرایک لرجال من ہولاء اخرجہ البخاری وغیرہ  
 و اخرجہ ایضاً مسلم من حدیثہ مرفوعاً بلفظ لو کان الا یمان عن الشرایک لرجال من ہولاء اخرجہ البخاری وغیرہ  
 و عن قیس بن سعد بن عبادۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لو کان الا یمان بالشرایک لانس من اہل  
 فارس اخرجہ سعید بن زید و رواہ ابن مردویہ و ہرولہ عن ابن الحکم یعنی وہ بلوغ العتہ و الحکمت سے اس بات میں کہ  
 اس نے اکیس اسی کو اس اعظمیہ کی قدرت دی اور اس پر اس کی تائید فرمائی اور سارے بشر سے اس کو چن لیا  
 ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء یعنی جس کا ذکر ہو چکا ہے یا اسلام جیسا کہ کلی نے کہا ہے یا وحی و نبوت  
 جیسا کہ قتادہ نے کہا ہے یا لائق کرنا ہم کا عرب یا دین جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ فرمایا ہے فضل ہے اللہ کا  
 دین ہے جس کو اس کا دینا چاہتا ہے اور اس کی حکمت متقنی ہوتی ہے اور ایسا ہے بڑے فضل والا ہے کوئی  
 فضل اس کی مساوات و مقاربت نہیں کرتا ہے جبکہ یہود نے تو یہ پر عمل کرنا ترک کیا اور محمد رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان نہ لائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ایک مثل بیان کی پس فرمایا مثل الذین سخطوا  
 التورۃ لکفرہم و یومئذ ھا کمثل الخمار لکفرہم و اذین مثل القوم الذین کفروا بالایت اللہ  
 واللہ لا ھدی القوم الظالمین قل یا ایہا الذین ءامنوا ان خذوا منکم ائماناً و لا یؤمنوا بالاناس فتمتوا  
 الموت انکم صرتم قین و لا یختمونہ ابد کیا قدرت اللہ علیہم و اللہ علیہم بالظاہرین







لحم یحییٰ بن ابرہہ  
اور اس کی مجلس  
۱۱  
جنت میں گرجہوں کے  
یہودیہ  
بن سیمین ۱۱

ہی ہیں اور وہ شخص جس نے جانا اور اپنی علم پر عمل نہ کیا پس یہ اس کی مثل حیا و عیال لاشق ہوتی ہے اس شخص کو جس نے  
قرآن کے معانی سمجھے اور نہ عمل کیا اس نے پر جو اس میں سے اور اس سے اعراض کیا مثل اعراض کرنے اس شخص  
کے جس کو اس کی طرف حاجت نہیں ہے اسی یومیوم بن مہران نے کہا ہے یا اہل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان  
یتجکم بہ یہ آیت پڑھی یعنی افرآن والو پیروی کرو قرآن کی قسبل اس کے کہ وہ بھلا یا بچھا کرے اور کہو کہ تم نے تجزیہ پر  
کیوں عمل کیا لطیفہ شیخنا الحرم صاحب فخر البیان نے اپنی کتاب اتحاف المسلمین ذکر کیا ہے دینی سلیپے  
استاد بن عروہ نقل کیا ہے کہ وہ ہکندہ بن عرس کے درہی کو فقہاء واد ہوئی تھیں ضابطہ کی طرف تھیں پرتی تھی قرآن میں طلب العلم حضرت یونس کے ایک لفظ  
تو خودی میں کیا کی طرف ضمیر چہرے کو نکھرتے ہیں پر یہ عبارت کیونکر ٹھیک ہوگی تو بہن عرس اسی دم بول اٹھے کہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا ہے مثل الجارحیل اسفار اوفیہ فی اللطائف ما لا یخفی بالجملة پھر استہ پاک نے مثل بنکر کی قسم کی اور مرویہ و دیون کی ذمہ ہے  
پس فرمایا پس مثل القوم الذین کذبوا آیات اللہ لے جس مثلاً تیز مخدوف ہو اور قائل ضمیر ہے جس کی  
تمیز سے تفسیر کی گئی ہے اور مثل القوم مخصوص بالذم ہے یعنی بری ہے وہ انروے مثل کے مثل اس قوم کی چہرے  
اللہ کی آیتیں جو ظالمین یا یون کہو کہ مثل القوم جس کا قائل ہے اور مخصوص بالذم اس کے بعد کا موصول ہے بنا بر  
حذف صناف اسے مثل الذین کذبوا آیات اللہ بھی جلیزہ ہے کہ موصول قوم کی صفت ہو تو اب محل جر میں ہوگا اور مخصوص  
بالذم مخدوف تفسیر یہ ہے جس مثل القوم المکذبین مثل ہولاء آیات سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور  
قرآن کی آیات جن کو آپ لے کر آئے کسی نے کہا کہ آیات تورات مراد ہیں اس لیے کہ انہوں نے ان کی تکذیب کی جبکہ  
آنحضرت پر ایمان لائے کو ترک کیا کیونکہ تورت میں تو آپ پر ایمان لائے کا حکم ہے واللہ یہی القوم الظالمین بن  
العدراہ نہیں بتاتا ہے کافروں کو ملے العموم تو اب یہود میں بدخول ایلے داخل ہوں گے مراد ان سے وہ ہیں جن کا  
ایمان نہ لانا اس کے علم میں سابق ہو چکا ہے ورنہ اس نے تو بہت سے کافروں کو ہدایت کی الذین ما دوا سے  
مراد وہ ہیں جو یہودی ہوئے اور یہودیت کا دین اختیار کیا پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ملت سے یہود نے لوگوں کو فتنیت  
کا دعویٰ کیا اور یہ کہنا تھا کہ وہ اللہ کے دوست ہیں سوا اور لوگوں کے کہ کافی قولہم لکن انشاء اللہ ولخبا وھج وقولہم  
لن یمکن لھن الخ لکن انما کان ھو کا سوا اس پاک نے اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ام فرمایا کہ وہ جب اس  
باطل دعویٰ کا ادعا کریں تو ان کی یون کہیں ان کے متم انکم اولیاء اللہ یعنی اگر تم دعویٰ کرتے ہو کہ تم دوست ہو  
سب لوگوں کے سوا اور دوست اختیار کرتا ہے آخرت کو اور اس کا سبب اور طریق موت ہے تو تم تمنا کہ موت کی تاک چلے  
جاؤ اس کرامت کی طرف جس کی طرف تم جاؤ گے اپنے زعم میں اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کیونکہ جو کہی یہ جانتا ہو  
کہ وہ اہل جنت سے ہے تو وہ ہر دار ناپیدا از شوب بلکہ دار سے مٹائی پائے کو دوست رکھتا ہے جو ہر فتنہ الموت  
کو ضم داوڑ ہے اور کسی نے تفت داوڑ سے تخفیف کے اور کسائی نے مہال داوڑ کا ہنر سے حکایت کیا بالجملة

پہر انتہا تک اس بات کی خبر دی جو ناناہ آئندہ میں ان سے صادر ہوگی یعنی وہ کبھی نہ کریں گے بسبب بڑھ کر گناہوں کے  
پس ارشاد فرمایا لا یموتونہ لہذا بقا قریب الیہم یعنی وہ کبھی موت کی تمنا نہ کریں گے بسبب ان اعمال کو جو انہوں نے  
کئے ہیں یعنی کفر و معاصی جو کہ دخول نار کے موجب ہیں اور تحریف و تبدیل کتاب الہی کی و اللہ علیکم بالظالمین  
یعنی اور اللہ خوب جانتا ہے علی العموم ظالموں کو اور یہ یہود و ناس میں بدخول اُلے داخل ہیں مخشتری فرماتے  
ہیں کہ در میان الاولین کے کوئی فرق نہیں ہے اس بات میں کہ ہر ایک ان میں کا نفسی مستقبل کے واسطے سے  
مگر تا فرق ہے کہ ان میں تاکید و تشدید ہے وہ الامین نہیں ہے پس ایک بار تو بلفظ تاکید آیا اولین تینوں میں اور  
ایک بار بغیر لفظ تاکید و الامین نہ تینوں کو حیثیت ان کے کہ ایک جہ جو جمع ہے مخشتری کا اپنے مذہب کے طرف مذہب جماعت کے  
اس کا مذہب یہ ہے کہ ان نفسی کا تقضی ہے علی التابید اور جماعت کا یہ مذہب ہے کہ وہ اس کا تقضی نہیں ہے صاحب  
فقہ البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں رجوع نہیں ہے فایہ مافیہ ہے کہ مخشتری نے اس سے موت کیا  
اور اس کا شریک نہ ادرسیان الاولین کو نفسی مستقبل میں ہے اس کی نفی نہیں کرتا ہے کہ اختصاص ان کا کسی اور معنی کے  
نسبتاً ہے بلکہ یہاں پر انتہا تک اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ ان سے یہ کہہ دیں کہ موت ہی ہمارا گنا  
ان کو نجات نہ دے گا اور وہ ان پر نازل ہوئی ہے پس فرمایا قل ان الموت الٰہی تقرؤن منہ فانتہ ملائکہ کے ہیں  
جس موت ہی تم ہمارا گنا ہو سو وہ تو ضرور تم پر ملنی ہے اور بلا شک تم پر نزول کرنی والی ہے صرف فائتہ میں اس کے  
داخل ہوا کہ اترے شرط کے معنی کو متضمن ہے زجاج کہتے ہیں کہ ان زیادہ فاضل نہیں بولا جاتا ہے اور یہاں فرمایا فانتہ  
ملائکہ اور یہاں لغہ ہوگا اس بات پر دلالت کرنے ہیں کہ موت ہی ہمارا گنا نہیں ہے کسی نے کہا کہ وہ محض زمانہ ہو  
نہ بسبب انصاف مذکور کے کسی نے کہا کہ کلام تو تقرؤن منہ پر تمام ہو چکا ہے ابتدا کی تو فرمایا فانتہ ملائکہ جو نیکہ بن میں قائم  
کرنا ایک امر ہونا کہ جو اور اس کا ہونا ضروری ہے اس لیے اس پر اور اس کے طول پر بالترتیب حقیقیہ کی پس فرمایا  
ثم ترزؤن الی عالم الغیب والشہادۃ الایینی موت تم سے ضروری ملے گی بعد اس کے بنیخ کے ہونا کہ  
پیش آئیں گے پھر ایک مدت دراز کے قیامت کے دن ہر ایک کے جانو گے طرف اس فات پاک کے جو کہ سر و علانیہ کا  
عالم ہو یہ وہ تم کو تمہارے قبیح اعمال کی خبر دے گا اور اپنے تم کو خدا دے گا اس میں وعید و تہدید ہو گیا تھا الذین المثلوا

اذا تودى الصلوة من یوم الجمعۃ فاستعوا الی ذکر اللہ وذکر البیع اذ لکم حیات لکم ان کفتم تعکفون فاذا  
قضیت الصلوة فانتشروا فی الارض وابغوا فی فضل اللہ ولا تروا اللہ کذیر انکم تعکفون ۱۰۷  
ایمان والوجہ اذان ہونا ملکی جسے کے دن تو دو رو اسد کی یاد کو اور چوڑو و بچنا یہ بہتر ہے تمہارے حق میں  
اگر تم کو سمجھ ہے ہر جب تمام ہو چکے نہ تو بیٹیل پڑو زمین میں اور نہ ہونڈو فضل اسد کا اور یاد کرو اسد کو بہت سا  
شیاید تمہارا اہل اہل ہوں ہر اذان کا یہ حکم نہیں کیونکہ جماعت پر ہی ملے گی اور جمہ ایک ہی جگہ ہوتا تھا پھر کہاں ملیگا

عالم ہونا کہ جو اور اس کا ہونا ضروری ہے اس لیے اس پر اور اس کے طول پر بالترتیب حقیقیہ کی پس فرمایا

اللہ کی یاد کا غلطی کو ایسے وقت بجاوے کے خطبہ سے قبل یہود و مان عبادت کا دن ہفتہ تہا سارے دن کو  
 منع تھا اس واسطے فرمایا کہ تم نماز کے بعد روزی تلاش کرو اور روزی کی تلاش میں بی اللہ کی یاد نہ ہو لو انتھی (۱)  
 جمعے کا نام جو صرف اس یوں لگایا کہ یہ شتق سے جمع ہے کیونکہ اہل اسلام ہر خفتہ ایک بار اس میں جمع ہوئے ہیں  
 بڑی بڑی عبادت گاہوں میں ۲ اور اس میں ساری مخلوق کا رہی اس لئے کہ یہ چشتاں سے ان چہ دونوں میں  
 سے جن میں اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان پیدا کیے ۳۔ اور اسی میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے ۴ اور  
 اسی میں جنت کے اندر داخل کیے گئے ۵۔ اور اسی میں اس سے نکالے گئے ۶ اور اسی میں قیامت قائم ہوگی  
 ۷ اور اسی میں ایک گھڑی ہے کہ نہیں موفقت کرتا ہے اس کی کوئی بندہ مومن کہ سوال کرے اللہ اس میں  
 کسی خیر کا گروہ اس کو عطا کرنا ہے جس طرح کہ اس باب میں صحیح حدیثیں ثابت ہوئی ہیں سلمان کہتے ہیں انھیں  
 صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اوسمان کیا ہے یوم جمعہ میں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول و ائمہ ہر  
 اپنے فرمایا یوم جمعہ وہ دن جس میں جمع کیا اللہ کی شہادت مان باب کو یا تہا ربی باب کو آخر جہاں ابی حاتم و قد روے  
 عن ابی ہریرۃ عن کل اسیر بنو زنا فالتہا علم قیوم لغت میں اس کو یوم العرب کہتے تھے ثابت ہوا ہے کہ ہم سے گلی تھوڑی  
 کو اس کا امر ہوا تھا سو وہ اس سے گمراہ ہوئے اور یوم نے خفتہ کا دن اختیار کیا جس میں خلق واقع نہیں ہوئی اور نصاریٰ  
 نے روز یکشنبہ اختیار کیا جس میں خلق کی ابتدا کی گئی اور اللہ تعالیٰ نے اس امت کو واسطے روز یکشنبہ فرمایا  
 جس میں اس نے خلق کو کمال کیا جیسا کہ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ہم آخر دن یا بقون میں قیامت کے دن سوا اس کے کہ وہ کتاب دیے گئے ہیں  
 پہلے پیران کا وہ دن ہے جس کو اللہ نے ان پر فرض کیا تھا سوائے ان میں اختلاف کیا تو اللہ نے ہم کو  
 اس کی ہدایت کی پس لوگ اس میں ہمارے تابع ہیں یہود و کل ہیں اور نصاریٰ پر یون ہیں یہ لفظ بخاری کا ہے  
 مسلم کے ایک لفظ میں ہے کہ لکھا کہ اللہ نے جمیع سے ان کو جو ہم سے قبل تھے سو یہود کے واسطے تو روز یکشنبہ تھا  
 اور نصاریٰ کے واسطے روز یکشنبہ تھا پر اللہ ہم کو لایا تو اللہ نے ہم کو روز جمعہ کی ہدایت فرمائی پھر شہر یا گیا جمع  
 و صبت واحد اور اسی طرح وہ ہمارے تابع ہیں قیامت کے دن ہم آخر میں اہل یونین سے اور اول میں قیامت کے  
 دن جن کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا قبل خلائق کے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو حکم دیا کہ ہر کے دن اس کی  
 عبادت کو واسطے جمع ہوں پس فرمایا یا ایہ الذین آمنوا لا یمنی ای ایمان والو جب افان ہو شہر کی جیسے کے دن  
 تو نصعد و ارادہ کرو اور اہتمام کر اپنے چلنے میں طرف اس کے ایمان سے سب سے مراد تیر چلنا نہیں ہے وہ تو میر  
 جمعے کا اسم کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے کلام کا آخر و سبغ لہا استغفار و قوم مومن حضرت سے  
 اللہ تعالیٰ نے اس امت کو واسطے روزی لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے خطابت نہ مانا کی طرف تیر چلنا سوس سی کی گئی ہے

۱۔ اور جس نے چاہا  
 گمراہ ہوئی اس کے واسطے  
 جو اس کی روشنی نہ ہو  
 یقیناً بہت ۱۲





ایچو اپنے سر پہ کپڑے پہنے خوشبو لگائے مسواک کرے خوب لطیف و طاهر و صفا پاک ہو آحضرت ابو سعید کی حدیث  
 متفقہ میں ہے کہ غسل روز جمعہ کا واجب ہے ہر محتلم پادرسواک اور یہ کہ ملے اپنی بی بی کی خوشبو سے حضرت ابو ایوب  
 انصاری سے مروی ہے جو کوئی غصایا جمعوں کے دن اور ملے اپنی بی بی کی خوشبو سے لگڑا اس کے پاس ہو اور  
 پہنے اپنے احسن ثیاب پہنکے ہیمان تک کہ آئے مسجد میں پہننا پڑے اگر اسے ظاہر ہوا یا نہ دیا کسی کو پھر  
 رہا جبکہ اس کا امام نکلا بیان تک کہ نماز پڑھی تو ہو گا وہ کفارہ واسطے اس شے کے جو کہ درمیان اس کے اور دوسرے  
 جمعے کے ہے اگرچہ الامام احمد حضرت عبداللہ بن مسلام سے مروی ہے کہ آپ منبر پر فرما رہے تھے کیا  
 ہے ایک تمہارے پر اگر وہ خرید رکھتا دو کپڑے واسطے روز جمعہ کے سوا اپنے کام کاج کے دو کپڑوں کے اگرچہ  
 ابو داؤد فی سننہ وابن ماجہ ہم حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ سنایا  
 لوگوں کو جمع کے دن تو اپنے اُن پر غیاب نماز دیکھو پس منہ رابا کیا ہے ایک ہاتھ سے پرگروہ پاوے فوجی کہ  
 بنا لیوے دو کپڑے واسطے اپنی جمعے کے سوا اپنے کام کاج کے دو کپڑوں کے رواہ ابن ماجہ مراد اس ندا ہے  
 وہ اذان ثانی سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روبرو دی جاتی تھی جبکہ آپ نگاہی پہنبر پہلوں فرماتے  
 تھے تو اس وقت آپ کے سامنے اذان دی جاتی تھی پس اس سے وہی مراد ہے اب یہی پہلی اذان جو اخیر  
 حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زیادہ فرائی سو یہ صرف بعد کثرت لوگوں کے تھے جیسا کہ بخاری نے سائب  
 بن یزید سے روایت کیا ہے کہ اتنی نماز جمع کے دن اول اس کی جبکہ امام منبر پہن پڑھتا زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر کے پہر جب حضرت عثمان ہوئے بعد ایک زمانے کے اور لوگ  
 بکثرت ہوئے تو زمانے ثانی زیادہ کی زور اور یعنی وہ اذان دی جائے اس گھر جس کا نام زور اور کہا جاتا ہے یہ  
 گھر مدینہ میں سب گھروں سے زیادہ بلند تھا مسجد کے قریب کھجور بچانہ الشام سے مروی ہے بیشک نہ اتنا  
 جمعے میں ایک نمونہ جبکہ امام نکلتا پہننا قائم کی جاتی اور یہ وہی ندا ہے جس کے نزدیک خرید و فروخت حرام  
 ہو جاتی ہے جس وقت کہ وہ کی جاتی ہے پہر حضرت عثمان نے حکم دیا کہ ندا کی جائے قبل نکلنے امام کو یہاں تک  
 کہ لوگ حج ہو جائیں جمعے کا حضور کس پر ہے صرف آزاد مردوں کو جمعے کے حاضر ہونے کا امر کیا جاتا ہے  
 غلاموں عورتوں بچوں کو نہیں اور مسافر و مرہض اور بیمار کا معذور رکھا جاتا ہے ان کے مشابہ اور غدا  
 میں جس طرح کہ کتب فرع میں مقرر و سطور میں قولہ تعالیٰ و ذوالبیع یعنی چلو ذکر اللہ کی طرف اور چلو  
 صبح جبکہ نماز کی اذان دی جائے اسی لیے علماء رضی اللہ عنہم نے اتفاق کیا ہے صبح کی تحسیم پر بعد  
 دوسری اذان کے اور اختلاف کیا ہے دو قول پر کہ جب کوئی لیلین دین کرنے والا لیلین دین کرے تو صبح ہے  
 یا نہیں ظاہر آیت کا عدم صحت سے جیسا کہ بجائے خود مقرر ہے واللہ اعلم بقولہ تعالیٰ و لکم فیہ لکم ان کنتم تعلمون

لحمیہ سے غلط کپڑے  
 معلوم ہوئے کہ کپڑے  
 سیکھا کام کان لکھنے کا  
 و انصاف ۱۲ سنہ  
 مطلب سے کہ جمعے میں ایک  
 روزانہ شادیک اذان کی  
 جانی تھی جس کا امام نکلتا  
 ۱۱ سنہ

یعنی چوڑا ہوتا ہے اور اطراف ذکر اللہ کے اور نماز کے بہتر ہے و لعلی اللہ کہ تم جو جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ  
 فاذا قضیت الصلوۃ الایہ کا یہ مطلب ہے کہ جب بعد از نماز ہی اذان کے بیچ و شریعت میں نصرت کرنا اُن پر مجبور و ممنوع  
 کیا اور جمع ہونے کا اُن کو امر فرمایا تو بعد از نماز کے اُن کو اذن دیا کہ زمین میں منتشر ہوں اور اللہ کا فضل تلاش کریں  
 جس طرح کہ عمر اک بن مالک رضی اللہ عنہ جس وقت جمع کی نماز پڑھ لیتے تو لوٹتے پھر مسجد کے دروازے پر بیٹھتے  
 پھر کہتے تھے اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَجَبْتُ دَعْوَتَکَ وَصَلَّیْتُ فَرِیضَتَکَ اَنْتَ تَشْرُکُ کَ مَا اَمَرْتُ فَاَنْزِلْ عَلَیْ مِیْنِ  
فَضْلِکَ وَ اَنْتَ خَیْرُ الْمَرْزُقِیْنَ رواہ ابن ابی حاتم نیز بعض سلف مسموعی ہے کہ جو کوئی بیچ و شریعت کے  
 جمع کے دن بعد نماز کے توبہ کرتا ہے گا اللہ واسطے اس کے شریعت کے سبب اس آیت کے فاذا قضیت الصلوۃ الایہ  
 قولہ تعالیٰ وادکر اللہ کثیر الایہ یعنی یاد کرو اللہ کو بہت سا پھر بیچ و شریعت اور زمین میں اور باز نہ رکھے تم کو دنیا  
 اُس شخص سے جو تم کو آخرت میں نفع دے گی شاید تم فلاح پاؤ گے ایسے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی داخل ہو  
 کسی بازار میں بازاروں سے پھر کہے اَللّٰهُ اَکْبَرُ وَ حَمْدُکَ لَا شَرِیکَ لَکَ لَکَ الْمُلْکُ وَ لَکَ الْحُکْمُ وَ هُوَ عَلَیْکَ مَلِکٌ  
شَهِیْدٌ قَدِیْرٌ تو لکھے گا واسطے اس کے دس لاکھ نیکیاں اور مٹائے گا اس سے دس لاکھ برائیوں مجاہد  
 نے کہا نہیں ہوتا ہے بندہ اللہ کے بہت سا ذکر کرنے والوں سے چنانچہ تک ذکر کرے اللہ کا کھڑے اور بیٹھے  
 اور بیٹھے کذا فی ابن کثیر وَ اِذَا رَاَکُمْ اَوَّلَکُمْ اَنْفَضُوا اَلِیْہَا وَ یَرْکُزُکُمْ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِّنْ اَللّٰهِ  
وَمِنْ اَللّٰهِ اَسَدًا وَاللّٰهُ خَیْرُ الْمَرْزُقِیْنَ اور جب کھین سو یا کھینا یا کچھ تماشا کرنا چاہوں اس کی طرف اور تجھ کو چوڑا کرنا  
 کہہ لو کہ جو اللہ کا پاس ہے سو بہت سے تماشے سے اور سو دے سے اور اللہ بہتر ہے روزی دینے والا فیک بار  
 جمع میں حضرت خطبہ مالتے تھے اُسی وقت بخارا آیا اُس کے ساتھ نقارہ بجاتا پہلے سے شہر میں آج کی کمی تھی  
 لوگ دوڑ کر اُس کو ٹھہروں نہاد کو پھر پھر پھر گئے حضرت کے ساتھ بارہ آدمی وہ گئے انہیں سے نماز پڑھی یہ  
 اُس پر اترا انتہی ف ابن کثیر میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ عتاب فرماتا ہے اُس امر پر جو واقع ہوا کہ جمع کے  
 دن لوگ چلے گئے خطبے سے طرف تجارت کے جو اس دن مدینے میں آئی تھے پس فرمایا وادکر اللہ کثیر الایہ  
 ترک کرنا کا یہ مطلب ہے کہ تجھ کو چوڑا کرنا کھڑا نہ کر کہ تو خطبہ پڑھ رہا ہے اسی طرح تابعین میں سے غیر واحد  
 اس کا ذکر کیا ہے ابو العالیہ حسن و زید بن سلم و قتادہ اُن میں سے ہیں قتال بن حیان نے زعم کیا ہے کہ یہ تجارت  
 وحید بن خلیفہ کی تھی قبل اس کے کہ وہ اسلام لائے اور اس کے ساتھ نقارہ تھا سو لوگ اُس کی طرف چلے گئے  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منہ پر کھڑا چوڑا گئے مگر اُن میں سے قلیل اس باب میں خبر صحیح آئی ہے کہ ہم  
 نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ ایک بار مدینہ میں علیہ السلام آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ فرما رہے تھے  
 سو لوگ نکلا اور بارہ مرد ہوائی رہ گئے پس یہ آیت نازل ہوئی وادکر اللہ کثیر الایہ وادکر اللہ کثیر الایہ وادکر اللہ کثیر الایہ

لعلی اللہ کثیر الایہ  
 شریعت میں نصرت کرنا اُن پر مجبور و ممنوع  
 کیا اور جمع ہونے کا اُن کو امر فرمایا تو بعد از نماز کے اُن کو اذن دیا کہ زمین میں منتشر ہوں اور اللہ کا فضل تلاش کریں

جمع

حافظ ابو یعلیٰ موصی نے عن سالم بن ابی الجعد و ابی سفیان عن جابر بن عبد اللہ روایت کیا ہے کہ اس اثنا عشرین کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ فرما رہے تھے جمعے کے دن پس ایک عیبرائیہ بنو کی طرف تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کی طرف لڑکھچانک کہ باقی نہ رہے آپ کے ساتھ گرا لاکھ مرد تو آپ کے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ناقص میں میری جان ہر اگر تم پڑے پڑے چلے جاتے یہاں تک کہ باقی نہ رہتا تم میں سے کوئی تو البتہ بہالے جاتی تم کو وادی نہ رہو گراوریہ آیت نازل ہوئی اور کہا ان بارہ آدمیوں میں جو آپ کے ساتھ تھے زہر اور ان میں حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ تھے ترکو کہ قاتل میں داخل ہے اس پر کہ امام جمعہ کا خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے مسلم نے اپنی صحیح میں جابر بن سمیرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے دو خطبے تھے ان کے درمیان میں جلوں فرماتے تھے قرآن پڑھتے اور لوگوں کو وعظا کرتے تھے لیکن یہاں ایک شے ہے لائق اس کے ہو کہ جانی جائے وہ یہ کہ کہا گیا ہے کہ یہ قصہ بوقت کا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمعے کو دن نماز کو خطبے پر قدم کرتے تھے جیسا کہ ابوداؤد نے طریق میں مقاتل بن حیان سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز پڑھتے تھے جمعے کے دن قبل خطبے کے شل عیدین کے یہاں تک کہ جب ایک دن ہوا اور آپ خطبہ نہ پڑھتے اور صرف آپ حج کی نماز پڑھ چکے تھے پس ایک مرد داخل ہوا تو اس نے کہا کہ دجیمہ بن خلیفہ مقرر تجارت لے کر آیا ہے یعنی پہرہ متفرق ہو گئے اور باقی نہ رہا آپ کے ساتھ گرا لاکھ مرد تو اے قل اعین اللہ الاکہ یعنی جو ثواب اللہ کے پاس ہو اور آخرت میں بہتر سے لہو سے اور تجارت سے اور اللہ خیر الرازقین ہے واسطی اس شخص کے جس نے اس پر توکل کیا اور طلب کیا رزق اس کے وقت میں آخرت میں سورۃ الحجۃ و سورۃ المد و سورۃ النور و سورۃ العصر کذا فی ابن کثیر فتح البیان میں ہے اذان وادی الصلوٰۃ کا یہ طلب ہے کہ جب وقت اذان واقع ہو واسطے نماز کے مرا اس سورہ اذان ہو کہ جس وقت خلیفہ منبر پر بیٹھتے جمعے کے دن اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عہد شریف میں اس کے سوا اور کوئی اذان نہ پڑھتی پھر حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ کو نے میں اسی پرستے یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ ہوئے اور لوگوں کی کثرت ہوئی اور نازل دو ہوئے تو ایک اور اذان زیادہ کی پس اولاً اپنے گھر زوراً نام پڑا اذان دیتے کا حکم دیا پس جب لوگ سنتے تو متوجہ ہوتے یہاں تک کہ جب منبر پر بیٹھتے تو دونوں دوسری اذان دیتا اس وقت میں کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی بسبب اس حدیث شریف کے علیکم بستی و سنتہ الخلفاء الراشدين من بعدی من یؤکم الجمعۃ اذاکا بیان اور اس کی تفسیر ہو کہ قالہ النخعی ابو البقاء کہتے ہیں کہ حرف بن معنی فی سے کما فی قولہ تعالیٰ اذکون ما اذکون الخ و امیر الاکابر اسی فی الاھن کو اشقی نے دونوں میں جمع کیا ہے جمعہ کو چھوڑنے پر ہم پڑھا ہے اور کسی نے مسکون ہم واسطے تحقیق کے یہ دونوں دو لغت میں جمع اس کی جمع و جماعت سے قرآن نے کہا کہ جمعہ مسکون فتح و جمعہ

مسند احمد  
مشوون خالہ عن ابیہ  
اجتہی ابو داؤد بن حنبل  
انہ مع مقاتل بن حیان  
یقول کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
انہ ۱۲ منہ ۱۲  
قال النخعی انما یصل  
۱۲ منہ ۱۲  
فما و انہ ۱۲ منہ ۱۲  
من ۱۲  
سینہ عن ابن ابی شیبہ  
کنفی فی فی القدر سبعین  
یذین علی و ابو یوسف و ابی داؤد  
فی الروایۃ و عبد اللہ بن النخعی  
کہا ہے کہ

یصفت ہر یوم کی اسے یوم جمع الناس یعنی ایک دن ہر کہ جمع کرتا ہے لوگوں کو نیز فرار و ابو یوسف کی کہنا کہ تفسیر ختم  
اقیس ہے جیسے غرقہ وغرف و طرفہ و طرف حجرة و حجر اور ہم کا فتح لغت معنی ہے وجہ تسمیہ کی اور قول اول کہ زچہ  
میں حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یوم الجمعہ کس واسطے نام کیا گیا فرمایا اس لیے کہ اس  
میں حج کی گئی مٹی ہمارے باپ آدم کی اور اسی میں صحتہ و بعثہ ہے اور اس کے آخر میں میں گھڑیاں ہیں ان  
میں ہر ایک گھڑی ہے کہ جو کوئی اس میں اللہ سے کوئی دُعائے گئے تو اس کے واسطے قبول کرے آخر جو سعید  
ابن منصور و ابن مردودہ نیز ان سے مرفوعہ مروی ہے بہتر دن جس میں سورج طلوع ہوا روز جمعہ ہے اسی میں  
آدم مخلوق ہوئے اور اسی میں جنت کے اندر داخل کیے گئے اور اسی میں اس سے نکالے گئے اور قائم  
نہ ہوگی قیامت مگر روز جمعہ میں آخرت جاحم و سلم و التردی و ابن مردودہ اس باب میں اور حدیثیں ہیں وہ تفسیر  
کرتی ہیں کہ آدم اس میں پیدا کیے گئے روز جمعہ کئی فضیلت میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں - اور  
اسی طرح نماز جمعہ کے فضل اور اس کے اجر و عظیم میں اور اس گھڑی میں جو اس کے اندر ہے اور اس میں کہ  
اس گھڑی میں دعا قبول ہوتی ہے شیخ شیعہ و خا الشوکالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مختصر میں اس مقام  
کی ایسی توضیح کی ہے کہ ناظر اس کے غیر کی طرف نیاز نہ بنیں ہوتا ہے اول جمعہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے پڑھائی الم بن عوف کے گھر میں تھا یہ یوں ہوا کہ جب آپ مدینہ کو آئے تو قبائین اُترے اور وہاں جب  
تک ٹھہری یہ مدینہ میں داخل ہوئے اور اس گھر میں جمعہ پڑھا جمعہ ایک فریضہ جو اللہ کے فرائض میں سے سبب  
اس نفع کے جو کتاب اللہ میں ہے اور بسبب ان حدیثوں کے جو صحیح ہیں اور وہ بہت سی ہیں نبی صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے اس پر مولیت و ملاومت فرمائی اس وقت سے حسین اللہ تعالیٰ نے اسکو مشروع کیا یہاں تک  
کہ آپ کو بعض فرمایا ابن المنذر نے اجماع نقل کیا ہے اس پر کہ جمعہ فرض عین ہے ابن العربی نے اتنا زیادہ  
کہا اور جس نے جمعہ کی فرضیت میں مناعت کی تو مقرر اس نے خطا کی اور صواب کو نہ پہنچا جمعہ مثل باقی نمازوں  
کے ہے صرف اس میں ان کا مخالفت ہے کہ اس کے قبل دو خطبے مشروع ہیں ورنہ تامل فیما وقع فی ہذہ العبادۃ الفاضلۃ  
من الاقوال السافطۃ والماہرۃ لزلۃ و الاجتہادات الداحضۃ قضی من ذلک العجب والایوجد فی کتاب اللہ و لانی  
سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرف واحد یل علی ما دعوہ من کون تلک الامور کالمصر الجامع والست  
المخصوص والامام الاعظم والحمام و نحو ما ستر وط الصلوۃ للجمۃ او فرضا من فرایضہا اور کنا من ارکانہا فی اللہ العجب  
ما یفعل الراۃ بالہ و من یخرج من رؤسہ ہذہ الخربعیات الشیئۃ بالتقصص والاحادیث الملقطۃ وہی عن اشیئۃ المطہرۃ  
بمعزل وکل من ثبت قدمہ ولم یتزلزل عن طریق الحق بالقیل والقال یعرف ہذا حسن العرفۃ ومن جاء بالغلط فغلط  
روایہ ضرر بہ فی وجہ تفصیل ذلک فی النیل و لیل للشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ فائدہ سبب ان سے حضرت







لے اترتے ہیں اور روتے  
نیک و نیکو نے کہا کہ  
میک روایت میں چالیس  
مروان تھے ایک ایک  
دوایت میں سے کہ ایک  
ایک اور روایت میں سے  
گیارہ تھے ایک اور چار  
کیرتے تھے ایک اور چار  
کچھ تھے پس یہ مشا  
ہے اختلاف کا در بیان  
الہام کے اس حد میں جو  
سے جو مستند ہو تکتا  
۱۲

حلال نہیں ہے کسی نے کہا کہ طلب علم ہے حضرت انش سے مرفوع مروی ہے کہ طلب دنیا نہیں ہے بلکہ  
مریض کی عیادت ہو اور جنازے میں حاضر نہ ہو اور زیارت ہو برادر فی اللہ کی اخراج ابن جریر حضرت  
ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ امر نہیں کیے گئے کسی شخص کا طلب دنیا سے وہ تو صرف مریض کی عیادت  
اور جنازہ کا حاضر ہوتا ہے اور زیارت ہی بخ فی اللہ کی وافر و اللہ کریم یعنی ذکر و اللہ کا بہت سادہ طریقہ  
اُس کا شکر کرو اُس خیر لکھو وی وینوی جس کی اُس نے تم کو ہدایت فرمائی اور اسی طرح اُس کا ذکر کرو اُن فکر  
کے ساتھ جو تم کو اُس کی طرف قریب کر رہیں جیسے حمد و شیعہ و تکبیر و استغفار اور شل اُن کے اور نماز کی حالت  
پر اُس کے ذکر کا قصرت کرو لعلکم تفلحون یعنی تاکہ تم فائز بنو و این ہو اور دونوں جہان کی بہتری سے  
ظفر منہ ہو و اذرا و انجاء الایہ کا سبب نزول یہ ہے کہ پیرو والوں کو قافہ تھا اور حاجت تھی پس شام کا  
قافلہ آیا اور اُس کے آنے کے لیے نقارہ بجایا گیا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ فرمایا ہر تھے جمعے کے دن  
سو لوگ اُس کی طرف چلے گئے یہاں تک کہ باقی ندر سے مگر بارہ مرد مسجد میں کھائے قافلہ آئے کہا ہم کو پہنچا  
کہ انہوں نے یہ کام تین بار کیا ہمارا شام سے قافلہ آتا اور اُس کا آنا جمعے کے دن خطبے کے وقت میں موافق ہوتا  
تھا کسی نے کہا کہ اہل مدینہ نے نقارہ بجایا اپنی عادت پر اس باب میں کہ وہ اُس کا استقبال کیا کرتے تھے  
طبل نصیفق سے یا جو لوگ اُس کو لے کر آئے تھے انہوں نے بجایا یہ تین قول ہیں خطیب نے اُن کو نقل کیا ہو  
افضوا کے یہ معنی ہیں کہ متفرق ہوئے اس حال میں کہ اُس کی طرف نکلنے والے تھے مبروئے کہا کہ  
اُس کی طرف مائل ہوئے الیہما کی ضمیر تجارت کی طرف راجع ہے خاص کر کے اُس کی طرف غیر مہیری  
لہو کی طرف راجع نہ کی اس لیے کہ اُن کے نزدیک تجارت زیادہ تر ضم فی کسی نے کہا اتقیر یہی ہوا ذرا و انجاء الایہ  
الیہما اولوا الفضل الیہ چونکہ اقل اس پر دال ہے اس لیے ثانی بکھنوف کر دیا کسی نے کہا کہ تجارت کی ضمیر پر اسے  
اقتصاد کیا کہ تجارت کی طرف جب مائل ہونا مذموم ہو ابا و جود اس کے کہ اُس کی طرف حجت ہو تو پر لہو کی طرف  
مائل ہونا نیک و مذموم نہ ہو گا کسی نے کہا کچھ اور بھی کہا ہے یہاں جو حضرت جابرؓ کی حدیث بروایت بخاری  
و سلم وغیرہ مذکور کی ہے اس میں یہ لفظ ہے یہاں تک کہ باقی ندر ان میں سے مگر بارہ مرد میں اُن میں تھا  
اور حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا فاذا رآہا تجارۃ الی آخر سورۃ حضرت ابن عباسؓ سے  
مروی ہے کہ عبد الرحمن بن عوف کا قافلہ لاج لاد سے ہوئے آیا تو وہ یعنی صفانہ نکلے جمعے سے بعض یہ بارادہ  
کرے تھے کہ خریدیں گے اور بعض یہ بارادہ رکھتے تھے کہ وحید بن غلیفہ کی طرف نظر کریں گے اور رسول تہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بندہ سر کھڑا چھوڑ گئے اور مسجد میں بارگاہ مرد اور سات عورتیں باقی رہ گئیں تو آپ نے  
فرمایا اگر وہ سب نکل جائے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُن پر سبھاگ ہو کہرا خیر عبد بن حمید اس باب میں مروایتیں ہیں











پہر اس میں تعجب کی کمی نہیں اور ان کے کام کا عظیم کرنا ہے نزدیک سامعین کے ذلک یا نہم آمنوا تم کفر والے  
 الایہ یعنی یہ کذب و صدوق و تعمال جن کا ذکر ہوا اس سبب سے ہے کہ وہ ایمان لائے زبان سے ظاہر میں بطور نفاق  
 پر منکر ہوئے دل سے باطن میں اس بنیاد پر کفر و تم واسطے ترتیب اخباری کے ہے ایجاد کی گئی نہیں ہے یا  
 ظاہر کیا ایمان واسطے مومنوں کے اور ظاہر کیا کفر واسطے کافروں کے یہ صحیح ہے منافقوں کے کفر میں کسی نے  
 کہا یہ آیت نازل ہوئی حق میں ایک قوم کے جو ایمان لائے پر مرتد ہو گئے لیکن قول اول ہے چنانچہ سیاق  
 اس کی کیفیت یہ ہے پھر مہر کی گئی ان کے دلوں پر سبب ان کے کفر کے چھوڑنے طبع بھینچا ہوا ہے اور کسی  
 بصیغہ معروف فاضل وہ خیر سے جو امت پاک کی طرف راجع ہے قرآنہ اعمش کی فطیح المدینہ کے قلوب ہم اس پر والے  
 پس وہ نہیں بوجہ ہیں اس لئے کہ جس میں ان کی صلاح اور ان کا رشاد ہے اور وہ ایمان کی حقیقت سے  
 اور نہیں پہچانتے ہیں اس کی صحت کو واذا راہتم تعجب کیا جسما ممعنی حقیقت میں تودہ بیسی میں مہیا  
 ذکر ہوا اور ظاہر حال ان کا یہ ہے کہ جو وقت تو دیکھتے ان کو تو بھلے لگتے تھے ان کی ہیئت و مناظر یعنی شکل و  
 صورت ڈیل ڈول مطلب ہے کہ ان کے ایسے جسم ہیں کہ جو کوئی ان کو دیکھے تو اسے بھلی لگتے بسبب تر و تازگی و رونمائی  
 کے جو ان میں ہے دیکھتے ہیں چکنے چڑے سر و پیچیدہ گور سے چٹے قوی خوبصورت معلوم ہوتے ہیں حضرت  
 ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ابن ابی سہیم صحیح فصیح تیز زبان تھا اور اسی کی مثل منافقوں میں کی ایک قوم تھی یہ لوگ  
 رؤسائے مدینہ تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس خلیفہ میں حاضر ہوا کرتے تھے اور اس میں دیواروں کے  
 ٹک کر بیٹھتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حاضرین مجلس ان کے جسموں سے تعجب کرتے تھے کہ کیسی  
 کہ مراد عبد اللہ بن ابی وجہ بن قیس و معتب بن قیس بن ان کے اجسام تھے اور نظر تھا اور ان کی فصاحت  
 ہتی تھی تو جو صورت کا حال تھا پھر ان کی خوش تقریری کا ذکر فرمایا وان یقولوا لستم بقولہم یعنی اگر وہ  
 گفتگو کریں تیری مجلس میں تو تو کان رکھے واسطے ان کی بات کے بوجہ اس کی فصاحت کے لستم یعنی  
 لستم ہے کہ قالہ الخلیف استماع کہتے ہیں گوش داشتن کو اس کا صلیح جوف لام ہے کہانی قولہ تعالیٰ  
 فاستمعوا لکلمتہم لعلکم تتقون نے یوں کہا کہ لستم متضمن کیا گیا ہے معنی تصنی و تیل کو سواری لیے بجوف لام  
 مطلب یہ ہے کہ بوجہ ان کی تیز زبانی و فصاحت کے تو خیال کرے کہ ان کی بات حق و صدق ہو اس آیت  
 میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہے یا اس شخص کو جو اس کی صلاحیت رکھتا ہے وراثت میں صبیح  
 مجہول اس پر وال ہے کا ہنم خشب سندہ یہ جملہ یا تو خبر ہے بتدائی محذوف کی اسی ہم کا ہنم یا مستانف  
 ہے واسطے تقریر یا تقدیم کے کہ ان کے جسم دیکھنے والے کو تعجب میں ڈالتے ہیں اور اسے پہلے لگتے ہیں ان دونوں  
 کے قائل تو غرضی ہیں یا محل نصب میں ہے بنا بر حال اور ذوالحال تو اسم کی ضمیر ہے یہ قول ابو البقا کا ہے

یعنی نہیں ہے

جمہور نے شب بزمین پڑا ہے اور کسی نے باسکان شین اس لیے کہ واحد اس کا خشتہ ہے جیسے بدنہ و بدن اور  
دونوں سبوعین اول کو ابو حاتم نے اور ثانی کو ابو عبید نے اختیار کیا ہے اور کسی نے نفیختین پڑا ہے معنی کے یہ معنی  
ہیں کہ وہ لکڑیاں لٹکانی گئیں ہیں طرف اپنے غیر کے ماخوذ ہے عرب کے اس قول سے اسند کذا لی کہ انشاید بخیر  
کے لیے مطلب یہ ہے کہ منافق لوگ جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجالس میں دیواروں سے ٹکے ہوئے  
بیٹھے تھے سو اس بیٹھنے میں اُن کی تشبیہ دی ہے اُن لکڑیوں سے جو لٹی کی گئی نکالی گئی ہیں طرف دیوار کے جو  
نہ کچھ سمجھیں نہ جانیں اسی طرح یہ لوگ بھی ہیں کیونکہ منعم نافع سے اور اس علم سے خالی ہیں جس سے صاحب علم نفع  
ہو قابل تہجاج کہتے ہیں اُن کو موصوف تمام صو کیا یعنی اُن کی صورتیں پوری ہیں پھر یہ خبر دی کہ منعم و استصفا  
کے ترک میں اور عظمت اجسام میں بمنزلہ خشب ہیں حضرت ابن عباسؓ نے کہا گویا وہ کجور کے درخت کے ٹکے ہوئے  
ہیں کسی نے کہا کہ وہ ہشباح بلا ارواح واجسام بلا احلام ہیں حضرت زید بن اسلمؓ مروی ہے کہ ہم نکلے ہمراہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی سفر میں تو لوگوں کو کھینچی ہوئی پس جند اللہ بن ابی نے اپنے ہمارے بیوں سے  
کہا مت خیر کرو اُن پر جو کہ رسول اللہ کے پاس ہیں بیان تاک کہ وہ متفرق ہو جائیں اُن کے گرد سے اوکھا کوئی  
لَا تَجْعَلُوا لِي لِسَانًا يَكْفُرُ بِمَا كُنْتُ عَلَيْهِمْ اَلَا اَذْكُرُکُمْ میں آیا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس تو میں نے آپ کو  
اس کی خبر دی پس آپ نے محمد اللہ بن ابی کی طرف آدمی بھیجا پس اُس سے پوچھا تو آپ نے قسم میں اُس نے اجبتا دیا  
کہ ماضی یعنی اُس نے وہ کام نہیں کیا وہ بات نہیں کہی پس لوگ بولے کہ زیدؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم سے جھوٹ بات کہی پس میرے جی میں ایک شدت واقع ہوئی اُس بات سے جو انہوں نے کہی ہمارے  
کہ اللہ تعالیٰ نے میری تصدیق نازل فرمائی اذاجاک المنافقون میں تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن کو بلایا  
کہ اُن کے واسطے مغفرت مانگیں تو انہوں نے اپنے سر ٹکائے اور وہ یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کا کا اہم خشب مستند  
کہا کہ انا رجاء الاجل شیء یعنی وہ مرد تھے نہایت جبریل وحسین ازجاء البخاری ومسلم وغیرہما داخل جعہ باطلوں  
نہ ابن سعد وعبد بن حمید الترمذی وصحیح وابن اللندز والعلانی والحاکم وصحیح وابن مردویہ والبیہقی باجملة حب  
اُن کے ذیل قول اور بات چیت کا ذکر ہو چکا تو اُن کی صبر و ہزولی کا عیب بیان کیا پس فرمایا بحسب ہون  
کل صحیحہ علیہم یعنی ہر چیز جس کو وہ سنتے ہیں تو اُسے اپنے ہی اوپر واقع و نازل خیال کرتے ہیں مارجا اپنے  
فرط صبر و عجب قلوب کے بحسب ہون کے مفعول ثانی میں دو وجہ ہیں اول یہ ہے کہ علیہم ہے اور جملہ ہم العذر  
مستافہ ہو گا یہ بات بیان کرنے کو کہ وہ عداوت میں کامل ہیں اس لیے کہ ظاہر کرتے ہیں سو اُس شے کے  
جس کو چھپاتے ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ دوسرے مفعول اُس کا ہم العذر ہے اور علیہم صحیحہ سے متعلق ہو گا  
اور ضمیر جمع کی صرف باعتبار خبر کے آئی کیونکہ عدد کا کلمہ فرد جمع دونوں پر بولا جاتا ہے ورنہ حق اُس کا اس

۱۰  
 وکالی قونسل  
 احمد علی قونسل  
 یازین ماربے  
 چارے ۱۰۰  
 سعید باب  
 این علی  
 التباریم  
 میله کو ذوال  
 زکریا جی  
 به قدر  
 ۱۱  
 شکران ۱۰۰  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

صورت میں یہ بتا کہ ہی العدو ہو تا با اعتبار صیغہ کے یا ہو العدو باعتبار لفظ کل کے والوجہ الاول اس کے مقابل میں  
نکتہ ہیں جب کوئی منادی لشکر میں ندا کرتا یا کوئی جانور چرٹ جاتا یا کوئی لگی ہوئی شے ٹھونڈی جاتی تو خیال کرتے  
کہ وہی مراد ہیں بسبب اس کے جو ان کے دلوں میں بیٹھا ہو تا کسی نے کہا منافع خوف پر تھے اس بات سے  
کہ کہیں ان کے حق میں وہ شے نازل ہو جائے جو ان کے پردوں کو اٹھا دے اور ان کے دما و اموال کو برباد  
کر دے پھر اللہ پاک نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ اپنا بچاؤ لین ان سے پس فرمایا فاحذر ہم یعنی  
پس تو ان سے بچتا رہ یعنی کہیں ایسا نہ ہو کہ قابو پالیں کسی فرصت کا بچہ سے یا اطلاع پا جائیں تیرے سرسری میں  
کسی شے پر کیونکہ وہ تو جاسوس ہیں تیرے دشمنوں کے جو کہ کفار میں سے ہیں مفتی ابو السعود فرماتے ہیں کہ حرف فا  
واسطے ترتیب امر بالجذر کے ہے ان کے اعدی الامداد ہوئے ہیں اور اس بنا پر ہم العدو کا مفعول فی غمیان انہم قبل  
ہر جس کی نظر کریم سامعین میں سے مطلب یہ ہے کہ جب ہم العدو جملہ متانفہ ٹھہرایا تو اس سے یہ نکلا کہ وہ سب  
دشمنوں سے بڑھ کر دشمن ہیں اور جب وہ ایسے سخت دشمن ہیں تو اس پر یہ بات مرتب ہوئی کہ ان سے حذر کر  
کیونکہ دشمن سے حذر کرنا ضرور ہے اور جب علیم صیغہ سے متعلق ہو گا اور ہم العدو وہ مفعول ٹھہرے گا تو پھر  
فاحذر ہم کس شے پر مرتب ہو گا کیونکہ اس ترکیب پر سامعین کی بزدلی بیان کرنے کو ہو گا یعنی وہ ایسے بزدل  
ہیں کہ مارے بزدلی کے بنیان کرنے کو ہو گا یعنی وہ ایسے بزدل ہیں کہ مارے بزدلی کے جو چنچ ان پر واقع ہوتا  
ہو کسی طرح کی ہو اس کو دشمن ہی خیال کرتے ہیں پس واقع میں اب فاحذر ہم اس پر مرتب نہیں ہو سکتا اگر ای  
ایسی ہی ہوتی تو بچاے فاحذر ہم فلا متبال ہم نہ تالینے وہ بڑے بزدل ہیں تو ان کی کچھ پروا امت کحقیقت  
میں مفتی صاحب مرحوم کا فرمانا بیشک ٹھیک ہے بالجملہ ہر اسد پاک نے ان پر بدعا فرمائی بائن قول کہ قائلہ ہم  
یعنی اللہ ان پر لعنت کرے عرب لوگ کہی اس کلمے کو بطریق تعجب ہی بولتے ہیں کھو ہم قائلہ اسد من شاعر اوتا  
اشعرہ یہ بیان مراد نہیں ہے بلکہ مراد ان کی ذمہ تو بیج ہے یہ ایک طلبہ کی طرف سے اسد کے اس نے اپنی ذرا  
مقدس سے یہ طلب کیا ہے کہ ان کو ملعون و رسوا کرے یا یہ تعلیم ہے مومنوں کو کہ یہ لفظ کہیں کسی نے کہا  
کہ معنی اس کے اللہ ہم پر یہ وہ قول ہے جس پر ایسی چلے ہیں انی یوفکون کا یہ مطلب ہے کہ وہ کیونکر پہنچ  
جاتے ہیں حق سے اور کس طرح مائل ہوتے ہیں اس سے طرف کفر کے بعد قائم ہو جانے پر ان کے  
ایمان کی حقیقت پر مقدمہ نے کہا بعد ان عن الحق حضرت حسن نے فرمایا اس کے معنی ہیں یصرفون عن  
الرش واذ قیل لہم تعافوا لیس تخفوا کما رسول اللہ کو وادعوا لہم ویرکبہم یصدون وھم مستکبرون  
سواء علیکم استغفرت لہم ام لکم استغفرت لہم لان تعفوا لہم ان اللہ لا یغفر لکم انکم لکنتم اعداؤکم الفریقین  
ھم الذین یقولون لا یغفروا علیہ عن رسول اللہ حتی یفرضوا و اللہ یخزل ابن السمو سے واکثر



ب

ب

وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ هَ يَفْقَهُونَ لَكُنْ تَجْعَلُ الْاَسْرَافَ لَهَا اَزْكَىٰ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ  
وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ اور جب کہ ان کو اوصاف کروا دے تم کو رسول اللہ کا  
مشکل تے اپنے سر اور تودہ کیلئے کہتے ہیں اور غرور کرتے برابر ہے اپنی تو معافی چاہے ان کی یا نہ معافی چاہے ہرگز نہ  
معاف کرے گا ان کو اس قدر اسد راہ نہیں دیتا بے حکم لوگوں کو وہی ہیں جو کہتے ہیں مت پرچ کر اُن پر جو باطل  
نہیں ہیں رسول اللہ کے جب تک کہ کہند جاویں اور اسد کے ہیں خزانے آسمانوں کے اور زمین کے لیکن منافق  
نہیں بوجہ کہتے ہیں البتہ اگر ہم پر گئے میٹر کو تو نکال دے گا جس کا زور ہے جسے قدر لوگوں کو اور زور اسد  
کا ہے اور اس کے رسول کا اور ایمان والوں کا لیکن منافق نہیں سمجھتے ف ایک سفر میں دو شخص لڑ پڑی  
ایک ماجرین میں کا ایک انصار کا پھر حضرت نے اُن کو ملا دیا منافق پیچھے پیچھے گئے ہم اُن کو اپنے شہر میں  
جگہ نہ دیتے تو ہم سے مقابلہ کیوں کرتے ایک نے کہا تم ہی خبر گیری کرتے ہو تو یہ لوگ رسول کے ساتھ حج رہتے  
ہیں خبر گیری چوڑو آپ ہی متفرق ہو جاویں ایک نے کہا ایک سفر کے ہم مدینے پہنچیں تو جس کا اُس شہر میں  
ہو چاہیے بے قدرون کو نکال دے ایک صحابی نے یہ باتیں نہیں حضرت پس نقل کیں حضرت نے ہلاک  
پوچھا تو تمہیں کہا گئے کہ اُس نے ہماری دشمنی سے جھوٹ کہا اسد تعالیٰ نے نازل کیا اتنے ف فتح البیان  
کا بیان صریح تو صریح ہے واذا قیل لهم تعالوا یتخفروا لکم رسول اللہ صریح اور مومنوں میں کا کہنے والا  
اُن سے کہتا ہے کہ ہتھارو حق میں نازل ہوا ہے قرآن سے جو کچھ کہ نازل ہوا ہے پس تم توبہ کرو طرف اللہ کے  
اور اس کے رسول کے اور تو مغفرت مانگے ہمارے واسطے رسول اللہ کا تودہ وارو ہم یعنی تودہ ہلاتے ہیں  
اپنے سرس بات کا ٹھٹھا کر کے مقابلے نے کہا کہ موڑتے ہیں اپنے سر اعراض کر کے ہتھارے سے کس نے  
کہا کہ اس سے اعراض داسکھا کر کے جمہور نے تودہ کو بتشدد پر ملا سے اور کسی نے تجھ سے اول کو ابوجہید نے  
اختیار کیا ہے اور دونوں سبعین ویا یہ تم یسجدون یعنی اور تودہ کیے اُن کو کہ اعراض کرتے ہیں اُس شخص  
کی بات سے جس نے اُن کو کہا کہ افسوس کہ رسول تجھارے واسطے مغفرت مانگے یا اعراض کرتے ہیں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جملہ وہم متکبرون حال ہے اول حال کے فاعل سے یعنی یسجدون اس لیے  
کہ رویت بصری ہے رایت ایک فعل کا خواہان تھا اسوہ ضمیر ہم ہو گیا اور یسجدون اُس سے حال ہے اور  
اُس کی ضمیر سے یہ جملہ حال ہے معنی یہ ہیں کہ دیکھ تو اُن کو اس حال میں کہ بکنے والے بک کر رہے وہ زمین  
عذر کرنے اور مغفرت مانگنے سے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کی صلاح و نستی کو اور ان کے واسطے  
سغفرت مانگنے کو دوست رکھتے ہتے اور یہاں اوقات اُن کے بعض اوقات نے آپ کو اس طرف بولا یا اس لیے  
اسد پاک نے آپ کو گاہ کیا اس پر کہ وہ استغفار کے لائق نہ ہوں ہیں کیونکہ وہ ایمان نہ لائیں گے پس فرمایا

سواء علیہم استغفر لکم استغفر لکم یعنی اُن کے واسطے تیرا استغفر اگنا اور نہ اگنا دونوں برابر ہیں یہاں کو فخر  
 نہ ہوگا اس لیے کہ وہ تو نفاق و کفر پر اصرار و استمرار کرنے والے ہیں اُن میں اُن بغیر استغفر یعنی نہ بخشے گا اُن کو اللہ  
 جب تک کہ وہ اپنا نفاق پر جبرے رہیں گے اِن استغفر لکم یعنی اُن قوم الفاسقین یعنی بیشک اسد ہدایت نہیں کرتا ہی  
 اُن لوگوں کو جو کہ طاعت سے نکلنے میں اور معاصی اُلٹی کے اندر منہم ہونے میں کمال ہیں اور یہ منافق اُن میں  
 پہنچول اولی داخل ہیں منظم اس آیت سے آپ کا نامید کرنا ہے اُن کے ایمان سے پہلے یا پکے اُن کے بعض  
 قبائح ذکر کرنا ہے ہم اِلین یقولون لا تنفقوا الا یہ جمہ استغفر جو جاری مجازی تعبیل ہے واسطے اُن کے منق کے  
 یا واسطے عدم ہدایت اللہ کے اُن کو یعنی وہ فاسق ہیں یا اسد ہدایت نہیں کرتا ہے فاسقون کو اس لیے کہ یہ لوگ  
 وہی ہیں جو کہتے ہیں اپنے اصحابے جو کہ انصار میں سے ہیں اور ایمان میں مخلص ہیں اور صحبت اُن کی منافقوں  
 سے بحسب ظاہر حال جو کہ متخرج کرو اُن لوگوں پر جو کہ رسول اللہ کے پاس ہیں ظاہر تو یہ ہے کہ یہ عینہ اُن کے قول کی  
 حکایت ہے اس لیے کہ وہ منافق تھے ظاہر میں آپ کی رسالت کے مقرر تھے اور اُس کی کوئی حاجت نہیں بنے کہ  
 رسول اللہ کا کلمہ انہوں نے بطور استہزاء کہا یا اس لیے کہ یہ کلمہ آپ پر غالب ہوا تاکہ نہ بزرگ علم ہو گیا جیسا کہ کہا گیا ہے  
 یہی احتمال جو کہ انہوں نے کسی اور عبارت میں ادا کیا ہو پہلے اسد پاک نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اجمال  
 کے واسطے اس عبارت کو تغیر دیا ہو پہنچنی مذکور کی بیدلت ذکر کی حتیٰ یفقدوا یعنی متخرج کرو اُن پر اس لیے کہ وہ  
 اُس سے متفرق ہو جائیں باہر طور کہ ہر ایک اُن میں کا اپنے اہل تغفل کی طرف چلا جائے جو اس سے پہلے اُس کی  
 ہمارا دان لوگوں سے فقر، مہاجرین میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت عمرؓ کے ایک مژدہ  
 کے بل پر عین نازل ہوئی ہے جمہور نے یہ فیض و اثر ہے انفاض یعنی تفرق سے اور کسی نے انفاض سے  
 ماخوذ اس محاورے سے انفاض المقوم اذ غنیت اذ اذ ہم یقال انفاض الرجل دغا، ہ من الزاد فانفاض اور حضرت زید  
 بن ارقم حضرت ابن مسعودؓ سے یہ فیض و اثر اس حوالہ پھر اسد پاک نے اپنی وسعت ملک کی خبر دی پس فرمایا و یبتد  
 خزائن السموات والارض یعنی رزاق اِن مصلحین وغیرہم کا اسد ہی ہے اس لیے کہ رزق کے خزانے اسی کے  
 ہیں جو ہی تبارک و تعالیٰ جو کہ چاہتا ہے اور کتا جو جس چاہتا ہے جو کہ چاہتا ہے اُن کو کہ ہاتھوں میں نہیں ہیں وہی کو عمومی کج  
 انہوں نے کیا تاکہ اُن کا بیخ نہ کرنا اس طرف مودی ہوگا کہ فقراء آپ کے کرد سے متفرق ہو جائیں گے یہ چلنے  
 حال ہی یعنی انہوں نے تو وہ بات کہی جو مذکور ہوئی اور حال یہ ہے کہ رزق اللہ کا تہہ میں ہے کوئی قادر نہیں ہے  
 منع کرنے پر کسی شے کے اُس میں سے نہ تو اُس شے میں سے جو اُس کے ہاتھ میں ہے اور نہ اُس چیز میں سے  
 جو اُس کے بغیر کے ہاتھ میں ہے ولکن المنافقین لا یفقدون یعنی لیکن منافق اس بات کو نہیں بوجتے ہیں اور  
 نہ پہچانتے ہیں کہ وہ زیور کے خزانے اللہ عزوجل کے ہاتھ میں ہیں اور وہی باسط و قابض و محیط و مانع ہے ہر ایک

جس سے یہ منفق ہو  
 نہیں چاہتا کہ وہ منفق  
 استغفر لکم کے معنی  
 اس پر اصرار ہے  
 دال کا اور یہ ہیں  
 قطع سے منفق جو اس  
 کے لفظ استغفر  
 سے تعبیر کیا گیا ہے  
 ان فیض و اثر سے  
 انجانوں میں یہ فیض  
 فرشتہ اللہ سے  
 اپنے فیض سے اپنے  
 رسانی اور



المنافقین فاجعل العزوة لساو لین من جہدک ما نزل الیہ علی الخارین الظالمین فوالہ تعالیٰ ولکن المنافقین لا یحکمون یعنی لیکن منافقین نہیں جانتے ہیں اُس سے کون میں نفع ہے کہ اُس کو کریں اور اُس سے کون میں ضرر ہو تو اُس سے بچیں بلکہ وہ تو جو پناہ کی طرح ہیں اسے اپنے فوج و عزیمت کے اور اس لیے کہ اُن کے دونوں پر فخر کی گئی ہے کہ وہ اپنے آپ کو اہل ایمان سمجھتے ہیں اور اُس آیت کو الیفتمون سے ختم فرمایا اور اس آیت کی ایملکون سے اس کی یہ وجہ کہ اول متصل ہے و لہذا خزان السموت والارض سے اور اُن کی معرفت میں ایک ایسا غرض ہے کہ فطرت و فہم کی طرف متعلق ہے تو وہ اُن مناسب نفی فہم کی ہے اُن سے اور ثانی متصل ہے و لہذا العزوة الایہ سے اور اس کی معرفت میں زائد غرض ہے جو کہ علم کی طرف محتاج ہے سو بیان مناسب نفی علم کی ہے اُن سے پس معنی یہ ہیز کہ اللہ عزوجل عزت دینے والا ہے اپنے دوستوں کو اور ذلیل کرنے والا ہے اپنے دشمنوں کو کو کرتی کہتے ہیں حال یہ کہ یہ منافقین نے اپنے فہم کے واسطے دشمنوں کو نکال دینا دینے سے ثابت کیا تو اللہ تعالیٰ نے اُن پر رد کرنے میں عزت کی صفت اُن کے غیر فریق کے لیے ثابت فرمائی یہ فریق اللہ ہے اور اس کے رسول اور مومنین شرح جمیع البواعین میں ہے مجملہ قواچ علت قول اللہ وجب لہم جیم ہے یعنی دلیل کا تسلیم کہ لینا مع بقائے نزاع کے باوجود ہٹا کر نہ متعزز خدا پر سے عدم استلزام دلیل کو واسطے عمل نزاع کے اس کا شاہد و لہذا العزوة و لہذا العزوة میں اخیر من العزمنہما الاذل کے فت ابن کثیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ منافقین علیہم لعائن اللہ کی خبر دیتا ہے کہ جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے رسول اللہ کا تور کئے ہیں اور اعراض کرتے ہیں اُس بات پر جو ان کو کبھی گئی اُس سے بچ کر کہے اور اُس کو حقیق جان کر اسی لیے یوں فرمایا و لہذا العزوة و لہذا العزوة پر اللہ پاک نے اس پر اُن کو بدلا دیا تو فرمایا سو اللہ علیہم متعززت لہم الایہ حبیب کہ سورہ توبہ میں فرمایا ہے اس پر وہ ان کا کلام گر چہ کچھ ہے اور جو احادیث اس باب میں مروی ہیں وہ بھی مذکور ہو چکی ہیں ابن ابی عمر عبدی کہتے ہیں کہ سفیان نے اپنا چہرہ پہیر سنی داہنی جانب پر اور اپنی آنکھ سے بطور شہرہ دیکھا پر کہا وہ یہ ہے سلف میں سے غیر واحد نے کہا ہے کہ یہ کل سیاق یعنی آیت کا عبد اللہ بن ابی ابن سلول کے حق میں نازل ہوا ہے پر بہت حدیثیں بروایت محمد بن اسحق و امام حمد و ابن ابی حاتم ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ محمد بن اسحق نے عاصم بن عمر بن قتادہ سے روایت کیا ہے لہذا العزوة بن اللہ بن ابی یعنی جب اُس کو اپنے باپ کے حال کی خبر ہو چکی جو کہہ رہا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا پر عرض کیا یا رسول اللہ بیشک شان یہ ہے کہ مجھ پر بات ہو چکی ہے کہ آپ ارادہ رکھتے ہیں عبد اللہ بن ابی کے قتل کا اُس بات میں جو آپ کو اُس سے پہنچی ہے پس اگر آپ کرنے والے ہیں تو آپ اُس کا مجھے حکم دین تو میں آپ کی طرف اس کا سر اٹھاؤں پس قسم جو اللہ کی البتہ مقرر قبیلہ خنجر جان چکا ہے کہ نہیں ہے اُس کے واسطے کوئی شخص کہ زیادہ نیکی کرنے والا ہو اپنے باپ کے ساتھ مجھ سے

عبد اللہ بن ابی اس کے قتل کا اُس سے پہنچی ہے پس اگر آپ کرنے والے ہیں تو آپ اُس کا مجھے حکم دین تو میں آپ کی طرف اس کا سر اٹھاؤں پس قسم جو اللہ کی البتہ مقرر قبیلہ خنجر جان چکا ہے کہ نہیں ہے اُس کے واسطے کوئی شخص کہ زیادہ نیکی کرنے والا ہو اپنے باپ کے ساتھ مجھ سے

بیشک میں اس سے ڈرتا ہوں کہ آپ میری غیر کو اس کا حکم دین تو وہ اسے قتل کرے پھر میری نفس نہ چھوڑے کہ میں  
عبداللہ بن ابی کے قاتل کی طرف نظر کروں کہ وہ لوگوں میں چل رہے ہیں قتل کروں تو ایک مومن کو ایک  
کافر کے بدلے میں قتل کروں پھر میں نہ میں داخل ہوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بلکہ ہم اس کے  
ساتھ نرمی کریں گے اور اس کی صحبت اچھی کریں گے جب تک وہ ہمارے ساتھ باقی رہے گا عکرمہ وابن زید  
وغیرہ ہمارے ذکر کیا کہ جب لوگ مدینہ کی طرف لوٹے تو یہ عبداللہ بن عبداللہ بنی خزیمہ کے دروازے پر بیٹھ اور اپنی  
تواریسیان سے کہیں لی پہلوگ اس پر گزرنے لگے پھر جب اس کا باپ عبداللہ بن ابی آیا تو اس سے اس کے بیٹے  
کے پاس چھپے بیٹھ حاتوہ بولا تجھے کیا ہے تیرا باپ ہو پس اس نے کہا کہ تو یہاں سے نہ گزرے گا یہاں تک کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تیرے واسطے اذن دین پس بیشک وہ غزیرہ بن اور تو ذلیل ہے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم آئے اور آپ جو چلتے تھے سولہ شکر کے آخر تک طے میں تو عبداللہ بن ابی نے اپنے بیٹے کی اس سے  
تشکایت کی تو اس کے بیٹے کو عبداللہ نے عرض کیا واللہ یا رسول اللہ وہ اس میں داخل نہ ہو گا یہاں تک کہ  
آپ اس کے واسطے اذن دین پس آپ نے اس کے لیے اذن دیا پھر عبداللہ نے کہا خذہ جیکہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے تیرے واسطے اذن دے دیا تو اب تو گزرا ابوہارون مدنی کہتے ہیں کہ عبداللہ بن عبداللہ بن ابی  
ابن سلول نے اپنے باپ سے کہا واللہ تو کہیں مدینہ میں داخل نہ ہو گا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم عرب میں اور میں اذل ہوں کہا ابوہارون صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ بیشک  
شان یہ ہے کہ مجھ پر بات پہنچی ہے کہ آپ ارادہ رکھتے ہیں کہ میری باپ کو قتل کریں پس قسم ہے اس کی جس نے  
آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں نے کسی تامل کے اس کے چہرے کو نہیں دیکھا صمد سے اس کی ہیبت  
اور البتہ اگر آپ چاہیں کہ میں اس کا سر آپ کے پاس لے آؤں تو البتہ آپ کے پاس لے آؤں پس بیشک میں یہ  
مکر وہ رکھتا ہوں کہ اپنے باپ کے قاتل کو بچھوں باجملہ جب سداک منافقوں کے قباخ گر چکا تو مومنوں کے  
خطاب کی طرف رجوع ہوا ان کو اپنے ذکر میں ترغیب دیتا ہے پس فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا لا تلہکم اموالکم  
والاولادکم عن ذکر اللہ و ما یفعل ذلک فاو اذک انکم لکافرین ۵ و انفقوا من ما انفقکم  
من قبل ان یاتیکم احدکم بالکفر فیقول رب یت کون کا کفر یعنی الی اجل قریب فاصبروا و کان من  
الصلحین ۵ و لکن یتوکلوا اللہ نفسا اذ جاء اجلها واللہ یتوکلون ۵ اے ایمان والو نہ فاضل  
کریں تم کو تمہارے مال اور تمہاری اولاد اللہ کی یاد سے اور جو کوئی یہ کام کرے تو وہی لوگ ہیں جو میں آئے  
اور خیر کر کے ہمارا دیا اس سے پہلے کہ ہو بچے تم میں کسی کو موت تب کہے اور ب کیوں نہ ڈھیل دی تو نے مجھ کو  
ایک تھوڑی مدت کہ میں خیرات کرتا اور ہوتا نیک لوگوں میں اور ہرگز نہ ڈھیل دے گا اللہ کسی جی کو جب پہنچے

قال ابوہارون عبداللہ بن  
ابی ہریرۃ  
سندہ حسنہ  
میں خیریت نہ تھا اور اللہ  
اللہ کے حکم سے

سج







واسطے اہتمام کے فیقول **رَبِّ لَوْلَا اخْرَجْتَنِي اِلٰى اَجَلٍ قَرِيبٍ فَاَصْدَقْ** واکن من الصالحین یعنی تو کہے وقت نازل ہونے موت کو جو اُس پر نازل ہوئی اپنے رب کو پکار کر کہ اے میرے رب تو نے کیوں نہیں مجھ کو مدت دی اور میری موت مؤخر کی ایک زائد قضیہ قلیل تک بقدر اس کے جس میں تلافی کر لیتا اُس شے کی جو مجھ سے فوت ہو گئی تو میں خیرات کرتا اپنا مال یا زکوٰۃ دیتا اور ہوتا صالحین سے لولا بمعنی ہمارے جس کے معنی تخصیص کے ہیں یہ خاص ہے اس فعل کے ساتھ جس کا لفظ تو ماضی ہوتا ہے اور مضارع کی قائل میں پھرتا ہے جس طرح یہاں ہے کیونکہ زمانہ ماضی میں تاخیر طلب کرنے کے کچھ معنی نہیں ہیں یا یوں کہو کہ حرف لازماً ہے اور تو متنے کا ہے کلام کشاف کا مقتضا یہ ہے کہ لولا بمعنی ہل استفہامی ہے لیکن قول اول او لے ہے جو ہو کر فاصدق کو باوقاف پڑا ہے تاکہ صاویمین او فام کیا ہو نصب اس کا بنا بر جواب متنے ہے کسی نے کہا ہے کہ لولا میں حرف لازماً ہے اصل لولا آخرت میں ہے کسی نے فاصدق بدون او فام بنا بر اصل واکن کو جو ہو کر بجزم پڑا ہے فاصدق کے محل پر عطف کیا ہو گیا یوں کہ گیا انا اخرتین اصدق واکن نجاج کہتے ہیں معنی اس کے یہ ہیں ہا اخرتین او بجزم اکن کا فاصدق کے موصوف پر ہے اس لیے کہ وہ اس معنی پر ہے ان اخرتین اصدق واکن ابوعلی فارسی و ابن عیضہ وغیرہ نے متنے اسی طرح کہا ہے **سِمْبُورِیۃ** نے غیل سے حکایت کیا ہے کہ یہ بجزم ہو بنا بر تو ہم بشرط جس پر تنہ وال ہے اور سیمبورینے اس کو قول نہ میر کا فیظ پڑھا ہے

بَكَرًا لَّيْلًا كَتَبْتُ مُدْرِكًا مَا مَضَىٰ	وَلَا سَيَاوِيَّتِي شَيْئًا اِذَا كَانَ جَارِئًا
--	--

یعنی مجھے بات ظاہر ہو گئی کہ میں پائے والا نہیں ہوں اُس شے کو جو گزر گئی اور نہ سبقت کرنے والا ہوں کسی شے سے جبکہ وہ آنے والے ہو بیان ولا سابق کو جو دیا ہے بدرک پر عطف کر کے جو کہ لیس کی خبر ہے اس بنا پر کہ اس میں زیادت باقا تو ہم ہے کسی نے واکن بنصب پڑا ہے فاصدق پر عطف کیا ہو جو اس کی ظاہر ہے لیکن ابو عبید نے کہا کہ میں حضرت عثمان کے صحف میں واکن کو بغیر او دیکھا ہے اور کسی نے واکن پر رفع بنا بر سنیاف ای وانا اکون حضرت ابن عباس نے فاصدق واکن من الصالحین کی تفسیر میں فرمایا ارجحہ بالجلد بجزم لئلا یکنے اس متنا کرنے والے کا جواب ارشاد فرمایا ولن یوحوا لہم رضسا اذا جاء اجلہما والہم بجزم رب العتھامون یعنی ہرگز نہ گزر نہ کرے گا اس کی نفس کو کوئی نفس ہو موت سے جبکہ پہنچی اُس کی آخر عمر جو کہ لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے اور جن نفوس کو یقینی شامل ہے انہیں کے جملے سے اس قائل کا نفس ہو تو وہ بھی تاخیر نہ دیا جائے گا اور اشد کو خوب خبر ہے اُس کی جو تم کہتے ہو یعنی اگر وہ دنیا کی طرف پھیر لایا جاتا اور اُس کا سوال قبول کیا جاتا تو نہ گزر نہ زکوٰۃ دیتا کسی نے کہا یہ خطاب شائع ہے ہر غیر و شکر کرنے والے کو او لے یہی ہے جو ہو کر تعلیموں کو بتائے فوق پڑتا ہے اور کسی نے بیانی تخیلہ اور ہر ایک کی ایک وجہ پر فائدہ یہ

۱۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۲۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۳۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۴۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۵۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۶۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۷۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۸۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۹۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے  
۱۰۔ لولا کے لفظ صاویمین کے لئے ہے

در بیان اہل علم کے اختلاف واقع ہوا ہے اور اس کی دس دراز ہوئے ہیں اور اس کی بحثوں کی شانچین ہیوتی ہیں  
اس ملت میں کہ دیکھو تعارض آپڑا ہے در بیان اس کے جو وار دہوا ہے کہ قضا کو انلی اسد غر جیل کی طرف سے متعین ہوتی  
ہیونہ بدلتی ہے اور اسی کی تفسیر کی گئی ہے ام کتاب سے اور اس آیت سے کہ لا تعجل بالحدود الیہا یعنی اس کے حکم کو کوئی  
پیچھے نہیں ڈال سکتا ہے اور اس آیت سے مایید کُلُّ الْقَوْلِ لَدُنَّی یعنی کچھ پاس بات بدلی نہیں جاتی ہے  
اور در بیان اس کے جو ارشاد وار دہوا ہے کہ وہا میں مانگا کرو اور اسد غر جیل سے نہ طلب کیا کرو اور شر و ضح کا دفع  
در فح چا کرو اور باقی مطالب جنکو بندے اپنے ریحانہ سے طلب کیا کرتے ہیں ا جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم قالہ  
و سنم کا فرمانا کہ نہیں پہیرتی ہے قضا کو مگر دعا اور زیادہ نہیں کرتا ہے عمر بن مگر برخیزہ الترمذی من حدیث سلمان  
وحسنہ و ابن جبران و صحیحہ و الحاکم و الطبرانی فی الکبیر و الضیاع فی المختارۃ ۲ اسی کی مثل ثوبان کی حدیث ہے مرفوعہ  
بارن لفظ کہ نہیں پہیرتی ہے قدر کو مگر دعا اور نہیں زیادہ کرتا ہے عمر بن مگر برخیزہ اور بیشک مرد البتہ مرفوعہ ہوتا ہے  
سے بسبب گناہ کے جسکو وہ پہونچتا ہے لہذا مثل اس حدیث بشریف کے کہ لا یغنی حدیث من قدر یعنی کام نہیں آتا ہے  
بچنا قدر سے اور دعا نفع دیتی ہے اس شے سے جو نازل ہوئی اور اس شے سے جو نازل نہیں ہوئی اور بیشک بلا  
البتہ نازل ہوتی ہے پہر ملتی ہے اس کو دعا تو دونوں باہم الجبھی ہوتی ہیں قیامت کو دن تک اخراجہ الحاکم فی استدرک  
والنبرہ و الطبرانی فی الاوسط و الخطیبت لالحاکم صحیح الاسناد من حدیث عائشہ مرفوعہ و قال فی مجمع الزوائد رواہ  
احمد و ابویعلیٰ بخیرہ و النبرہ و الطبرانی فی الاوسط و رجال احمد و ابی یعلیٰ واحد اسنادی النبرہ رجالہ رجال الصحیح غیر  
علی بن علی الرافعی و ہونقہ و قد ضعف ہذا الی ریش بکر یا بن منصور کما ذکرہ الشوکانی فی شرح اللعۃ ۴  
اسی جملے سے حضرت سلمان فارسی کی حدیث مرفوعہ ہے بیشک رب ہمارا بڑا شرم کرنے والا ہے کریم ہے شرفا ہے  
اپنوبندے سے جبکہ اس نے اپنواختہ اٹھائے کہ پہیر کو ان کو خالی اخراجہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و ابن حبان  
و صحیحہ و اخراجہ ایضا الحاکم و قال حدیث صحیح بشرط الشیخین و لم یخیر جاہ و نہ شاہد صحیح تم رواہ من حدیث انس مرفوعہ  
بیشک رب ہمارا کریم ہے بڑا شرم کرنے والا ہے کریم ہے شرفا ہے اپنے بندے سے کہ وہ اٹھائے اس کی طرف  
اپنواختہ پہر نہ کہے ان میں کوئی خیر و اخراجہ الطبرانی و ابویعلیٰ لہ اسی جملے سے یہ حدیث بشریف ہے مت عاجز ہو  
وہا میں پس بیشک شان یہ ہے کہ ہرگز ہلاک نہیں ہوتا ہے ساتھ دعا کے کوئی اخراجہ ابن حبان من حدیث  
انس و الحاکم فی المستدرک و قال صحیح الاسناد و الضیاع فی المختارۃ و قدر الشوکانی فی شرح اللعۃ علی ضعف  
۶ اسی جملے سے یہ حدیث مرفوعہ ہے کہ دعا ہتھیار ہے مومن کا اور مستون سے دین کا اور نور ہے آسمانوں کا  
اور زمین کا اخراجہ الحاکم فی المستدرک من حدیث ابی ہریرہ و قال صحیح الاسناد و اخراجہ ابویعلیٰ من حدیث  
علی مرفوعہ کیا نہ بتاؤں میں تم کو وہ سے جو نجات دے تم کو ہمارے دشمنوں سے اور ہریرہ سے ہمارے واسطے

تمہاری روزیان دعا کرو تم اسد سنی رات میں اور اپنے دن میں پس بیشک دعا ہر تہما ہے تمہوں کا اے اسی جملے سے  
یہ حدیث شریف ہو نہیں ہے کوئی مسلمان کہ تم کا دل اپنے چہرے کو واسطے اللہ کے مسئلہ میں یعنی سوال میں مگر وہ  
اُس کو عطا فرمائے یا تو یہ کہ تجھ کیل کر دے اُس کی واسطے اُس کے اور یا یہ کہ کہ چھوڑے اُس کو واسطے اُس کے  
اخیرہ الامام احمد بن محمد بن حنبلہ قال المنذری فی الترغیب والترہیب لا باس بالاسناد - واخر  
البخاری فی الاواب المفرد والحاکم اور اس کے معنی کی شاہد یہ حدیث شریف سے نہیں ہے کوئی مسلمان کہ کوئی  
دعا کرے کہ جس میں ائمہ نہیں ہے اور نہ قطع رحم ہے مگر اسد اُس کو عطا فرمائے بسبب اُس کے ایک چیز میں جنہوں  
میں کی یا تو یہ کہ تجھ کیل کر دے واسطے اُس کے دعا اس کی اور یا یہ کہ کہ چھوڑے اُس کو واسطے اُس کے آخرت  
میں اور یا یہ کہ پیروے اُس سے برائی سے مثل اُس کے اخیرہ الامام احمد والبنار والیعلی قال المنذری باسناد  
جیدۃ من حدیث ابی سعید الخدری ۸ اسی جملے سے یہ حدیث شریف ہے کہ الدعا ہوا العبادۃ یعنی دعا ہی  
عبادت ہے پھر یہ آیت پڑھی **وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ عَنِ عِبَادَتِي - الَّذِينَ**  
**يَدْعُونَ بِلٰهٍ شَيْبَةَ فَيُصْنَفُ الْبُودَاوُ وَالْمَنْزِلِي وَالنَّسَالِي وَابْن جَبَان وَصَحَّاحُ التِّرْمِذِي وَابْن جَبَان وَالْحَاكِمُ فِي**  
**الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ حَدِيثِ الشَّيْخِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّعَاءُ مَخْرُجُ الْعِبَادَةِ يَعْنِي دَعَاءُ مَنْزِلِي**  
**عِبَادَتِكَ ۹** اسی جملے سے یہ حدیث شریف ہے جو شخص نہیں مانگتا ہے اللہ سے تو وہ اُس پر غفا ہوتا ہے  
اخیرہ الترمذی والحاکم فی المستدرک من حدیث ابی ہریرۃ ۱۰ ایک لفظ میں یہ ہے کہ جو کوئی دعا نہیں کرتا ہی اللہ سے  
تو وہ اُس پر غفا ہوتا ہے اخیرہ ابن ابی شیبہ فی المصنف والحاکم فی المستدرک صحیح ۱۱ اسی جملے سے آپ کا پناہ  
مانگنا ہر سو قضا سے جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ میں ہے ۱۲ اسی جملے سے وہ کہ قنوت وتر میں آپ کی ثابت ہوا کہ  
کہ آپ نے فرمایا قنوت میں وقتی شہدائے حدیث صحیح ہے گو شیخین نے اس کی ترجیح نہیں کی مگر صحیحین  
میں آپ کا پناہ مانگنا ہی اس قضا سے جو کہ شہدائے حدیث صحیح ہے ۱۳ اسی جملے سے وہ حدیثیں ہیں جو کہ صلہ رحم  
میں وارد ہوئی ہیں اور اس میں کہ وہ زیادہ کرتا ہے عمر میں یہ حدیثیں صحیح ہیں ۱۴ اسی جملے سے وہ حدیثیں  
ہیں جو اس میں وارد ہوئی ہیں کہ دعا مظلوم کی اپنے ظالم پر قبول کی جاتی ہے ۱۵ اور وہ حدیثیں جو دعا سے  
والدین میں وارد ہوئی ہیں واسطے اپنے والد کے ۱۶ اور وہ حدیثیں جو امام عادل کی دعا میں وارد ہوئی ہیں ۱۷ اور  
وہ حدیثیں جو اس میں وارد ہوئی ہیں کہ جو کوئی اللہ کو اُس کے اسم اعظم کے ساتھ پکارتا ہے تو اُس کی دعا قبول کی  
جاتی ہے اس کے سوا اور بہت ہیں اور یہ سب حدیثیں مع اختلاف اپنی دلالت کے متواتر ہیں پس کاش ہم جان  
لیتے کہ اہل علم میں کی ایک جماعت اس سبکی مخالفت کی طرف کیونکر گئی اور کہا کہ اللہ کے احکام اور اس کی قضا اپنے  
بسا بقلم میں ہرگز متغیر نہیں ہوتی ہے پھر اگر وہ ایسی آیت سے استدلال کریں کہ یا بیل القول لمدی اور جو لوح محفوظ

توفیق الہی ہوتا ہے  
مومن و منافقین کے لیے  
اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ  
ہے اور اس کے لیے  
دعا ہوا العبادۃ یعنی دعا ہی  
عبادت ہے پھر یہ آیت پڑھی  
وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي اَسْتَجِبْ  
لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ عَنِ  
عِبَادَتِي - الَّذِينَ يَدْعُونَ  
بِلٰهٍ شَيْبَةَ فَيُصْنَفُ الْبُودَاوُ  
وَالْمَنْزِلِي وَالنَّسَالِي وَابْن  
جَبَان وَصَحَّاحُ التِّرْمِذِي وَابْن  
جَبَان وَالْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ  
مِنْ حَدِيثِ الشَّيْخِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ الدَّعَاءُ مَخْرُجُ الْعِبَادَةِ  
يَعْنِي دَعَاءُ مَنْزِلِي عِبَادَتِكَ  
۹ اسی جملے سے یہ حدیث شریف  
ہے جو شخص نہیں مانگتا ہے اللہ  
سے تو وہ اُس پر غفا ہوتا ہے  
اخیرہ الترمذی والحاکم فی  
المستدرک من حدیث ابی ہریرۃ  
۱۰ ایک لفظ میں یہ ہے کہ جو  
کوئی دعا نہیں کرتا ہی اللہ سے  
تو وہ اُس پر غفا ہوتا ہے  
اخیرہ ابن ابی شیبہ فی المصنف  
والحاکم فی المستدرک صحیح ۱۱  
اسی جملے سے آپ کا پناہ  
مانگنا ہر سو قضا سے جیسا کہ  
صحیح مسلم وغیرہ میں ہے ۱۲  
اسی جملے سے وہ کہ قنوت وتر  
میں آپ کی ثابت ہوا کہ آپ نے  
فرمایا قنوت میں وقتی شہدائے  
حدیث صحیح ہے گو شیخین نے اس  
کی ترجیح نہیں کی مگر صحیحین  
میں آپ کا پناہ مانگنا ہی اس  
قضا سے جو کہ شہدائے حدیث  
صحیح ہے ۱۳ اسی جملے سے وہ  
حدیثیں ہیں جو کہ صلہ رحم میں  
وارد ہوئی ہیں اور اس میں کہ وہ  
زیادہ کرتا ہے عمر میں یہ حدیثیں  
صحیح ہیں ۱۴ اسی جملے سے وہ  
حدیثیں ہیں جو اس میں وارد ہوئی  
ہیں کہ دعا مظلوم کی اپنے ظالم  
پر قبول کی جاتی ہے ۱۵ اور وہ  
حدیثیں جو دعا سے والدین میں  
وارد ہوئی ہیں واسطے اپنے والد  
کے ۱۶ اور وہ حدیثیں جو امام  
عادل کی دعا میں وارد ہوئی ہیں  
۱۷ اور وہ حدیثیں جو اس میں  
وارد ہوئی ہیں کہ جو کوئی اللہ کو  
اُس کے اسم اعظم کے ساتھ پکارتا  
ہے تو اُس کی دعا قبول کی جاتی  
ہے اس کے سوا اور بہت ہیں اور  
یہ سب حدیثیں مع اختلاف اپنی  
دلالت کے متواتر ہیں پس کاش  
ہم جان لیتے کہ اہل علم میں کی  
ایک جماعت اس سبکی مخالفت کی  
طرف کیونکر گئی اور کہا کہ اللہ  
کے احکام اور اس کی قضا اپنے  
بسا بقلم میں ہرگز متغیر نہیں  
ہوتی ہے پھر اگر وہ ایسی آیت سے  
استدلال کریں کہ یا بیل القول  
لمدی اور جو لوح محفوظ





















کیونکہ اس کا جاننا اس شے کو جو زمین کے تحت میں ہے ویسا ہی ہے جیسا کہ اس کا جاننا اس شے کو ہے جو اس کے اوپر ہے اور اس کا جاننا اس شے کو جو ہو گئی مثل اس کے جاننے کے ہے اس شے کو جو آئینہ ہوگی لہذا الملک لہ الحمد یعنی ملک و حمد اسی کے ساتھ خاص ہیں اس کے غیر کے لیے ان میں سے کچھ بھی نہیں ہے اور ان میں سے جو کچھ اس کے بنترج کے واسطے ہے سودہ اسی کے فیض سے ہے اور اسی کی طرف راجع ہے حمد میں کبھی خوب کہا ہے

حمد را با تو نسبت است درت | بر در هر که رفت بر در است

اور اس سے بیاہر اس کے لئے  
یکسانی سے پر فانی ہے  
کچھ اس سے پہلے پتہ پتہ  
کئی شے کو چلتا ہے  
دو یا نوں پر فانی ہو چلتا  
ہے چلو بہت آہستہ  
چلو بہت سہلک آہستہ  
چلو کہ اس کا ہے

تفہیم ظرف کی مفید ہے اختصاص کی ساتھ اللہ تعالیٰ کے حقیقت کی جہت سے اس لیے کہ وہ ہر جگہ و ہر جہز ہر شے کا تو ملک حقیقتہً اسی کے واسطے ہے نہ اس کے غیر کے اور اس لیے کہ نعمتوں کے اصول و فروع اسی ہی میں توجہ حقیقت میں اسی کے واسطے ہے اور اس کے غیر کی حمد جو واقع ہوتی ہے سو صرف باعتبار ظاہر حال کے اور باعتبار جاری ہونے نعمتوں کے اس کے ماتھوں پر ملک استیلا ہے اور قدرت پانا ہے تصرف کی ہر شے میں موافق اس کے جبکہ ارادہ ازل میں کیا ہے مام رازی فرماتے ہیں ملک تمام قدرت و استحکام قدرت ہی بقال ملک بین الملک بالضم و الگ بین الملک بالکسر و سوا کے کل شے تغیر یعنی اور وہ ہر شے پر بڑا قدرت رکھنے والا ہے کوئی شے اس کو عاجز نہیں کرتی ہے کہ اس سے فوت ہو جائے ہوالذی خلقکم منوہی ہے جس نے مقدر کی ہمتاری خلق ازل میں اور اسی طرح پھر قول ہے فمنکم کافر و منکم مؤمن یعنی قضا جاری کی جا چکی ہے کافر کے کفر کی اور مؤمن کی ایمان کی ازل میں ہی نہ کہ اس نے خلق پیدا کی پھر وہ کافر ہوئی اور مؤمن ہوئی تقدیر بھی یہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو موصوف کیا تو فرمایا فمنکم کافر و منکم مؤمن تھو لہ تعالیٰ علی اللہ خلق کل دابة منکم و منکم من یؤمن علیہ الا یہ کہ ما یعنی مفسرین نے پس بیشک اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا اور شی ان کا فضل ہے یہ قول حسین بن فضل کا منتار ہے کہ اگر وہ ان کو مؤمنین و کافرن پیدا کرتا تو ان کو ان کے فضل کے ساتھ موصوف نہ کرتا اپنا اس قول میں فمنکم کافر لہذا اور اس قول والوں نے حجت پکری ہے اس حدیث شریف کے کل مولود یولد علی الفطرة فابواه یهودانہ یونسیانہ مجسیانہ ذکریہ انجلیب ضحاک نے کہا پھر تم میں سے کافر ہو سرن ہو سرن ہے علانیہ میں جیسے منافق اور تم میں سے مؤمن ہے سرن اور کافر ہے علانیہ میں جیسے بن یاسر اور ان کے مثل ان لوگوں میں سے جو کہ کفر پر زبردستی کیے گئے عطا نے کہا پھر تم میں سے سرن ہو سرن کا ایمان لانے والا ہے کو اکب پاد تم میں سے ایمان لانے والا ہے اللہ پر نکر ہے کو اکب کا احتجاج نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو پیدا کیا اور اس کا کفر اس کا فعل و کب ہے باوجود اس کے کہ اللہ خالق ہے کفر کا اور مؤمن کو پیدا کیا اور اس کا ایمان اس کا فعل و کب ہے اس کے کہ اللہ خالق ہے ایمان کا اور کافر کرتا ہے - اور اختیار کرتا ہے کفر کو کب پیدا کرے اللہ کے اس کو اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس پر مقدر کیا ہے اور







یعنی اور ظاہر کی انت سے اپنی غنا اور بے پروائی اُن کے ایمان و عبادت سے باہر طور کہ اُن کو ایمان کی طرف مضطر نہ کیا باوجود اس کے کہ اس کو اس پر قدرت سے مقاتل نے کہا کہ استغنا کیا اللہ بسبب برہان کے جس کو اُن کے واسطے ظاہر کیا اور بسبب معجزات کے جن کو اُن کے لیے واضح فرمایا کستی نے کہا کہ مستغنی ہوا بسبب اپنی سلطان کے اپنی بندوں کی طاعت سے زینت شری نے کہا اسی ظہر غنا پس میں طلب کے لیے نہیں ہے واللہ غنی حمید بعین اللہ کہ عالم کی آفتاب نہیں ہے اور نہ اس کی کہ وہ اس کی عبادت کریں محمود سے اپنی کل مخلوقات کی طرف سے زبان مقال و حال زعم الدین کفر و انعم و مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے ان کن معجبوا قائم مقام و مفعول کے ہے کلمہ ان مختص ہے مشفقہ سے اسی ان الشان کن معجبوا ابدانا صبر مصد یہ نہیں ہے تاکہ ایک ناصب دوسرے ناصب پر داخل نہ ہو زعم قول بالظن اور ادعائے علم ہے اس کا اطلاق بھی کذب پر بھی ہوتا ہے نہ سچ کہتے ہیں ہر شے کے واسطے ایک کینت ہے اور کذب کی کینت زعموا ہے حضرت ابن مسعود سے مروی ہے اُن سے کسی نے کہا تم نے کیا سنا ہی جملہ اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ زعموا کہ فرمایا تھے کہ میں نے آپ کو سنا ہے کہ فرماتے تھے میں ملینہ الرجل یعنی زعموا ہی سواری ہے مرد کی آخر یہ حمد و اسبقی وغیرہ ان سے یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے زعموا کو کہ وہ سمجھا ہے آخر جہاں ابی شیبہ وغیرہ مرفوعہ الذین کفروا سے کفار عرب ہیں یعنی اہل مکہ جیسا کہ ابو حیان نے کہا ہے یہ مناسب ہے اس خطاب کو جو قل بلایہ میں ہوا و علی الذین کفروا میں قبل پر اس کا حمل کرنا غیر مناسب ہے جیسا کہ بیضاوی کے بعض محشین نے کہا ہے اس لیے کہ یہ خطاب کو مناسب نہیں ہے معنی میں کہ کفار کے نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ ہرگز کہی ہو نہ ہو گئے پہلے دیکھیں اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا کہ اُن پر روکریں اور اُن کے زعم کو جاس کرین پس فرمایا قل بلے یہ کلمہ واسطے ایجاب نفی کے ہے تو اب یہ معنی ہوئے لی تبخثون یعنی تو اُن سے کہہ دو کیونکہ انہیں تم مبعوث ہو گے پہلے اس خبر پر یہ قسم کہانی و ربی اور قسم کا جواب یہ ہے لتبخثن یعنی قسم کرو میرے رب کی البتہ تم نکالو جاؤ گے اپنی قبروں سے بحث کی خبر دینے کو کو کلمہ قسم کیا اب اگر کوئی کہو کہ ایسی شہر و قسم کہانے کے کیا معنی ہیں جس کا انہوں نے انکار کیا تو کہیں گے یہ جائز ہے اس لیے کہ قسم کے ساتھ دہکی دینے کا موقع دل میں عظیم تر ہوتا ہے قلب میں خوب ٹھہرتا ہے تو گویا اُن سے یوں کہا گیا کہ جس شے کا تم انکار کرتے ہو وہ ضروری ہوتی ہے ہرگز بے ہونے نہ رہے گی یہاں جو مبعوث ہوئے پر بظاہر قسم کہانی شاید اس کا نکتہ یہ ہو کہ بحث کا ہونا ربوبیت کا مقتضا ہے کیونکہ تربیت یہ ہے کہ ہر شے میں سچ اپنی غایت کو پہنچا دی جائے اور یہ بغیر غرض کے ہو نہیں سکتا قسم لتبخثن بما علمتم یعنی یہ بعد بحث کے تم کو خبر دیجی جائے گی اُس کام کی جو تم نے کیا ہے واسطے قائم کرے حجت کے تم پر یہ تم کو اس کی جزا دی جائے گی وذلک

۱۷  
یہ کلمہ بلے سے نکل رہا ہے  
تبخثن فرما کر اس کا جواب دینا  
مفسرین میں سے ہے کہ  
مفسرین کے ایک زمرہ نے  
سے اس کا جواب دیا ہے  
کہ جانی تبخثون ان

علیٰ اللہ یحییٰ یعنی پوجتے اور جزا اللہ پر آسان ہو اس لیے کلامادہ ابتداء سے زیادہ تر سہل ہوتا ہے فامسوا  
 بآئینہ رسولہ حرف فافیسہ ہے جو کہ شرط مقدمہ وال ہوتا ہے اسی اذکان الامکنہ افضت قوا یعنی جب بات یوں  
 ہوتی کہ مبعوث ضرور ہو گئے اعمال کی خبر دے کہ جزا ضرور دی جائے گی تو اب اسے کفار کو تم تصدیق کرو اللہ کی او  
 اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور بالیکہ لکھ کر نہیں من رہا یا نبی اس شے کے جو عمر الذین کفرؤا  
 ان لن یجتنوا کے منار ہے سوا کسی بیہ وجہ ہے کہ والنور الہی انزلنا کے ساتھ کہ تکفایا اس لیے کہ نور سے  
 مراد قرآن ہے اور قرآن مثل ہے بعثت و حساب پر قرآن تشریف نور اس واسطے ہے کہ اس کے باعث راہ ملتی ہے  
 مگر اسی کی تائیدی سے یعنی اور ایمان لاؤ اس روشنی میں بعثت و حساب کا ذکر ہے واللہ بما تعملون خبر بھیجیے  
 اللہ کو تمہارا کاموں کی خوب خبر ہے تمہارے اقوال و افعال سے کوئی شے اس پنہنی نہیں ہے تو اس پر وہ کام  
 جزا و عذاب الاسبہ یوم محکم حکم اس ظرف کا عامل المتنبئون ہے یہ قول بخاس کا ہے غیہ بخاس نے کہا کہ خبر سچ کہتی ہے  
 کہ اس کا ذکر حذف ہوا البتہ اس نے کہا وہ ہے جس پر کلام دال ہے اسی متفادون یوم محکم حکم کہ جو نے بیخ یا وضعم  
 پر ہے اور کسی نے اسکان عین سوائے تخفیف کے اس کی اور کوئی وجہ نہیں ہے اگرچہ یہ اس کی جگہ نہیں ہے  
 جس طرح کہ وانشعرق میں بسکون مار پڑا گیا ہے اور کسی نے بجمع بنون لیوم الحج یعنی ذکر کر اس فن کا جس میں اللہ  
 تم کو جمع کرے گا واسطے دن جمع کرنے کے مراد و جمع سے روز قیامت سے اس لیے کہ اہل محشر اس میں جمع کیے  
 جائیں گے واسطے جزا کے اور اس میں جمع کیا جائے گا درمیان ہر عامل کے اور اس کے عمل کے اور درمیان  
 ہر نبی کے اور اس کی امت کے اور درمیان ہر ظالم کے اور اس کے مظلوم کے اور درمیان اولین و آخرین کے  
 انیس و بن سے اور درمیان اہل سما و اہل ارض کے ذلک یوم المتعابن یعنی یہ قیامت کا دن ایک دوسرے  
 کے زیان میں ڈالنے کا دن ہے یہ نام اس لیے رکھا کہ اس میں اہل محشر بعض کو زیان میں ڈالیں گے پس اہل  
 حق تو اہل باطل کو اور اہل ایمان اہل کفر کو اور اہل طاعت اہل معصیت کو کوئی فتن اس سے زیادہ عظیم نہیں ہے  
 کہ اہل حجت اہل نارا کو زیان میں ڈالیں گے جبکہ یہ لوگ تو حجت میں داخل ہوں گے اور یہ لوگ نارا میں پس نارا  
 والے چھو گئے اپنے وہ منازل جن میں اب نازل ہوتے اگر وہ کام نہ کرتے جو کہ موجب نارا ہو گیا اہل نارا نے خیر کر کے  
 شتر حید کی عوض روئی انیس کے بدلے عذاب لیا اور اہل حجت اس کے عکس میں ہیبت خبت فلا نا اذ بالعیۃ و شاریتہ  
 فکان النقص علیہ الغنیۃ والغن فوات الحظ کذا قال المفسرون پس مغبون وہ شخص ہے جس نے اپنے اہل و منازل  
 کا ضیاع اٹھایا جو کہ حجت میں تھے پس اطلاق تعابن کا اس شے پر جو اس میں ہے صرف بطریق استعارہ ہے  
 اور تفاعل دو کی طرف سے نہیں ہے اور اسی طرح مغلوبہ سے برسبیل تحسیر حضرت ابن عباس نے فرمایا  
 کہ یوم المتعابن اسماء یوم القیامہ سے ہے و لفظ ان کا یہ ہے فین الیومۃ اہل التار یعنی زمان میں ڈالنا

سہوہ ہوئے سلیحی  
 لن سلا و شیخ و متوہب  
 و نصر دین الی اسکندر  
 قتلہ یومۃ سلیح  
 و یومۃ زین العکس  
 ۱۲ ص ۱۲  
 و قوا البیان من و الغلبہ  
 ہے و امدا علم ۱۲

اہل جنت نے اہل نار کو من یوں بابتدو کس صلحی الایہ جمہور کے لیے اور یہ خدا کو بیائے تختہ پڑھا ہے  
 اور کسی نے بنو خلدین کا نصب بنابر حال مفقہ ہے اس میں من کے معنی کی رعایت کر کے بصیغہ جمع فرمایا ہے طلب  
 یہ ہے کہ جس کسی سے تصدیق واقع ہوئی تو وہ مستحق ہے اس کا کاش کے گناہ مٹا دیے جائیں اور باغون میں جنہاں  
 کیا جائے جن کے نیچے نہرین بنی ہیں اس حال میں کہ ان کا وہاں رہنا ہمیشہ کو مفقہ کیا گیا ہے ذلک العظیم  
 میوگن ہون کا مثلاً نا اور جنات میں داخل کرنا جس کا ذکر ہوا وہ ظفر و فیروزی ہے جس کی کوئی ظفر باربری نہیں کرتی ہے  
 عظیم کا حال اعلیٰ و بزرگ ہے جس کا ذکر سورہ بروج میں کیا گیا ہے اُس کو کاس میں جو ہے سو قہ و داخل جنات پر قرب  
 ہوا ہے اور یہاں جو ہے سو فیض میں نہ کوین پر مرتب ہوا ہے تو یہ جامع ہی مصالح کا اور صلحی دفعہ مضار و جہاں نافع  
 ہی کہ گناہ مٹائے گئے یہ تو دفع مضار ہوا اور جنات میں داخل کیے گئے یہ جہاں نافع ہوا والین کھڑا و کلبا بایاتنا  
 الایہ روایات سے یا تو نسرلی آتین ہیں یا ان سے جو اہم ہیں بنی آیات تیزی و آفاقی و لغنی اللہ پاک نے یہاں سے اود  
 اشتقاق کا حال ذکر کیا واسطے بیان کرنے تغابن کے جس کا ذکر ہو چکا ہے اور یہ بیان کرنے کو کھٹا لٹاؤ لے کے واسطے تو وہ  
 سبب ہو گا کثیر سیئات و داخل جنات کا اور طائفہ نازک کے لیے یہ سبب ہو گا داخل نازک اور اُس میں ہمیشہ ہونچ کا  
 ما اصحاب من صیدتہ الا باذن اللہ یعنی نہیں پہنچی کسی کو کوئی نصیب اصحاب میں سے مگر اللہ تعالیٰ کی قضا  
 و قدر سے فرار نے کہا با مراد کسی نے کہا با علم اس اس کے سبب نزول میں کسی نے کہا ہے کہ کفار نے کہا تھا کہ جس  
 شے پر مسلمان ہیں اگر وہ حق ہو تو اللہ تعالیٰ ان کو مصائب بچاتا دینا میں من یوں بابتدو کھید قلبہ یعنی اور  
 جو کوئی تصدیق کرے اللہ کی اور یہ چاہا کہ اُسے نہ چھوڑے گی مگر وہ شے جو اللہ نے اُس پر قدر کی ہے تو راہ ہتائے کا اس کے  
 دل کو صبر کی اور رضا بقضائے حقستہ ابن سعود سے مروی ہے کہ یہ صیدتین ہیں آدمی کو پہنچتی ہیں پس یہ وہ  
 جانتا ہے کہ وہ اللہ کا پس سے ہیں تو ان کے واسطے تسلیم اختیار کرتا ہے اور راضی ہوتا ہے کبھی نے کہا وہ یہ ہے  
 کہ جب مبتلا کیا جائے تو صبر کرے اور جب اُس پر انعام کیا جائے تو شکر کرے اور جب ظلم کیا جائے تو معاف کرے  
 جمہور یہ کہ کوئی فتح یا و کسروال پڑھا ہے اسی یہ اللہ اور کسی نے بضم یا و فتح وال بصیغہ مجہول اور کسی نے نہر بنون  
 اور کسی یہ کہ بسکون ہمزہ و فتح قلبہ ہی لطین و لیسکن والتد بکل اشے و علیم یعنی اللہ بلیغ العلم ہی اُس کا  
 علم شے کے ساتھ لگا ہوا ہے کوئی شے اُس کے علم سے باہر نہیں ہے جو یہ مذکور ہوا اُس میں سے کوئی پوشیدہ  
 شے ہی اُس پر خفی نہیں ہے واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول یعنی تم اسان کمر و صائب کو اپنی جانوں پر اور شمول  
 ہو اللہ کی طاعت میں اور اُس کے رسول کی طاعت میں اپنے ساری اوقات میں اور اُس کی کتاب عزیز اور اس کے  
 رسول کی سنت مطہرہ پر عمل کرنے میں مصروف رہو فان تولمیتہم شرط ہے اور اس کا جواب محذوف ہوا  
 فلا باس او فلا ضرر علی الرسول حمله فانما علی رسولنا البلائہ البسین علیہ جواب محذوف کی یعنی پھر

لے  
 یعنی دفع مضار و جہاں نافع  
 التفات ہے جہاں نافع سے  
 وقت ظلم کے ہاں نافع  
 یعنی قہ و داخل جنات  
 و جہاں نافع  
 یعنی طوفان و صفت و صفت  
 صیدتین ہیں جہاں نافع و جہاں نافع  
 انہ سے یعنی کھید قلبہ  
 جہاں نافع و جہاں نافع

اگر نہ عرض کرو اللہ رسول کی طاعت سے تو رسول پر کچھ ضرر نہیں ہے اس لیے کہ ہمارے رسول پر تو صرف کھول کر  
 پہنچا دینا ہے سودہ یہ کام کر چکا اب تم جانو اور مختار کام پکھڑا کرنا ہے توجید تو کوکل کی طرف ارشاد کیا پس یہ  
 اللہ لا الہ الا اللہ یعنی مستحق عبودیت کا اللہ ہی ہے اس کا غیر نہیں ہے تو اب تم اس کی توجید کرو اور اس کے ساتھ  
 کسی کو شریک مت کرو اور اللہ ہی کو مومنین اپنے کام نہ کریں اور اسی پر بہرہ و ساکین نہ اس کے غیر پر اس میں رسول  
 کو تادہ کیا اس بات پر کہ اللہ پر توکل کرے اور اس کا تقویٰ رکھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کی مدد کرے اس پر  
 جس نے اس کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا یا ایہا الہین آمنوا ان من ازواجکم الایہ اس میں عورت  
 و مرد داخل ہیں یعنی اے ایمان والو تمہاری جو زوجہ خاوند اور لڑکا لڑکیوں میں سے تمہارے دشمن ہیں تم سے دشمنی کر تو  
 ہیں اور خیر سے اور اللہ کی طاعت سے تم کو باز رکھتے ہیں یا دین و دنیا کے گائن میں تم سے جھگڑتے ہیں سبب  
 نزول اس میں بد نزل اولی داخل ہے پس تم ان سے بچو نہ ہو کہ خیر کے پیچھے چھوڑ دینے میں کھین تم ان کا کھانا  
 خیر جیسے جہاد و ہجرت اس لیے کہ ایت کا سبب نزول اسی میں کھانا ہے فاحذر وہم کی خیر عہد کی طرف راجع ہے  
 خیر کا جمع لانا صرف اس لیے جائز ہوا کہ عہد کا طلاق واحد و اشین و جماعت پر ہوتا ہے یا ازواج و اولاد کی طرف  
 پرتی ہے لیکن نہ عام بلکہ انہیں کی طرف جو ان میں سے متصف بہ عدوت ہیں مجاہد نے کہا واسلکونہ  
 نے ان سے عدوت نہیں کی دنیا میں و لیکن ان کی مودت سے ان کو اس پر تادہ کیا کہ ان کے واسطے حرام کیا پھر وہ  
 کو دیا پھر اس کا بچہ نماز و روزہ کی طرف ان کو ارشاد کیا پس نہ ربا و ان تمحوا و تعظروا فان اللہ  
 عفو رحیم یعنی جن گناہوں کا انہوں نے ارتکاب کیا ہے اگر تم ان کو عفو کرو یا نہ طور کہ ان پر ان کو عتاب کرو اور  
 ان سے اعراض کرو اور ان پر پزیرش کرنا ترک کرو اور بخش دو یا نہ طور کہ ان گناہوں کا اخراج کرو اور ان کی معرفت  
 کی ان میں تہید کرو اور ان کا سب سے ترک و توبہ کا سد بالغ المغفور والرحمة ہے تمہارے واسطے اور ان کے واسطے  
 تم سے ویسا معاملہ کرنا جیسا تم نے عمل کیا اور تم تفضل و مہربانی فرمائے گا پھر اس کا یہ خبر دی کہ اموال و اولاد  
 فتنہ ہیں پس فرمایا انما اموالکم و اولادکم فتنۃ یعنی تمہارے مال و اولاد ہی بلا و اختیار و محنت و امتحان و شغل ہیں  
 آخرت سے وہ تم کو تادہ کرتے ہیں حرام کے کسب و تناول پر اور حق اللہ کے روکنے پر اور عظام میں واقع ہوتے پر  
 اور غیر کے مال غصب کرنے پر اور اکل الباطل پر ان کی مشیل اور امور پر پس تم اس کی معصیت میں ان کی طاعت  
 مت کرو یہاں کلمہ سن کر نہیں کیا گیا جیسا کہ ان من ازواجکم میں مذکور ہوا ہے اس لیے کہ مال و اولاد فتنہ سے  
 اور ان کے ساتھ دل کے مشغول ہونے سے خالی نہیں ہوتے ہیں اموال کو اولاد پر اس لیے مقدم کیا کہ مال  
 کا فتنہ اکثر تو تادہ ہے ازواج کا ذکر فتنے میں ترک کیا بقاعی کہتے ہیں اسی یہ وجہ ہے کہ ان میں سے وہ بیباں ہیں  
 جو کہ صلاح و عون مچتی ہیں آخرت پر یہاں جو البوریدہ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا اول ذکر ہو چکا ہے سودہ و نون

۲  
 اصل نہ چکا ہوا



کچھ الفاظ کا تفاوت جو مخرج اس کے یہ لکھو میں احمد والوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والحاکم صحیح  
وابن مردويه وابن ابی شیبہ والبیہقی وابن جریر طبرانی اور اس کے پاس بڑا اجر ہے یعنی جنت واسطے اس  
شخص کے جس نے اس کی طاعت اختیار کی اور اس کی منصیت چھوڑی اپنے مال و ولد کی محبت میں  
بالجملہ پر اس کے اپنے بندن کو تقویٰ و طاعت کا امر کیا پس فرمایا فالتقوا الله ما استطعتم یعنی پس  
ڈرو اللہ سے جو جتنی تم طاقت رکھو اور جہاں تک تمہاری جہد و طاقت پہنچے اہل علم میں سے ایک جگہ اس  
طرف گئی ہو کہ یہ آیت ناسخ ہے اس آیت کی التقوا الله حق تقاته کیونکہ اس کے یہ لکھی ہیں کہ اللہ کی طاعت  
کی جائے پر اس کی نافرمانی نہ کی جائے اور اس کا ذکر کیا جائے پر وہ نہ ہو لا جائے اور اس کا شکر کیا جائے  
پر اس کی ناشکری نہ کی جائے پس اللہ تعالیٰ نے اُن سے تخفیف کی اور یہ آیت نازل فرمائی اُس وقت  
میں سے یہ لوگ میں قتادہ و ربیع بن انس و سدی وابن زید رحمہم اللہ لے حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ آیت  
نذو حکم ہے اس میں کسی طرح کا نسخ نہیں ہے لیکن حق تقاته یہ ہے کہ اس کی راہ میں مجاہدہ کریں جیسا کہ  
مجاہدوں کا حق ہے اور اللہ کے حق میں کسی بلاست کر گلاست اُن کو نہ پکڑے اور قائم ہوں واسطے اللہ کے ساتھ  
عدل کے اگرچہ اپنے نفوس پر اور اپنے آباء و ابناء پر فالتقوا الله حق تقاته کے تحت میں اس پر ایضاً کلام کر چکا  
ہے و اسمعوا یعنی اور سنو اس حکم کو جس کا تم کو امر کیا جاتا ہے سننا قبول کا کیونکہ مجر و سماع میں کچھ فرق نہ  
نہیں ہے و اطیعوا یعنی اور اطاعت کرو ادا کر کے مقاتل نے کہا اسمعوا اے اصغوا یعنی کان جو کہ او طرف  
اس شے کے جو تم پر نازل ہوتی ہے اور اطاعت کرو اس کے رسول کی اُس شے میں جس کا تم کو امر کرتا ہے اور  
نہی کرتا ہے و التقوا یعنی اور چرخ کرو اپنے مالوں سے جو اللہ تم کو دے ہیں و جوہ خیر میں اور طاعت میں  
اور اُن کا بخل مت کرو خیر الانفسکم منصوب ہے فعل مضارع جس پر التقوا حال ہے گویا یوں کہ کیا ایسا اتوانی  
الانفاق خیر الانفسکم یعنی او تم خیر کر کے میں خیر کو واسطے اپنی جانوں کے اوقد ہوا خیر الہا یعنی آگے بھیجو  
خیر کو واسطے اپنی جانوں کے سیو بیہ نے اسی طرح کہا ہے کہ ائی و فوار کہتے ہیں کہ مصدر مذوف کی تحت ہے  
اسی الفاظ خیر ابو عبیدہ نے کہا کہ ان مقدار کی خبر ہے ان میں الانفاق خیر الکمل اہل کو فہمے کہا کہ بنابر حال  
منصوب ہے کہ کسی نے کہا کہ التقوا کا مفعول یہی ہے التقوا اما لا خیر آیت میں ظاہر طلاقاً خیر کرنا ہے بغیر  
اس کے کہ زکوٰۃ واجبہ کہ ساتھ اس کو مقید کریں کہ کسی نے کہا کہ مراد زکوٰۃ فریضہ ہے کسی نے کہا نافذ کسی نے کہا  
نفقہ جہاد میں و کن یوق شیخ نقشبہ فاولئک ہم المفلحون یعنی ادب کو کوئی بچایا جائے اپنی جی کے  
لاچ سے پر وہ اپنے مال میں سب قسم کا انفاق کرے جس اُس کو امر کیا گیا ہے اُس پر یقین کر کے اور اُس کی  
طرف مٹھن ہو کہ اور شیخ اُس کو اس سے مانع نہ ہو تو وہ لوگ وہی ہیں ظاہر بہ خیر فارغ بہ مطلوب اس کی تفسیر کرتے ہیں

فتح البیان اور جملہ  
ابو عبیدہ سے اور فتح البیان  
میں ابو عبیدہ سے وید  
اعظم اندر سے  
اس کی ایک حدیث کان کا  
اور اس کے اس طرح  
بقا و خبرت بعد ان و  
لکے ہوئے ہیں  
النفقہ و اس کے  
شاید مفعول جہاد ہے  
کہ لا انفکاح لہما و غیر  
مفعول حضرت شاہ صاحب  
جہاد کے وجہ سے ہی  
جہاد و تباہی اور خیر  
سرا خیر جہاد

یعنی نہ تو سارے  
مسیببتوں کا دہر کی  
طرف توجہ کرتا ہے  
اور اس کو برا کہتا ہے  
حالانکہ میں دہر کا مالک  
ہوں اور وہ شب کو میرا  
دوست یا دشمن ہوں میرا  
ادارہ و نیست کو سالک  
کام ہوتے ہیں ۱۲

گزشتہ جکی ہے ان تم قرض اللہ قرضاً حسناً یعنی اگر تم قرض دو اللہ کو اچھا قرض پس صرف کرو اپنا مال وجوہ  
نیز میں اخلاص نیت اور خوش نفس سے تو وہ مضاعف کرے گا اُس کو واسطے تمہارے پس پھر اچھا گناہ کو  
بجز اس کے دس لاشال کے سات سو گئے تک اور بلائے گا اُس مضاعفت کے ساتھ تمہاری گناہوں کے  
بجائے کہ اور اللہ کا ان ہے حلم والا جس نے اُس کی اطاعت کی تو باضاعت مضاعف اُس کو ثواب دیتا ہے اور جسے  
اُس کی نافرمانی کی اُس پر عقوبت کی جلدی نہیں کرتا ہے اس اتفاق کا نام قرض رکھا اس اعتبار سے  
کہ اللہ تعالیٰ نے اُس پر مجازا کرنے کا التزام کر لیا ہے اور بھیجی ہے کہ قرض کے ذکر میں تلمط ہے  
اللہ تعالیٰ اور عقیب ہے صدقین میں جنت کہ صدق کو قرض ٹھہرایا واسطے اللہ کے باوجود اس کے کہ  
بند تو اپنے ہی نفس کو قرض دیتا ہے اس لیے کہ اُس کا نفع اُسی پر عائد ہوتا ہے قیشری فرماتے ہیں کہ  
اس کا خطاب فیما پر تو متوجہ ہوتا ہے اُن کے مالوں کے چرچ کرنے میں اور فقر پر اس بات میں کہ اپنی  
اوقات کو حاکم میں حق کی مراد اور مرتبے سے اور اختیار کر میں اُس کی مراد کو اپنے نفوس کی مراد پر  
غنی سے تو کہا جاتا ہے کہ تو میرے حکم کو اختیار کر اپنی مراد پر اپنے مال وغیرہ میں اور فقیر سے کہا جاتا ہے کہ قرض  
کر میرے حکم کو اپنے نفس میں اور اپنے قلب میں اور اپنے وقت میں لگاؤ کہ خطیب اس آیت کی تفسیر سورہ  
بقرہ و سورہ حدید میں گزشتہ جکی ہے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قرض مانگا  
میں نے اپنی بندے سے تم اُسے انکار کیا کہ مجھ کو قرض دیوے اور گالیان دیتا ہے مجھ کو بندہ میرا اور  
وہ نہیں جانتا ہے کہتا ہو وادہرہ وادہرہ اور میں ہر سون ہر ابو ہریرہ نے یہ آیت پڑھی الخیر ابن جریر و  
الحاکم و صحیح عالم الغیب و الشہادۃ الغریب الحکیم یسے جانو والا ہے اُس شے کا جو غائب ہو اور اس شے  
کا جو حاضر ہے اس میں سے اُس پر کوئی شخص شے بھی غنی نہیں ہے کسی نے یوں کہا کہ عالم ہے سرار  
قلوب کا جو کہ مستتر ہیں اور ظواہر خطوط کا جو کہ منشر ہیں غالب و قاهر ہے باین طور کہ جو اشیا گہری اور  
چھپی ہوئی ہیں اُن کو ظاہر کر دیتا ہے صاحب حکمت ابیرہ ہے خبر غیب میں غیوب سے اور اپنے کام میں۔ ابن  
انباری کہتی ہیں الحکیم مملو حکم لخلق الاشیاء یعنی خلق اشیا کا احکام و پختہ کرنے والا ہے واللہ اعلم بالصواب  
کلامہ الحمد والمنة کہ تفسیر سورہ تغابن ۲۹۔ شوال ۱۳۵۱ ہجری شمس ۱۳۵۱ ہجری شمس ۱۳۵۱ ہجری شمس تمام مرقی  
اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور اعمل کی توفیق دے آمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ربنا آمین  
الدنیا حشرہ و فی الآخرة حشرہ و قضا ذاب النار و علی سیدنا و مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ بنین و دست  
للعالمین و علی آلہ و صحبہ و اتباعہ علیہم السلام و علی اہل بیتہ علیہم السلام و علی اہل بیتہ علیہم السلام  
و علی اہل بیتہ علیہم السلام و علی اہل بیتہ علیہم السلام و علی اہل بیتہ علیہم السلام



مراد آپ کی امرت ہو بقرینہ باجفنادی نے کہا یعنی بنی کا لفظ بولا گیا اور اُس سوا اُس کی امرت مراد لی گئی تو گویا یون کہا گیا یا ایسا الامتہ او طلقتم الخ کا زرونی اسی اسلوب پر چلے ہیں یقیناً محلی کے ایک نسخہ میں المراد وامتہ برباوت واد سے یعنی اس کلام میں اختلاف کیا ہے برطبق اس آیت کے سبب یہاں تفتیک الحرای والبر و پس اس بنا پر بنی کے لفظ میں کچھ مجاز نہیں ہے بلکہ بنی کو اپنی امرت کے ساتھ ندا کی گئی ہے تو گویا یون کہا گیا یا ایسا البتی والامتہ او طلقتم الخ او طلقتم الخ سہ مراد ہے اور اذ تم طلقتم النساء وغیر تم علیہ یعنی اسی بنی جو وقت تم ارادہ کرو عورتوں کے طلاق دینی کا اور اُس کی عزم کرو یہ معنی اس بنا پر ہیں کہ جب کوئی شخص کسی کام پر متوجہ ہونے والا حساس کے کرنے پر مستعد ہے ابھی اس میں شروع نہیں کیا ہے تو اُس کو اُس شخص کے قائم مقام کرتے ہیں جو اس کام میں شروع کرنے والا ہو اس محاذ کی صرف اس لیے حاجت ہوئی کہ قولہ تعالیٰ فطلقوا بنی لحدیث میں بڑیک ہو جائے کیونکہ شے اپنے نفس پر تشریف دیتی ہو اور کسی کو تحصیل صلح کا امر کیا جائے مثلاً کوئی شخص عورت کو طلاق دیکر پھر تم حکم کرو کہ تو شکوہ تو طلاق دے یہ ایک نئے معنی بات ہے مراد نسار سے وہ عورتیں ہیں جن سے دخول کیا گیا ہے اور وہ اقراء والیان ہیں اب یہ بنی وہ عورتیں جن سے دخول نہیں کیا گیا سوائے بالکل کچھ عدت نہیں ہے اور جو اشتہر والیان ہیں وہی سو اُن کا بیان قولہ تعالیٰ واللائئین اللایہ میں آئندہ آئے گا لحدیث کے معنی ہیں مستقبلات لحدیث یا فنی قبل حدیث یا قبل حدیث یا لایان حدیث وہ زمانہ ظہر ہے جہاں نے کہا حرف لام معجی فی ہے اے فی حدیث البو حیان نے کہا الاستقبال قدر بنابر حذف مضاف جمع ف لام سے توفیق کے ہے بخلاف تہ لیس

بعیت سن شصت کذا مراد یہ ہے کہ اُن کو اس طہر میں طلاق دین جس میں جماع واقع نہ ہوا ہو چھوڑ کر کسی جائز بیان تک کہ اُن کی عدت منقضی ہو جائے پس جب تم نے اُن کو ایسی طلاق دی تو مقرر تم نے اُن کو طلاق دی وقت میں اُن کی عدت کے اس کا بیان سنت ظہر سے یہ ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھا ہے فی مجلس حدیث یعنی اُن کی شروع عدت میں آواہ عجل الزناق فی المصنف وابن المنذر والکی کم وابن مردودہ ۲ حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے پڑھا قبل حدیث ابن انباری ۳ مجاہد نے بھی اسی طرح پڑھا ہے آخر ابن انباری وسید بن منصور وغیرہ ۴ حضرت ابن عباس سے بھی اسی کے مثل مروی ہے آخر ابن عجل الزناق وغیرہ ۵ اور اس کی تفسیر میں فرمایا طاہر بن غنیم جلع کے آخر جب عبد الزناق وغیرہ ۶ حضرت ابن عمر سے مروی ہے جو کوئی یہ ارادہ کرے کہ سنی طلاق دے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو امر فرمایا ہے تو چاہیے کہ اُس کو طلاق دی اس حال میں کہ وہ پاک ہو بخیر جماع کے آخر جب عبد الزناق وغیرہ حضرت انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت حفصہ کو طلاق دی تو وہ اپنے گہروالوں کے پاس آگئیں اس پر انہوں نے







کہ شارالیتھ رب العہد ہو مظلوم اس سے خبر نہ پائے ان احکام کے علو و رجب و بعد نہ نزلت کی یعنی یہ احکام ٹہرے  
 عالی درجہ حبیب اللہ نہ ہوں تم کو چاہیے کہ ان کا پاس رکھو اور ہرگز ان سے آگے نہ بڑھو و من میں مجد خود و اللہ  
 فقط ظالم نفسہ یعنی جو کوئی اس کی حدود و تجاوز کر کے ان کے غیر کی طرف جائے یا ان میں کسی شے  
 میں خلل اندازی کرے تو مقرر اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا یا بن طور کہ ہلاک کے گناہوں پر اسے لانا اور  
 ضرر کے مواقع میں اس کو واقع کیا اس لیے کہ اللہ کے حُسن سے جو مجاوزت کی اور اس کی لکیر ڈالی ہوئی ہے  
 آگے بڑھا تو وہ اس پر اس کو عقوبت کرے گا اس سے بڑھ کر اور کونسا اپنے نفس کا بڑا گناہ ہے بھینا دی فرماتے  
 ہیں اے بان عرضہا للعقاب یعنی اپنے نفس پر ظلم یوں کیا کہ اس کو پیش کیا واسطے عقاب کے ابو استعد  
 فرماتے ہیں اے اضر ہا یعنی اپنے نفس کو ضرر پہنچایا اور ظلم کی یہ تفسیر کہ نفس کو پیش کرنا واسطے عقاب کے اس تفسیر کو  
 اللہ تعالیٰ کا یہ قول نہیں ماننا ہے کہ لا تدری لعل اللہ یحدث بعد ذلک امر اس لیے کہ یہ جملہ مستانفہ ہے  
 مضمون بشرطہ کی تعلیل کے لیے لایا گیا اور مقرر کیا ہے یعنی مضمین نے کہ جس امر کو اللہ تعالیٰ احداث کرے  
 وہ ہو کہ مرد کے دل کو قلب کو اس کام سے جو اس نے کیا بسبب تقدی و تجاوز کرنے کے طرف اس کے خلاف  
 کے تو اب ضرر ہو کہ ظلم عبارت ہو و نبوی ضرر سے جو اس کو لاحق ہو بسبب اس کے تقدی کے اور اس کی تدارک  
 ممکن نہ ہو عبارت ہو مطلق ضرر سے جو کہ دینی و اخروی دونوں کو شامل ہے اور تعلیل دینی کے ساتھ مہر  
 کی جائے اس لیے کہ لوگوں کا اکثر دینی و نبوی خد سے زیادہ سخت اور ان کا اہتمام اس کے دفع میں زیادہ ترقی  
 ہو تا ہے اور لا تدری کا خطاب تعدی کو ہے بطریق التفات کے اس لیے کہ تقدی سے زجر کرنے کے ساتھ مزید  
 اہتمام مظلوم پر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب نہیں ہے جیسا کہ وہم کیا گیا ہے پس سختی یہ نہیں جو کوئی  
 تقدی و تجاوز کرے اس کی حدن سے تو مقرر اس نے اپنے نفس کو ضرر پہنچایا اس لیے کہ وہ متعدی تو نہیں  
 جانتا ہو انجام کار کو شاید اللہ پیدا کرے تیکر دل میں بعد اس تعدی کے جو تو نے کی ایک ایسا امر جو تعدی  
 ہو اس کام کے خلاف کا جو تو نے کیا ہے پس بدلے بعض اس کے بغض کے محبت اور اس سے اصرار  
 کرنے کے بدلے اس کی طرف متوجہ ہونا اور سہل کر دے اس کی تلافی رجعت و استیفاء نکاح سے انتہی  
 قرطبی کہتے ہیں کہ مضمین نے کہا ہے کہ اوامر سے یہاں رغبت ہو رجعت میں اور معنی آتا ہے کہ یا ہر ایک  
 یا دو طلاق پر اور نبی ہے تین سے اس لیے کہ جب وہ تین طلاق دیدے گا تو اپنے نفس کو ضرر پہنچائے گا  
 وقت نام ہوئے کے جدائی پر اور وقت رغبت کے رجوع کرنے میں پہرہ رجعت کی طرف کوئی راہ نہ پائے گا  
 سفاک نے کہا بعد تلک یعنی بعد تلک طلاق کے یا دو طلاق کے امر بالمرحۃ واحدی کہتے ہیں وہ امر جو بعد  
 کرے ہو کہ مرد کے دل میں اس کی رجعت کی محبت ڈالے بعد ایک اور دو طلاق کے رجوع کرنے کا ارادہ

لے  
 ہے کہ بھینا دی ہے  
 کی ہے پر نہ ہو چکا  
 ہے  
 ہے کہ لا تدری اس لیے  
 ان خطبہ مفسر دی ہے  
 کہ یا ایہا الطلاق

صلح انہو بن ابیہ  
حکم لا منہ صلح  
یونانی علی بن ابیہ  
طی ۱۳۸

اور جب اسے تین طلاق دے دین ایک وقت میں تو قولہ تعالیٰ لعل اللہ یکدث بعد ذلک امر کے کچھ معنی نہ ہونگے  
قال طہ بنت قیس ہے امر کی تفسیر میں رجعت مروی ہے محارب بن ثمار سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں حلال کی اللہ نے کوئی شے کہ زیادہ تر اس کو بغض ہو طلاق سے اخراج ہو داؤد و مرسلہ  
حضرت ابن عمر سے مروی عامرونی ہے کہ بیشک البغض حلال سے طرف اللہ طلاق ہے رواہ الثعلبی من حدیثہ عن علی  
عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے فرمایا یہ کہ اور دست طلاق دو پس بیشک طلاق ملتا ہے اس سے عرش حضرت  
ابو موسیٰ سے مروی عامرونی ہے کہ دست طلاق دو و عورتوں کو مگر ریت کی پس بیشک اللہ عزوجل دوست نہیں رکھتا ہے  
ذو اہلین اور نہ ذوات کو حضرت انس سے مروی عامرونی ہے نہیں متم کما فی ساتھ طلاق کے اور نہ اس کے ساتھ  
قسم لی مگر منافق نے اس جہیۃ الثعلبی سے رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتابہ صاحب فتح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں  
انہو بن ابیہ عمر فقہ رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب موصو لہ و صحیحہ لہما کہ وغیرہ رواہ ابو داؤد  
ایضا و البیہقی مرسلا عن محارب بن ثمار و لیس فیہ ابن عمر و حج ابو حاتم و الدارقطنی و البیہقی ارسالہ و قال الخطابی نہ لم شہو  
ورواہ الدارقطنی عن حماد بن یوسف مرفوعا و کذا الدارقطنی فی الاخر و رواہ الطبرانی فی البکیر الصغیر عن عبادة بن یساف و یساف عن  
و اما حدیث علی فرواہ ابن عساکر فی کتابہ الکامل فی معرفۃ المصنفات عن رضی اللہ عنہ بائنا و یساف بل فیل موضوع و رواہ  
الخطیب عن علی ایضا مرفوعا و فی اسنادہ عمر بن جمیع بروی الموضوعات عن الالبانات و اما حدیث ابی موسیٰ فقہ رواہ  
الطبرانی عن رضی اللہ عنہ مرفوعا و کذا الدارقطنی فی الاخر و رواہ الطبرانی فی البکیر الصغیر عن عبادة بن یساف و یساف عن  
الذہاقین و لا الذوات و فی سنن راویہ لم یسم و یقینہ رجال اسنادہ ثقاہ و اما حدیث انس فرواہ ابن عساکر فی تاریخہ  
عن انس رضی اللہ عنہ و نہ ضعیف جدا عن ثوبان بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لما امرت انکاح  
زوجهما الطلاق من غیر باس ہجرام علیہما انکاح الجنۃ اخبرہ ابو داؤد و الترمذی کذا فی فتح البیان قت ابن کثیر میں ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اول خطاب کیا گیا واسطے نشر لعین و بحکم کے پرتجا امرت کو خطاب کیا پس فرمایا کیا گیا  
النبی اؤا طلقتم النسا کما یجوز فقول عبد اللہ بن مسعود کہ لا ظہر من غیر حرام ہے یون کہ اسے وروی عن ابن عمر  
و عطاء و مجاہد و الحسن بن سیرین و قتادہ و میمون بن مہران و مقاتل بن حیان مثل ذلک و ہو رافیہ عن عکرمۃ  
و الضحاک حضرت ابن عباس سے فطلقہ بن لعدتہن کی تفسیر میں مروی ہے کہ اس کو طلاق نہ دی اس حال  
میں کہ وہ حائض ہو اور نہ اس طہر میں جس میں اس سے جماع کر چکا ہے و لیکن اسے چھوڑ رکھے بیان تک کہ جب  
حائض ہو اور طہر ہو جائے تو اس کو ایک طلاق دیدے مگر یہ نے کہا کہ عدت طہر سے اور فرجہ ہو اس کو  
طلاق دے اس حال میں کہ وہ حاملہ ہو اس کا حمل خوب ظاہر ہو گیا ہو اور اس کو طلاق نہ دے اس حال  
میں کہ اس سے صحبت کر چکا ہے اور نہیں جانتا ہے کہ وہ حاملہ ہے یا نہیں اسی جگہ سے فقہائے طلاق کے

احکام اخذ گئی ہیں اور طلاق سنت و طلاق بدعت کی طرف اس کی تفسیر کی ہو پس طلاق سنت تو یہ ہے کہ اسے طلاق دے اس حال میں کہ وہ پاک ہو بغیر جماع کے یا حاملہ ہو کہ اس کا حمل ظاہر ہو چکا ہو یا بدھی طلاق یہ ہو کہ اسے طلاق دے حیض کی حالت میں یا اس طہر میں جس میں اس سے جماع کر چکا ہے اور نہیں جانتا ہے کہ آیا وہ حاملہ ہوئی یا نہیں اور ایک تیسرے طلاق ہے کہ اس میں نہ سنت نہ بدعت نہ یہ طلاق صیغہ و ایسہ وغیرہ نہ ہو بلکہ یہ اس کا ہے و تحریر الکلام فی ذلک و ما يتعلق بہ مستقصی فی کتب الفروع و المساجد و تعالیٰ اعظم قولہ تعالیٰ و احصلوا العدة کا یہ مطلب ہے کہ عدت کا حفظ کرو اور اس کی ابتدا و انتہا کو چنانچہ ان کے عورت پر عدت طویل نہ ہو جائے کہ وہ ازواج سے باز رہے اور نور و اسد و اس باب میں جو تہما را ربہ قولہ تعالیٰ لا تخرجہن الا یہ یعنی عدت کی مدت میں اس کے واسطے سکنے کا حق ہے خاوند پر جب تک کہ وہ اس کی عدت میں ہے پس مرد کو نہیں پہنچتا ہے کہ اس کو نکالے اور اس کو بھی نکالنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ بھی حق زوج کے واسطے روکی گئی ہے قولہ تعالیٰ الا ان یتین بغاشۃ مبینة یعنی وہ عورت نکالی نہ جائیں اپنے گہروں سے گریحہ کہ عورت فاحشہ مبینہ کی ترکیب ہو تو اس گہر سے نکالی جائے گی فاحشہ مبینہ مثلاً اگر وہ نکاحیہ کہ حضرت ابن مسعود و حضرت ابن عباس و سعید بن مسیب و شعبی و حسن و ابن سیرین و مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و ابوقلابہ و ابوصالح و ضحاک و زید بن اسلم و عطاء بن خازم و اسانی و سدی و سعید بن ابی ہلال و غیرہم نے کہا ہے اور شامل ہو اس کو کہ عجب سے منثور کرے یا بیہوشہ یا تین بکے مرد کے گہروں پر اور کلام و فعل میں ان کو لیزا دے جیسا کہ حضرت ابی بن کعب نے حضرت ابن عباس و عکرمہ و غیرہم نے کہا ہے قولہ تعالیٰ و تلک حدود اللہ یعنی یہ احکام اللہ کی تشریح و محارم ہیں اور چونکہ ان سے نکلے اور ان سے تجاوز کر کے ان کے غیر کی طرف جائے اور ان کی بجا آوری نہ کرے تو مقرر اس کے یہ کام کر کے اپنی نفس پر ظلم کیا قولہ تعالیٰ الا یہ کا یہ مطلب ہے کہ ہم نے جو عدت کی مدت میں مطلقہ عورت کو خاوند کر گہر میں باقی رکھا سو صرف اس لیے کہ شاید وہ اس کی طلاق پر نادم ہو اور اسد تعالیٰ اس کے دل میں اس کی حیرت پیدا کر دے تو یہ زیادہ تر سہل و آسان ہو نہ ہری نے عن عبد اللہ بن عبد اللہ لا تفسی الا یہ میں روایت کیا ہے کہ جو عدت ہے جیسا کہ اول گز چکا ہے اسی طرح شعبی و عطاء و قتادہ و ضحاک و قتال بن حیان و ثوری نے بھی کہا ہے اسی جگہ سے سلف میں کے جانے والے اور ان کے تابعین جیسے حضرت امام محمد بن حنبل جو گئے ہیں وہ اس طرف گئے ہیں کہ بتویہ یعنی مقطوعہ کے واسطے سکنے واجب نہیں ہے اسی طرح وہ عورت جب کا خاوند مر گیا ہے اور طہر بنت قیس خنہ کی حدیث پر بھی اعتماد کیا ہے جبکہ ابو عمر بن حفص اس کے خاوند نے اس کو آخرت میں طلاقتین دیں اور وہ اس عورت سے غائب تہا میں میں سو و مان سے یہ اس کی طرف کہلا بھیجا پھر اس کے وکیل نے فاطمہ کی طرف جو بھیجے یعنی نفقہ تو وہ اس پر خفا ہوئی پس وکیل نے کہا و اسد تیرے واسطے ہمیر کچھ نفقہ نہیں ہے پھر فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی تو آپ نے فرمایا نہیں ہے و واسطے

تیرے اس پرچہ نفقہ و اسلام و اسخنی یعنی مسلمین یہ ہے اور نہ سکنے اور اپنے اس کو حکم دیا کہ تم شریک کے گھر میں قتل کرے پھر آیا وہ ایک عورت کے کچر اصحاب اس کو ڈانٹتے ہیں یعنی اس کے پاس آتے جاتے ہیں تو عدت کرنا دیکھیں اس امر مکتوم کے پس بیشک وہ ایک نابینا مرد ہے تو اپنے کپڑے رکھنے کی الحدیث امام احمد نے اس حدیث کو بطریق دیگر یا بقول دیگر روایت کیا ہے اس میں یہ ہے سوا اس کے نہیں کہ نفقہ و سکنے واسطے عورت کے ہے اپنے خاوند پر جب تک کہ واسطے اس کے اس پر حجت ہی پر جب نہ واسطے اس کے اس پر حجت تو نہ نفقہ ہے نہ سکنے طرانی کی حدیث میں ہے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما السکني والنفقة للمرأة اذا كان لزوجها علیہا رجعة فاذا كانت لا تحل لرجوعہ فلا نفقة لہا ولا سکنی وکذا رواہ النسائی عن ابن عبد بن یحیی الصوفی عن ابی نعیم الفضل بن الکیل عن سید بن یزید وہو الاصحیح البیہقی الکوفی قال ابو حاتم الرازی ہر شیخ یروی عنہ فاذا قالوا من اجماعہم فلا نسکونہم معارفہ او فاکر فموتہم یحضر وفی قاتلہم ذوا ذوی عدل وکلمہ واقفوا السہادۃ باللہ ذلک کہ یؤعطیہ من کان یؤمن باللہ والیوم الاخرہ ومن یتق اللہ یجعل لک مخرجاً ویزوہ من حدیث لا یتحدث ما ومن یتق اللہ علی اللہ فموتہ حسیبہ ذلک اللہ بالغ الاخرہ قد جعل اللہ لکل شئ عرفہ قد راہ پر جب پہونچیں اپنے وعدے کو تو رکھ لو ان کو دستور سے یا چوڑواؤ ان کو دستور سے اور اگر گواہ کرو دو جو تیرے میں کے اور سیدہ سی کو گواہی اللہ کے واسطے یہ بات جو ہے اس سے سمجھ جاوے گا جو کوئی یقین رکھتا ہو گا اللہ پر اور پہلے دن پر اور جو کوئی ڈرتا ہے اللہ سے وہ کر دے اس کا گوارہ اور دوزی دے اس کو اللہ جہان سے اس کو خیال نہ ہو اور جو کوئی بہرہ رسد کے اللہ پر تو وہ اس کو پس ہے اللہ مقرر پورا کرتا ہے اپنا کار اللہ نے رکھا ہے ہر چیز کا اندادہ فیما طلاق دے کر عدت ہو چکنے سے پہلے اگر چاہے کہہ لینا تو رجعت پر دو گواہ کر لے تا کو گون میں تم نہ ہوتے ف فاذا طبع ابن اجماعن الا یہ یعنی ہر جب وہ قریب ہوں الفتنہ سائی مدعیات کو اور پس الگ ہیں اس کے آخر کو تو رجوع کر لو ان سے باین نیت کہ باہم خوش گزران کرو۔ اور اتفاق مناسب کرو اور ان میں راغب ہو یہ قصہ نہ کہ دوسرے طلاق دیکر ان کو ضرر ہو پناؤ دوسری حدت کے واجب ہے لے کو ان کے سوا اور امور ضرر کے یا چوڑ کر کو ان کو بیان تک کہ ان کی عدت پوری ہو جائے تو وہ اپنے نفوس کی مالک ہو جائیں مع اس کے کہ جو حقوق ان کے تم پر ہیں ان کو وفا کرو اور قول و فعل سے ان کی ضرر سائی کو چوڑاؤ پس بیشک یہ آیت اپنے اضمحاح سے تو اس بات کی ضامن ہے کہ فعل خیریت پر آمادہ کرتی ہو اور اپنے انہما سے اجتناب متکرات کی ضامن ہے واشہد واذوی عدل منکم یعنی اور گواہ کرو دو صاحب عدالت اپنے میں کے عدل سے ملو عدالت سے اس لیے کہ عدل ضد ہر جور کی اور یہ راجع ہے طرف معنی عدالت کے یہ شہادت رجعت پر ہے کسی نے کہا طلاق پر کسی نے کہا وہ دونوں پر واسطے کا شیخ صالح



اور قطع کرنے کا وہ مخصوص وقت کہ یہ امر واسطے مذکور ہے تاکہ وہ دونوں میں تمنا ہو و انکار واقع نہ ہو کما فی قولہ تعالیٰ وَ اَشْهَدُ  
اِذَا تَبَايَعْتُمْ كَسَيْتُمْ مَا بَوَّعْتُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اسی طرف گئے ہیں فرمایا کہ گواہ کرنا رجعت میں تو واجب ہے  
اور فریقین مذکور ہیں حضرت امام احمد بھی اسی طرف گئے ہیں امام شافعی کے ایک قول میں یہ ہے کہ رجعت گواہ کرنا  
طرف محتاج نہیں ہے مثل باقی حقوق کے اسی کے مثل حضرت امام ابو حنیفہ حضرت امام احمد سے بھی مروی ہے ابن  
سیرین سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمران بن حصین سے ایک شخص کا پوچھا کہ اُس نے طلاق دے دی اور گواہ  
نہ کر فرمایا اُس نے برا کیا طلاق دی بدعت میں اور پوچھا کیا غیر سنت میں پس گواہ کرے اپنی طلاق پر اور اپنی  
مراجعة پر اور اس سے استغفار کرے و قیام الشہادہ لے لے دے امر ہے گواہوں کو کہ جس بات کے گواہ ہوئے ہیں  
اُس کو ادا کریں واسطے تقرب الی اللہ کے یعنی بے ریا شہادت دین محض اللہ کے واسطے شہادہ دینا اور کچھ خیال  
نکریں ادا اسی شہادت پر صرف اس لیے برا نہ گھڑے کیا رجعت دلائی کہ اُس میں گواہوں پر تنگی ہے کیونکہ اس بات  
یہ اس طرف مروی ہے کہ گواہ اپنی بھارت کو چھوڑتا ہے اور اس لیے کہ اس میں تنگی ہے ملاقات حاکم کی جس کے  
پس اس کے شہادت کرتا ہے اور کبھی اُس کا مکان دور ہوتا ہے اور گواہ کو عوائق و موانع ہوتے ہیں کسی نے کہا یہ  
امر عروہ خاندون کو کہ قائم کریں شہادت کو یعنی گواہوں کو وقت رجعت کے پس اب و اشد و ادوی عدل منکم امر ہوگا  
نفس شہاد کا اور قیام الشہادۃ سلام ہوگا اس بات کا کہ وہ شہادت خالص واسطے اللہ کے ہونے واسطے مشہور و علولہ  
کے اور نہ واسطے کسی شخص کے اغراض میں سے سوا قائم کرنے حق کے اور دفع ضرر کے ذلک لم یو عظم الہ الا یہ یعنی یہ  
امر گواہ کرنے کا اور شہادت کے قائم کرنے کا واسطے اللہ کے جس کا ذکر گذر آیا اول سور سے یہاں تک جو کہ پندرہ ہوا اس  
سوئے و فریق کیا جاتا ہے وہ شخص جو کہ ایمان لاتا ہے اللہ پر اور پچھلے دن پر خاص کر کے مومن کا ذکر اس لیے کیا کہ  
اس کو رفع لینے والا وہی ہے نہ اس کا غیر مومن یتیق التبعیج لہ محض جانیے جو کوئی ڈرتا ہے اللہ سے تو وہ کرے  
واسطے اُس کے نکاحی اُن شہادہ مومن سے جن میں وہ واقع ہوا یہ جملہ عشر ضعیفہ سابق کا مومن کہ ہے ما قبل میں ذکر تھا  
امر طلاق کے جاری کرنے کا سنت پر یعنی یہ میں جو کوئی ڈرتا ہے اللہ سے پہلے ہی طلاق دے اور عدت والی عورت  
کو ضرر نہ پہونچائے اور اسے اُس کے گھر سے نہ نکلے اور احیاء کرے پھر گواہ کرے تو کرے اللہ واسطے اُس کے نکاحی  
ان عمن سے اور تنگیوں میں واقع ہونے سے جو کہ ازواج کی شان میں ہوتی ہیں اور ان کو اُس سے دور کر دے  
اور خلاص اُس کو عطا فرمائے کسی نے کہا کہ جو کوئی ڈرتا ہے اللہ کے خدا ہے باین طور کہ اُس کے اوامر کی تعمیل  
اور اُس کے نواہی سے پرہیز کرتا رہے اور جو حدیں اُس نے اپنے بندوں کے لیے باندھیں ہیں اُنکے پاس بٹیل رہیں اُس سے  
اُس کے نہ بڑھیں تو کرے اللہ واسطے اُس کے نکاحی شہادہ مومن سے جن میں وہ پڑ گیا حضرت ابن مسعود سے  
مروئی ہے خراج اُس کا یہ ہے وہ یہ جانے کہ وہ غنہ اللہ کی طرف سے ہے اور وہ اللہ ہی ہے جو اُس کو عطا کیا ہی

اور نہ کہ اس کو واجب ہوا  
سورہ  
جو کہ معلوم ہے  
رسول میں ذکر ہے  
پہنچنے کا استفادہ ہے  
اور نوید اس کی عدوت  
ابو ذر و ابن عباس کی کہ  
جس کو ان کے شہادت  
لفظ اپنی تفسیر میں بیان  
ہو چھین رضی اللہ  
سے رد کیا جائے  
سُن من الرجلین اذ  
فرق جہاد و الشہادۃ  
طلاق و ادایۃ جہاد  
طلاق انیسر سے رجعت  
نہ سرفہر شہادۃ طلاق  
واسطے جہاد و اللہ  
ارجح لہذا

اور وہی اُس سے روکتا ہے اور وہی اُس کو مبتلا کرتا ہے اور وہی اُس کو عافیت دیتا ہے اور وہی اُس سے دفع کرتا ہے  
حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نجات دو اُس کو پہنچے دینا و آخرت میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے  
کہ یہ آیت نازل ہوئی فقیرا اشجع کے ایک شخص کے حق میں وہ فقیر خفیف ذات الید کثیر العیال تھا یعنی اُس کے عیال  
بہت تھے اور مال کم تھا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا پہلے آپ سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ  
تو اس سے ڈر اور صبر کر پہرہ نہ ٹھیرا کر تو راہبان تک کہ اُس کا ایک بیٹا بکریوں کا گالہ لایا دشمنوں نے اُس کو پالیا تھا  
پہرہ آپ کے پاس آیا تو آپ سے اُن بکریوں کا پوچھا اور آپ کو اُن کی خبر دی تو آپ نے فرمایا تو اُن کو کہا اس پر  
یہ آیت اتری ومن یوق اللہ الذی الہیہ الخیر لک محمد و خنیف اللہ یہی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عوف  
بن مالک اشجعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آیا تو عرض کیا یا رسول اللہ میرے بیٹے کو دشمنوں نے  
قتل کر لیا ہے اور اُس کی ماں بے صبر ہو گئی ہے پس آپ مجھ کو کیا حکم دیتے ہیں فرمایا میں تجھ کو اور اُس کو یہ امر کرنا  
ہوں کہ تم دونوں کثرت کرو لا حول ولا قوۃ الا باللہ کے کہنے کی پس وہ عورت بولی اچھی ہے وہ شے جس کا تجھے  
امر فرمایا ہے پہلے نہ تو نے اُس کا کثرت سے کہنا شروع کیا پس دشمن اُس کے بیٹے سے غافل ہو گئے تو اُن  
کی بکریاں ٹانگ لایا پہلے اُن کو لے کر اپنے باپ کی طرف آیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی الخیرا بن مردویہ بن طریق الکلبی  
عن ابی صالح عوفی الباب روایات تشہد لحد حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کفایت کرے گا اُس کو  
دنیا کی ہم و غم کی حضرت ابوذرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کا پڑھنا  
شروع کیا پہلے آپ اس کو باریا کہنے لگے یہاں تک کہ میں اونگہ گیا پہلے آپ نے فرمایا ادبو وراک لوگ سارو اس کو  
اخذ کرے تو البتہ اُن کو کافی ہوئی الخیرا حمد والحمائم صحیح وغیرہا و فی الباب احادیث کثبی کہتے ہیں جو کو مٹی  
ڈر ہو اللہ سے ہا میں طور کہ صیدت کے وقت جس کے نوکر دے واسطے اُس کے مخرجِ نار سے طرفِ جنت کے  
حضرت جن نے فرمایا کہ مخرج اُس شے جس سے اللہ نے غنی کی ہے ابو العالیہ نے کہا کہ مخرج ہر اُس شے سے  
جو لوگوں پر تنگ ہوئی ہے شعی و ضحاک کہتے ہیں کہ یہ طلاق میں ہے خاصۃً یعنی جو کوئی طلاق دے جیسا کہ  
اللہ نے اُس کو امر فرمایا ہے تو کرے واسطے اُس کے مخرج رجعت میں عذرت کے اندر اور وہ بعد عذرت کے  
مثیل احل الخطاب کے ہوگا و میرزہ من حیث لا یجوز ہے یعنی اور وہی اُس کو کشائش اور خلف جہان سے  
اُس کو خیال نہ ہو حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا یعنی جہان سے وہ نہیں جانتا ہے طلب یہ ہے کہ ایسی چیز  
سے جو اُس کے دل میں نہیں گزرتی ہے اور نہ اُس کے گمان میں ہوتی ہے حسین بن فضال کہتے ہیں جو  
کو مٹی سے اداسی و الفتن میں نوکر دے واسطے اُس کے مخرج عقوبت سے اور دیو سے اُس کو نواہ  
جہان سے وہ خیال نہیں کرتا ہے یعنی برکت دیتا ہے واسطے اُس کے اُس شے میں جو اُس کو وہی ہے

یعنی اس کو پکڑ لیتا  
پہرہ اُن سے بکریاں  
لے کر چیت لایا اس  
محلے میں طریق سلم  
بن مالک اشجعی جابر  
۳۳

سہل بن عبد اللہ فرماتے ہیں جو کوئی ڈرے اللہ سے اتباع سنت میں تو کرے واسطے اس کے مخرج اہل بدع کی عقوبت سے اور دیوی اس کو جنت جہان سے وہ خیال نہیں کرتا ہے ان کے سوا اور قول بھی کہے ہیں ظاہر آیت عموم پر اور کسی نوع کے ساتھ خاص کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور جس میں سیاق ہے وہ تو بدخول اولی اس میں داخل جواب اگر کوئی کہے کہ ہم ہر سے ایسا کو دیکھتے ہیں کہ رزق میں ان تنگی کی گئی ہے تو جواب میں کہ متقی رزق سے خالی نہیں ہوتا اور کثرت اس پر دال نہیں ہے کہ متقی کے واسطے رزق میں وسعت کی جاتی ہے بلکہ اس پر دال ہے کہ اس کو روزی ملتی ہے جہاں سے وہ خیال نہیں کرتا ہے اور یہ ایک مطرد امر ہے انقیام میں افادہ الکرجی ومن ینوکل علی اللہ فہو حبیہ یعنی اور جو کوئی وثوق و اعتماد کرے اللہ پر اس شرمین جو اسے پیش کی ہے تو کفایت کرے اس کی اس شے جس نے اسے ہم و فکر میں ڈالا حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں وہ تنوکل نہیں ہے جو کہتا ہے کہ خیر حاجت روا کی جائے گی اور نہیں ہے ہر وہ شخص جو تنوکل کرتا ہے اللہ پر کہ کفایت کرے اس کی اس شے سے جس نے اس کو فکر میں ڈالا اور دفع کرے اس سے اس شے کو جسے خوش کرتا ہے اور رو کرے اس کی حاجت لیکن اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی ہے اس کو جس نے تنوکل کیا اس پر جس نے تنوکل نہ کیا یہ کہ دور کرتا ہو اس سے اس کے گناہ اور بڑا کرتا ہو واسطے اس کے اجر سبحان اللہ کیا منور قول ہے اس کو بہت سی اشکالوں کا جواب ہو جاتا ہے ان اللہ بالغ امرہ یعنی بیشک اللہ پہنچنے والا ہے اپنے کام کو پس اس کام کا ہونا ضروری ہے وہ اس کو نافذ و جاری کرے گا برابر ہے کہ تنوکل حاصل ہو یا نہ ہو حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں تھنا کرنے والا ہے اپنا امر کا اس پر جس نے تنوکل کیا اور اس پر جس نے تنوکل نہ کیا لیکن تنوکل سے قطعہ کر دیتا ہو اس کے گناہوں کا اور عظیم کرتا ہے واسطے اس کے اجر جمہور نے بہ تنوین بالغ و نصب امر ٹپا ہے اور کسی نے باضافت بے سبب ہے اور کسی نے بہ تنوین بالغ و رفع امر اس لئے قائل ہے بالغ کا یا یوں کہو کہ امرہ مبتدائی مؤخر ہے اور بالغ خبر مقدم فلا اس قرات کی توجیہ میں فرماتے ہیں اے امرہ بالغ اور کسی نے بالغاً نصب بنا بر حال اور ان کی خبر قولہ قد جعل اللہ لایہ ہوگی معنی پہلے اور دوسرے کی بنا پر یہ ہیں کہ اللہ پاک پہنچنے والا ہے اس امر کو جس کا لادہ کرتا ہے کوئی شے اس سے فوت نہیں ہوتی ہے اور نہ کوئی مطلوب اس کو مایوس کرتا ہے تیکر کی بنیاد پر یہ معنی ہیں کہ بیشک اللہ نافذ ہو اس کا کوئی شے اس کو رد نہیں کرتی ہے قد جعل اللہ کل شے، قدر یعنی مقرر رکھی ہے اللہ نے واسطے ہر شے کے ایک تقدیر و توقیت یا ایک مقدار جس سے وہ تجاوز نہیں کرتی ہے گو ساری مخلوق اجتہاد و کوشش کرے اس میں کہ وہ اس سے تجاوز کرے پس اللہ پاک نے شدت کے واسطے ایک مدت رکھی ہے کہ وہ اس تک منتہی ہوگی اور خوار و راحت کے لیے ایک مدت ٹیڑھی ہے کہ وہ اس تک منتہی ہوگی یہ بیان ہے اس کا کہ اللہ پر تنوکل کرنا اور اپنے کام اس کے چکرنا واجب ہے

۱۔ یعنی جنس ۱۲  
۲۔ اور اس طرح  
۳۔ قرات سابقہ بھی سبب ہے  
۴۔ یعنی ان کی انت و رابو  
۵۔ یعنی فضل انہ

اس لیے کہ جب بندیہ جان لے گا کہ ہر شے رزق وغیرہ نہیں ہوتی ہر گز اللہ کی تقدیر و توقیت سے نواب کچھ باقی نہ رہا مگر تسلیم واسطے قدر کے اور توکلِ مسمیٰ کہتے ہیں قدر سے ملز حقیض و عدت کی قدر یعنی اس لیے کہ سیاقِ آیت کا اسی باب میں ہے یہ بھی ایک فرد ہے افرادِ قدر سے حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں یعنی اجلاؤ متی متی الیہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اگر تم توکل کرتے اللہ پر جیسا کہ حق ہے اُس کی توکل کا تو البتہ تم رزق دیے جاتے جیسے بقیہ دیے جاتے ہیں پرندے کہ صبح کو جاتے ہیں خالی شکم ہو کر اور شام کو آتے ہیں بڑے شکم ہو کر اگر حضرت احمد و الترمذی و ابن ماجہ والی کم صحیحہ وغیرہ کم کافی فتح البیان فت ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب عدت والی عورتین انقضائے عدت کے قریب ہوں اور عدت بالکل فارغ نہ ہو جائے تو خاوند یا تو اس کے روک رکھنی پر عزم کرے وہ یہ ہے کہ اُس کو اپنی عصمت نکاح کی طرف پھیر لے اور حرجِ حال پر وہ اُس کے پاس بھٹی اُسی پر ستر ہے معروف کا بیڑ طلب ہے کہ اس کی صحبت میں اُس سے احسان کرے اُس کے ساتھ چٹا بڑا ور کھے یا یہ کہ اُس کی مفادقت پر عزم کرے ساتھ معروف کے یعنی بغیر اسکے کہ اُس کو بڑا کھے گالیان دے سختی و درستی کرے بلکہ وجہ جمیل و سبیل حسن اُسے طلاق دیدے و انہما و اذوی عدل منکم یعنی اور گواہ کر دو صاحب عدل پچھین کے رجعت پر جبکہ عزم کرو اس پر جیسا کہ ابو داؤد و ابن ماجہ نے حضرت عمران بن حصین سے روایت کیا ہے کہ کسی نے ان سے اُس شخص کا پوچھا جو کہ طلاق دیتا ہے عورت کو پھر اُس سے صحبت کرتا ہے اور نہ اُنکی طلاق پر گواہ کیے اور نہ اُس کی رجعت پر تو فرمایا طلاق نفیر سنتہ و اجعت لیخیر سنتہ یعنی طلاق و رجعت دونوں کام تو نے خلاف سنت کیے گواہ کر اُس کی طلاق پر اور اُس کی رجعت پر اور پھر لیساکام مت کرنا ابن جریر صحیح نے کہا کہ عطا کہتے تھے جائز نہیں ہے نکاح میں اور نہ طلاق میں اور نہ رجوع میں مگر وہ شاید عدل جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے مگر یہ کہ کسی عذر سے ہو و لکم یوعظ بہ الا یہ کا یہ طلب ہے کہ یہ گواہ کرنا اور گواہی کا قائم کرنا جس کا ہر تم کو امر کیا اس کی بجا اور ہی وہی کرتا ہے جو کہ ایمان لاتا ہے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور اس پر کہ یہ امر شروع ہے اور وہ شخص جو ڈرتا ہے اللہ کے عقاب کے دار آخرت میں اسی جگہ سے امام شافعی اپنے احوال قولین میں اس طرف گئے ہیں کہ رجعت میں گواہ کرنا واجب ہے جس طرح کہ ان کے نزدیک ابتدائے نکاح میں واجب ہے علمائین کا ایک گروہ اسی کا قائل ہے اور جو اس کا قائل ہے وہ یہ کہتا ہے کہ رجعت نہیں ہوتی ہے مگر قول سے تا کہ گواہ کرنا اس پر واقع ہو تو کہ تعالیٰ و من یتق اللہ الا یہ یعنی جو کوئی ڈرے اللہ سے اُس بات میں جس کا اُسے امر کیا اور چھوڑنے میں اُس شے کے جس سے اُس کو بھنی کی تو کر دے واسطے اُس کے امر اُس کے سے ایک مخرج اور روئی دی اُس کو ایسی رجعت سے جو اُس کے دل میں نہیں گزرتی ہے بعد اس کے حضرت ابو ذر کی حدیث ذکر کی جو اُس میں اتنا زیادہ ہے پھر اپنے فرمایا ابو ذر کو کیونکر کرے گا جبکہ میں نے نکالا جائے گا میں نے کہا مفسر





نافذ کرنے والا ہے اپنے قضایا و احکام کا اپنی خالق میں جو کچھ ارادہ کرتا ہے جو کچھ چاہتا ہے۔ قدیر الکل شے قدرت کا  
 کقولہ تعالیٰ وکل شیء عندنا بمقدار و آنچه پیشین میں لکھیں میں تمہارا کلمہ ان ارستیم فعل ثلث اشہر و الی لکم  
 یخصن و اولاد الی حال اجماع ان یخصن جماعتی و من یمن الله یجعل لہ من امرہ سیراہ ذلک علی اللہ و لہ الیکم من ینزل اللہ  
 و لکم عنہ شفاء عظیم لکن اگر جو عورتیں ناامید ہوئیں حیض سے بھاری عورتوں میں اگر تم کو شبہ رہ گیا تو ان کی عدت  
 ہوتی تین مہینے اور ایسی ہی جن کو حیض بھریں آیا اور جن کے پیٹ میں بچہ ہے ان کی عدت یہ کہ جن میں پین بیٹ  
 کا بچہ اور جو کوئی ڈرتا رہے اس سے کر دی وہ اس کے کام میں آسانی یہ حکم ہے اس کا جو آثار اتھاری طرف اور  
 جو کوئی ڈرتا رہے اس سے اٹا کر اس سے اس کی برائیاں اور بڑا دے اس کو نیک فل یعنی تین حیض  
 عدت فرمائی اگر شہرہ رہا ہو کہ جس کو حیض نہیں آیا یا بڑی عمر کے سبب توقف ہو اس کی عدت کیا ہوگی تو بتا دے  
 تین مہینے انتہی و حضرت ابی بن کعبہ مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی بقرہ میں عورتوں کی عدت  
 میں تو اہل مدینہ میں کے کچھ لوگوں نے کہا البتہ مقرر عورتوں کی عدت سے کئی حد میں باقی رہیں جن کا قرآن میں  
 ذکر نہیں کیا گیا چوتھی عمر کی عورت میں اور وہ بڑی عمر کی جن کا حیض منقطع ہو چکا اور حمل والی عورتیں اس پر اندہ  
 تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی واللہ انی ینزل من لکھن من نسائکم الیہ احضہا سختی بن راہویہ و غیرہ یعنی  
 جو عورتیں ناامید ہوئیں حیض سے تمہاری عورتوں میں اگر تم شک کرو اور نہ جانو کہ ان کی عدت کیسی ہے اور  
 اس کا کیا اندازہ ہے کتنی نے کہا معنی یہ ہیں اگر تم یقین کرو ابن جریر نے اس کو ترجیح دی ہے کہ معنی شک  
 ہو اور یہی ظاہر ہے کتنی نے کہا کہ صفت کا شق ہے اس لیے کہ ان کی عدت یہی تین ماہ ہے برابر ہے کہ  
 شک پایا جائے یا نہیں تو حجاج کہتے ہیں اگر تم شک کرو اس کے حیض میں اور مقرر اس سے حیض منقطع ہو چکا  
 ہے اور وہ ان عورتوں میں سے تھی جن کو حیض آتا ہے اور وہ جو اس کے مثل ہیں مجاہد نے کہا اگر تم شک  
 کرو یعنی نہ جانو کہ یہ کی عدت کو اور اس عورت کی عدت کو جسے حیض نہیں آیا تو ان کی عدت تین مہینے ہے  
 کسی نے کہا معنی یہ ہیں اگر شک کرو تم خون میں جو اس عورت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آیا حیض ہے یا نہیں بلکہ  
 استحضار ہے تو عدت یہ ہے کتنی نے کہا اگر تم شک کرو ان عورتوں کے خون میں جو ہو پچنے والی ہیں سیلغ  
 یاس کو اس کا اندازہ کیا ہے ساٹھ برس یا چوبیس برس کی عمر کا تو عدت ان کی بھی ہے جو مذکور ہوئی یہ  
 قول ہے حضرت عثمان و حضرت علی و حضرت زید بن ثابت و حضرت عبد اللہ بن مسعود کا اور اسی کے قائل  
 عطا ہیں اور اسی طرف حضرت امام شافعی و اصحاب رائے گئے ہیں حضرت عمر نے فرمایا کہ نو مہینے انتظار کر  
 حضرت جن نے کہا سال بہرہ پر اس کو اگر حیض نہ آیا تو تین مہینے عدت کرے پس جب یہ عدت اس کی ہو  
 جس میں شک کیا جاتا ہے تو جس میں شک نہیں کیا جاتا وہ تو اس کی زیادہ بر سختی ہے واللہ انی ینزل من لکھن

سے اور ہر کچھ  
 آپ کے لئے  
 سے یعنی باقی  
 دار اللہ و دار بنی حجاج  
 و لکم عنہ شفاء عظیم  
 ابیہ و حسنہ



اُس سے نکاح کا بیع نام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس کا نکاح کر دیا اس باب میں اودھ شہین میں  
 وَاِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ اَمْرِهِ يُسْرًا يَعْنِي جَوْكُوْنِي دُور تار ہے اللہ سے اُس کے وامر کی بجا آوری میں اور اُس کے  
 نواہی کو بچنے میں تو انسان کو دے اُس پر کام اُس کا دنیا و آخرت میں خضاک نے کہا جو کوئی دُور تار ہے اللہ سے  
 اُس کے رعای کے بچنے میں تو کو دے واسطے اُس کے امر اُس کے سے آسانی اُس کے توفیق دینے میں واسطے  
 طاعت کے ذلک امر اللہ انزلہ الیکم یعنی یہ احکام و تفصیل عدت جن کا ذکر ہو اللہ کا حکم ہے جس کا اُس نے حکم کیا  
 ہر دو میان اپنے بندن کے اور اُس کی شرع ہے جو اُس نے اُن کے واسطے مشروع کی ہے اتارا ہوا اُس کو اپنی  
 کتاب میں پسے رسول پر اور اُس کو بیان کیا ہے واسطے تدارے اور اُس کے حکمون کی تفصیل کی ہے اور  
 اُس کے حلال و حرام کو واضح کیا ہے وَاِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ مِنْ اَمْرِهِ يُسْرًا یعنی اور جو کوئی دُور  
 اللہ سے باہن صلہ کہ جس بابت کو وہ پسند نہیں کرتا ہے اُسے چھوڑے تو اُن کے اس اہل برائیان جو اُس نے  
 کی ہیں اس لیے کہ تقویٰ سبب حضرت لادنوب سے ہے اور عطا کرے اُس کو آخرت میں اجر عظیم یعنی جنت  
 جو کہ سارے ابو لغوم کا گھر ہے کذا فی فتح البیان و ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ اکیسہ کی عدت بیان فرماتا کہ  
 یہ وہ عورت ہے جس سے حیض منقطع ہو چکا ہے بوجہ اُس کے کہ برسن کے وہ عدت تین ماہ ہے بعوض تین ماہ  
 کے حق میں اُس عورت کے جس کو حیض آتا ہے جس طرح کہ بقرہ کی آیت اس پر دال ہے اسی طرح اوہ کم سن  
 لڑکیاں جو حیض کے سن کو نہیں پہنچیں اُن کی عدت بھی مثل اکیسہ کے تین مہینے ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَحْكُمُ قَوْلُهُ تَعَالٰی اِنْ اَرْتَمْتُمْ مِنْ دُوْقُولٍ هُنَّ اِكٍ قَوْلٍ یَّهْ اَرْتَمْتُمْ مِنْ دُوْقُولٍ هُنَّ اِكٍ قَوْلٍ یَّهْ اَرْتَمْتُمْ مِنْ دُوْقُولٍ  
 تم شک کرو اُس کے حیض آیا استحضار ہونے میں یہ قول ہے سلف میں کے ایک گروہ کا جیسے مجاہد و زہری و  
 ابن زید و سلم قول یہ ہے اگر تم شک کرو اُن کی عدت کے حکم میں اور اُس کو نہ پہچانو تو وہ تین مہینے ہے یہ  
 قول مروی ہے سعید بن جبیر سے اور بھی ابن جریر کا مختار ہے اور یہ ظاہر ہے معنی میں اس پر احتجاج کیا ہے  
 حضرت ابی بن کعب کے قول سے جو اول گزر چکا ہے اور یہاں اُس کو دو طریق سے ذکر کیا ہے قولہ تعالیٰ  
 وَاُولٰٓئِكَ لَا حَالُ لَآلِیْہِ کَا یَہْ طَلَبَہْ کہ جو عورت حاملہ ہو تو اُس کی عدت بوضع حمل ہے گو بعد طلاق کے یا موت  
 خاوند کے بمقتدار فواقی ناقہ کے زمانہ گزرا ہو یہ قول ہے سلف و خلف میں کے جمہور علما کا جس طرح کہ یہ  
 نص ہے اس کی تکریر کی اور جس طرح کہ اس باب میں سنت نبویہ وارد ہوئی ہے حضرت علی و حضرت ابن عباس  
 سے مروی ہے کہ یہ دونوں شوہر مردہ عورت کے بارے میں اس طرف گئے ہیں کہ وضع حمل اور چار مہینہ و دس  
 مہین سے جو عدت زیادہ بعید ہو وہ عدت کرے مطلقاً اس سے عمل کرتا ہے اس آیت پر اور اُس آیت پر جو  
 سورہ بقرہ میں ہے بخاری نے ابو سلمہ سے روایت کیا کہ ایک شخص آیا حضرت ابن عباس کی طرف

اور حضرت ابوہریرہؓ بیٹھے ہوئے تھے تو اُس نے عرض کیا آپ مجھے فتویٰ دین کس عورت کے بارے میں جس نے چاہا میں نے بعد اپنے خاوند کے مرنے سے بچ کر چاہا پس حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آخر الامجلین میں نے کہا اولاد الاموال اجماع ان یضع جمل من حضرت ابوہریرہؓ بولے میں اپنے بھتیجے کے ساتھ ہوں یعنی ابو سلمہؓ پر حضرت ابن عباسؓ نے اپنی غلام کم سب کو بھیجا طرف ام سلمہؓ کے ان سے پوچھتی تھیں تو انہوں نے کہا کہ سیدہ سلیمہ کا خاوند مانا گیا اور وہ حاملہ تھی پھر چالیس رات بعد اُس کے مرنے سے اُس نے بچہ جنما پر اُس کو لوگوں نے نکاح کے پیام بھیجے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس کا نکاح کر دیا اور ابو السنا بل ان لوگوں میں تھا جنہوں نے اس کو پیام بھیجا بلکہ اور وہ البخاری پہنچا مختصر او قدر وہ ہو و مسلم و صحابہ اکثرت مطول اس وجہ آخر بعد اس کے وہ سارے طرق ذکر کیے ہیں اسلکونہو تکرر جیت سکتا تم میں ووجد کد وکنا نضد امر وھو

لِذَٰلِكَ يَقُولُ عَلَيْهِمْ ۖ وَإِنْ كُنْ أَوْكَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ يَضَعُوا حَمْلَهُمْ ۚ وَإِنْ اَرْضَعْنَكُمْ لَكُمْ فَأَنْفِقُوا ۚ فَإِنْ كُنَّ أُمَّهَاتُكُمْ فَانْفِقُوا ۚ وَإِنْ تَعَاَسَوْكُمْ فَانْفِقُوا ۚ وَأَخْرَجُوا لِيَنْفِقُوا

ذَوِّ مَعْتَبٍ مِنْ سَعِيَتِهِ وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيُتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۚ

یجعل الله بعد عشر شیریں گھر دو ان کو رہنے کو جہاں تم آپ پر ہونے مقدر ہے کے موافق اور ایسا نہ چاہو ان کی تانگ پکڑو ان کو اور اگر کرتی ہوں پیٹ میں بچا تو ان پر خرچ کرو جب تک جنین پیٹ کا بچا پر اگر وہ دودھ پلاوے متاری خاطر تو دو ان کو ان کے نیک اور کماؤ آپس میں بیٹی اور اگر آپس میں ضد کرو تو دودھ پلاوے گی اس کی خاطر اور کوئی عورت چاہے خرچ کرے کشائش والا اپنی کشائش کے موافق اور جس کو پیسی ملتی ہے اس کی بیٹی کو خرچ کرے جیسا دیا اس کو امیر نے اللہ کسی پر ذمہ نہیں رکھتا مگر اتنا جو اس کو دیا اب کر دے گا اللہ کہہ سکتی ہے چھو آسانی فلان بچے کا خرچ باپ پر ہے پیٹ میں ہو تو اس کی مان کو کھلاوے پھناوے دودھ پیوے تو جو اور کو دیتا نو کرے اس کو دے جب تک ان قبول کرے اور کو نہ کرے اگر وہ قبول نہ کرے تب اور کو دے ۔ اور

عدت تک مکان میں یا ضرور ہے گو بچہ نہ ہو پیٹ میں انتہی ف ابن کثیر میں ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو امر فرماتا ہو کہ جب کوئی اپنی عورت کو طلاق دے تو اس کو رہنے کی گھر میں بیان تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے پس فرمایا اسکو کہ میں جس حد تک اسی عند کم یعنی گھر دو ان کو رہنے کو اپنے پاس حضرت ابن عباسؓ و مجاہد وغیرہ واحد کہا میں وجہ کم اسی مستکم یعنی اپنے مقدر کے موافق قتادہ نے بیان کیا کہ اگر تم نہ پاؤ مگر اپنے گھر کا جب یعنی پہلو تو اس کو اس میں بساؤ قولہ تعالیٰ ولا تضاروا بن تصفیہ قوا علیہن مقاتل بن حیان نے کہا یعنی اسی گھر کے رہنے پر کرے اس پر چھ چلائے تاکہ اپنا مال دے کر اس کو اپنی جان چھوڑ لے یا اس کے گھر نہ بکھل جائے البتہ صحت سے مروی ہے کہ اس کو طلاق دی چھ دن باقی رہ جائیں تو اس کو رجوع کر لے قولہ تعالیٰ وان کن اولاد حل الا بیات طلاق بائینہ میں ہے اگر وہ حاملہ ہو

قال النبی عن نضر

ع







وسعت کرے اور اگر فقیر ہو تو بقدر فقر کے اہل علم نے تین طلاق والی عورت میں اختلاف کیا ہے کہ آیا اس کے لیے  
سکتی و نفقہ ہے یا نہیں مولانا مالک امام شافعی اطراف گزیرین کہ اس کے واسطے کہ وہ نفقہ نہیں دے  
گئے ہیں کہ اس کے لیے نفقہ دے کہ اس کے واسطے کہ وہ نفقہ نہیں دے کہ اس کے واسطے کہ وہ نفقہ نہیں دے

وہاں لے شہادت  
پہنچا ہے

وہاں لے شہادت کہانی حرمت تعلے فی شرح للفتنی بالاحتیاج الناظر فیہ لے غیر وہاں صحاح فی الرواست  
النہیہ بشر الدربہ البینہ والاقتضار میں لے تصدیقوا علیہن السباک عمہ تون کی ضرورت سانی سے ہی فرماتا ہے کہ نفقہ  
ممكن میں ان پر تکی مت کرو مجاہد نے کہا کہ مسکن میں اسی کے قائل حضرت ابن عباس میں مقابل نے کہا کہ نفقہ  
میں البعضی نے کہا وہ یہ ہے کہ اسے طلاق دے پر حیب اس کی حد سے دو دن باقی رہ جائیں تو اس سورج جو  
اگر پہلے طلاق دے والی کن ولات حمل نفقہ و علیہن حتی یضعن حملہن یعنی اگر بہون رجعی طلاق والی  
یابا بن طلاق والی عورت میں نہ حاملہ عورتیں جن کے خاوند مر گئے ہیں جس ل والی تو ان پر حجب کر دیا گیا ہے تاکہ وہ یہ ہے  
کہ بچہ جن میں حاملہ مطلقہ کے واسطے نفقہ دے سکتی واجب ہے میں در بیان علماء کے کچھ اختلاف نہیں ہے اب  
یہی حاملہ عورت جس کا خاوند مر گیا ہے سو اس کو نفقہ دیا جائے جمیع مال سے یہاں تک کہ وہ بچہ جن سے حضرت  
علی و حضرت ابن عمر و ابن مسعود و غیر صحیح بخاری و شعبی و حماد و ابن ابی لیلی و سیفان و اور ان کے اصحاب اس کے قائل ہیں  
حضرت ابن عباس و ابن الزبیر و جابر بن عبد اللہ و امام مالک و امام شافعی و امام ابو حنیفہ و اور ان کے اصحاب یا تہن  
کہ اسے نفقہ دیا جائے مگر اس کے حصے سے وہاں لے شہادت کہانی حرمت تعلے فی شرح للفتنی بالاحتیاج الناظر فیہ لے غیر وہاں صحاح فی الرواست  
سے آیت کی تفسیر میں مروی ہے پس یہ اس عورت میں ہے جس کو اس کا خاوند طلاق دیتا ہے اور وہ حاملہ ہے  
سولت و تعالیٰ نے خاوند کو بھیجے اور فرمایا کہ اسے پہنچا کر لو کہ اسے اور اس پر حجب کر دیا تاکہ بچہ جن سے دے اور اگر  
وہ دودھ پلائے یہاں تک کہ دودھ چھڑے پہلے اس کی طلاق کو بائن کرے اور اس کو حمل نہ ہو تو اس کے لیے سکتی  
ہے یہاں تک کہ اس کی حد پوری ہو جائے اور اس کے لیے نفقہ نہیں ہے فان اضرعن لکم فالتوا بن جوہر بن  
یعنی اگر وہ دودھ پلائیں تمہارے واسطے تمہاری اولاد کو بعد اس کے تو وہ ان کو ان کے دودھ پلانے کی اجرت  
مطلب ہے یہ کہ مطلقہ عورتیں جب دودھ پلائیں خاوند ان کی اولاد کو جو انہیں عورتوں سے ہے وہ خاوند جنہوں نے  
ان کو طلاق دی ہے تو ان عورتوں کے واسطے ان کی اجرت ہے اس دودھ پلانے پر و تہم و بینکم معروف  
یہ خطاب ہے خاوند کو اور جو روٹ کو یعنی او خاوند جو روٹم پس میں مشورہ کرو اس بات کے ساتھ جو کہ معروف  
غیر کر ہے اور چاہیو کہ ایک دوسرے سے معروف و جلیل بات کو قبول کرے کہ اس نے کہا کہ تہم و بینکم معروف  
اور اس کی سند میں یہ آیت پڑھی ان المساکین و انکم من ذلک آیت کے اصل معنی یہ ہیں چاہے کہ بعض بتاتا  
بعض کو اس بات کا امر کرے جو کہ درمیان لوگوں کے متعارف ہے ان کے نزدیک منکر نہیں ہے یعنی دستور کی بات

جس جانتے پہچانتے ہیں کوئی نئی انوکھی بات نہیں ہے نہ قتال کہتے ہیں یہ معنی ہیں چاہیے کہ باپ اور ماں باہم ایک  
 باہم ایک تھوڑی جرت پر راضی ہو جائیں کسی نے کہا کہ معروف و جبیل بات خاوند کی طرف سے یہ ہے کہ اس کے واسطے  
 وافر اجرت مقرر کرے اور معروف جبیل عورت کی طرف سے یہ ہے کہ وہ اجرت نہ طلب کرے جس کا دنیا خاوند پر عیسویوں  
 ہو ورنہ تعاسم قمر فتر ضحیٰ الخ یعنی او خضم جو رو اگر تم باہم لگی کرو ضد کرو بچے کے حق میں اور رضاع کی اجرت  
 میں کہ خضم تو اس سے انکار کرے کہ ان کو اجرت دی اور ان اس پر اس کے کسی اجرت پر کو دو دو دھ پلائے جو وہ چاہتی  
 ہے تو باپ کوئی اور دو دھ پلائی عورت اجرت پر رکھے وہ اس کے بچے کو دو دھ پلا کر اس کے خضم پر وہ جب نہیں ہے  
 کہ جو اجرت جو و طلب کرتی ہو وہ ماں لے اور بچہ اس کو جائز نہیں ہے کہ جو اجرت آپ دینا چاہتا ہے وہی دیکر  
 زبردستی جو رو سے دو دھ پلائے تضحیٰ کے کہا اگر ماں دو دھ پلائے سے انکار کرے تو اپنی بچے کے واسطے کوئی اور عورت  
 اجرت پر رکھے پھر اگر بچہ اس عورت کا دو دھ قبول نہ کرے تو اس کی ماں باجرت دو دھ پلائے پر جبر کی جائے گی کسی  
 کہ اگر نہ شریعت جبر معنی امر سے یعنی چاہیے کہ اسے اور کوئی عورت دو دھ پلائے ظاہر ہے کہ یہ بیہوش پر ہے معنی خبری  
 ہے امر کے معنی میں نہیں ہے اس جملے میں غنا بے ماں تو لگی کرنے پر اس لیے کہ جو شے اس کی طرف سے مبذول  
 ہے وہ دو دھ پلائے کہ وہ غیر متمول ہے اور اس کے ساتھ بخل نہیں کیا جاتا ہے خصوصاً اسی کے بچہ پر خلاف اس کے  
 جو باپ کی طرف سے مبذول ہے کیونکہ وہ مال ہے عادتاً اس کے ساتھ بخل کیا جاتا ہے لیکن فقہ و مسند سنہ  
 اس میں امر ہے وسعت والوں کو کائن کی عورتوں میں جو دو دھ پلائے والیاں ہیں ان پر وسعت کریں بقدر اپنی  
 وسعت کے من قدر علیہ زرقہ فلینفق ما آتاه الله یعنی جس کی کا فرق بمقدار قوت سے یا اس تنگی کی گئی ہے  
 وسعت و اسودگی اس کو نہیں ہے تو چاہیے خرچ کرے اس زرق سے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اس کو عطا کیا ہے  
 اس کے سوا اس پر اور کچھ نہیں ہے خطیب میں ہے کہ قاضی اپنے اجتہاد سے مجرایے عادت پر نفقہ مقرر کرے  
 حسب حال منفق کے اور منفق علیہ کی حاجت کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و علی المؤمنین ان یؤتوا نساءهم من نفق  
 یا المعروف لیکن امام شافعی کے نزدیک نفقہ زوجہ کا مقدر وہ جو ہے تو اب اس میں نہ حاکم کے واسطے اجتہاد ہے  
 نہ مفتی کے واسطے تقدیر مفتی کی صرف موافق حال عیسوی زوج کے ہے اور زوجہ کے حال کا کچھ اعتبار نہیں ہے  
 پس دختر خلیفہ کے واسطے وہی واجب ہے جو کہ دختر حارث کے واسطے واجب ہے پس اسودہ خاوند کو دو دھ ملازم ہیں  
 اور تیسو سٹ کو ٹیڑھ ملازم تنگ حال کو ایک ملازم ظاہر اس آیت کے لیکن فقہ و مسند سنہ پس انہوں نے  
 تنگی و اسودگی میں زوج کا اعتبار کیا ہے اور اس لیے کہ زوجہ کے حال کا اعتبار خصوصاً کی طرف منوہی ہوتا ہے  
 کیونکہ زوج تو یہ دعویٰ کرے گا کہ وہ اپنی کفایت سے زیادہ طلب کرتی ہے اور زوجہ یہ دعویٰ کرے گی کہ وہ بقدر  
 اپنی کفایت کے طلب کرتی ہے پس قطع خصوصاً کے واسطے نفقہ کا اندادہ مقرر کیا گیا آیت تقدیر مذکور مسلم ہے

۱۔ جیسے بعض  
 بچہ ہوتے ہیں کہ سوا  
 انجان کے اور کا دو دھ  
 نہیں ہے اگر اسے  
 اور اس کے مالے پہلے  
 کرنا اور پینا ان کو شوق  
 دے تو اس کے

انفہ زوجہ و نفقہ طلاق میں جبکہ وہ حبیہ ہو مطلقاً یا بائن حاملہ ہو بخلاف مرضہ کے قالہ سیما ان الحمل لا یکفیک لیس  
نفس الامانا یعنی نہیں تکلیف دیتا ہے اللہ کسی نفس کو مگر اس سن کی جو اس کو عطا کیا ہے پس فقیر کو یہ تکلیف  
نہیں دیتا ہے کہ جو اس کے مقدور میں نہیں ہے وہ خرچ کرے بلکہ اس پر دہی ہے جس پر وہ قادر ہے اور جہاں تک  
اُس کی طاقت پہنچتی ہے اُس سن کی سے جو اللہ نے اُسے دیا ہے سچیل اللہ بجز غرض سے یعنی عنقریب کر دیگا  
اللہ تعالیٰ سختی کے وسعت و اسودگی بھی وعدگی والے کو صے اسودگی کا اللہ پاک نے اپنا وعدہ بیشک اُن لوگوں  
کے حق میں سچا کر دیا جو کہ وقت نزول اس آیت کے موجود تھے پس جنیہ عرب کو آپ فتح کر دیا پھر فارس و روم کو یہاں تک  
کہ وہ غنی تر لوگوں کے ہو گئے اور صدق آیت کا دائم ہے مگر اتنی بات ہے کہ صحابہ میں تمام تر تھا اس لیے کہ اُن کا  
ایمان اُن کے غیر سے قوی تر تھا بالجملة اللہ پاک وہ احکام ذکر کر چکا جو اول گز چکے ہیں تو اُن کی مخالفت سختی زری  
اور اُس قوم کی سرکشی ذکر فرمائی جنہوں نے اُس کے اوامر کی مخالفت کی پھر اُن پر اس کا عذاب نازل ہوا پس فرمایا  
و کان من ذلک عتبت عن اخر ربہما و من سلیہ فحاسبہا حسابا ستدینا و کان ہما عند ربنا نکرا ۵ فکانا

و قال اخرھا و کان اخرھا حسرا ۶ اعلا اللہ کہمہ عندا باشد بیک فافعل اللہ لایزال الالاب ۷ اللہ الذین امنوا

قال انزل اللہ الیک انذارا کثیرا لیسوہ لیکم علیکم الیت اللہ مبینات لیخرج الذین امنوا من نوا عبدوا الطغیان  
من الظلمات الی النور و من یؤمّر بیا للہ و یعمل صالحا یدخلہ جنت جبرئیل من تحتہا الانھار ۸ خلدین و فیہا

ابدال ۹ فذلک احسن اللہ لہ ردفا ۱۰ اللہ الذی خلق سبع سموات و من لا یحس مثلکم ۱۱ ھیک نزول الکفر لیسوہ

لیسوہ لیسوہ اللہ علی کل شیء قذیر ۱۲ فذلک احاطہ کل شیء علما ۱۳ اور کتنی بیتان اچھل چلین اپنے

رہ کے حکم سے اور اُس کے رسولوں کے پرہیز حساب میں بچھا اُن کو سخت حساب میں اور آفت ڈالی اُن پر انہی

آفت پھر کھلی اُن سے نہ اپنے کلام کی اور آخر اُن کے کام میں ٹوٹا آیا رکھی ہے اللہ نے اُن کے واسطے سخت عار و سوز

رہ و اللہ سے اعلیٰ عقل والوں کو یقین ہے اللہ نے انہی سے تم پر بھیجی رسول صے جو پھر حساب ہے تم پر اس آیت میں

اللہ کی کھلی ستانی و الیمان کہ نکالے اُن کو جو یقین لائے اور کئی سبلے کام نہ بیرون سے اُجالے میں اور جو کوئی یقین

لاوے اللہ پر اور کہے کچھ بھلائی اُس کو داخل کرے باخون میں نیچے بہتی جن کے نہر میں سدا بہن اُن میں ہمیشہ

البتہ خوب دی اللہ نے اس کو روزی اللہ وہ ہے جس نے بنائے سات آسمان اور زمین بھی اتنی اثر تھا جو حکم کے

پنج تو تم جانو کہ اللہ ہر چیز کو کہتا ہے اور اللہ کے علم میں سہائی ہے ہر چیز کی انتھے ف ابن کثیر میں ہے اللہ نے

دعید دنا ہے اُس کو جسے اُس کے امر کی مخالفت کی اُس کے رسولوں کو جھٹلایا جو راہ اُس نے ڈالی اس کو چوک

اور راہ چلا اور خبر دیتا ہے اُس عذاب کی جو اس کی وجہ سے اگلی امتوں پر نازل ہوا پس فرمایا و کاین من قرینہ

عتت عن امر بہا و رسولہ الایہ یعنی کتنی بیتان ہیں کہ انہوں نے غرور و طینان و سرکشی و کبر کیا حکم اللہ کے اتباع سے

اور اُس کے رسولوں کی متابعت سے پہلے ہی اُن کو سخت جاب میں پکڑا اور اُف ڈالی اُن پر نکر خلیع آفت یعنی اپنے  
ایسا اور بہت غلبہ نازل کیا جو کبھی نہ دیکھا نہ سنا پہر حکما بعد اپنی مخالفت کے وبال اپنی کام کا اور پشیمان ہوئے  
جہاں پشیمان ہونا اُن کو کچھ نفع نہیں دیتا ہے اور ہوا انجام اُن کے کام کا نقصان و زیان تیار کر رہا ہے  
الغیر واسطے اُن کے سخت عذاب دار آخرت میں مع اُس عذاب کے جو دنیا میں واسطے اُن کے جلد کر دیا پھر  
فرمایا بعد اس کے کہ ان لوگوں کی خبر بیان کی پس ڈرا وند سبھی مستقیم نعم والو جنہوں نے تصدیق کی اسد  
کی اور اُس کے رسولوں کی اُن جیسے مت ہو کہ جو اُن کو پوچھا وہ تم کو پوچھے مقرر نازل کیا اسد نے طرف تمہارے  
ذکر یعنی تو اُن کے قول تعالیٰ اَلَا تَخْشَوْنَ اللّٰهَ الَّذِیْ لَکُمْ وَآلَکُمْ تَحَافُظُوْنَ اَلْحُجُصَ نے کہا کہ رسول اس بنا پر موصوفے  
کہ بدل اشتغال و ملا بہت ہو وکس اس لیے کہ رسول ہی نے تو ذکر ہو چایا ہے ابن جریر کہتے ہیں صواب یہ ہے  
کہ رسول اگر ترجمہ ہو تو ذکر کا معنی اس کی تفسیر ہے اور اسی لیے اسد تعالیٰ نے فرمایا تِلْکَ اٰیَاتِ السَّبِّحَاتِ یعنی ایسا  
رسول کہ پڑھتا ہے تم پر اسد کی آیتیں در آن حال کہ وہ ہیں و واضح و جلی ہیں تاکہ اُن کے اُن کو جو ایمان  
لائے اور کین بھلائی ان نہ پھیرن سے طرف تو ذکر کے قول تعالیٰ تِلْکَ اٰیَاتِ السَّبِّحَاتِ لَیُحْمَدَ النَّاسُ مِنْ  
الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ وکقولہ تعالیٰ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ مِنْ اَلْظُّلُمَاتِ اِلَى النُّوْرِ یعنی کفر  
و جھل کے اندھیرن سے طرف نور ایمان و علم کے جو جی اسد تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے اُس کا نام نور رکھا ہے اُن  
کہ سب ہدایت حاصل ہوتی ہے جس طرح کہ وحی کا نام روح رکھا ہے اسو ط کہ اُس سے دلوں کی حیات حاصل  
ہوتی ہے جو پس فرمایا ہے وَ کَذٰلِکَ اَوْحٰی اِلَیْکَ رُوحُکَ مِنْ اَمْرِ نَا مَا کُنْتَ تَدْرِیْ مَا اَلْکِتَابُ وَ کَا الْاٰیٰتِ  
وَ لٰکِنْ جَعَلْنَاکَ نُوْرًا مَّکْشُوْرًا مِّنْ نَّوْرِکُمْ عِبَادًا وَاَنْتَ کَانَکَ تَحْقِیْقًا حٰقِّیًّا حٰقِّیًّا تَسْتَفِیْعُ قَوْلَہٗ تَعَالٰی  
وَسَیُؤْنِ بِاَسَدِ الْاٰیۃِ اس جیسی آیت کی تفسیر کئی بار ایسے طور پر گزرجی ہے کہ بیان اُس کے عادی سے مخفی ہے  
و بعد الحمد للہ اللہ اللہ پاک خدو پتا ہے اپنی قدرت نامہ و سلطان عظیم کی تاکہ یہ اس پر باعث ہو کہ جو دین قوم  
اُسے منشر فرمایا ہے اس کی تنظیم کی جائے پس فرمایا اللہ الذی خلق سبع سموات یعنی اللہ وہ ہے جس نے  
سات آسمان بنائے کہ قولہ تعالیٰ اٰخِرًا مِّنْ نَّوْحٍ عَلَیْہِ السَّلَامُ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا اَلَمْ تَرَ کَیْفَ  
خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا و قَوْلَہٗ تَعَالٰی لَسُبْحٰنَکَ اَللّٰهُمَّ لَیْسَ لَکَ الشُّمُوْلُ لَیْسَ لَکَ الشُّبْحُ وَاَنْتَ فِیْہِمْ قَوْلَہٗ تَعَالٰی  
وَمِنَ الْاَرْضِ ہِزَمِہِمْ یعنی زمینیں بھی سات بنائیں جیسا کہ صحیحین میں ثابت ہوا ہے جو کوئی ظلم کرے بعد  
بالفت ہز زمین کے تو سات زمین سے اُس کے حقوق ہٹا کر اُس کے گلے میں ڈالیں گے جیسے بنارس میں ہے  
خسعت بہ الی سبع ارضین یعنی وہ دہسا دیا جائے گا ساتوں زمین تک و قد ذکرت طرقہ و الفاظہ و عودہ فی اول  
البرایۃ و النہایۃ معند ذلک خلق الارض و بعد الحمد للہ جس کسی نے اُس کو سات اقیاموں پر محمول کیا تو اُس نے

۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰





وَعنه ميفان بن عیسیٰ بن سلیم الطافی وابن البارک سمعت ابی یقول ذلک اکثر فی سورتہ الطلاق و  
 و تکرار و ائمتہ کما ینبغی کم سے قرینہ سے مراد اہل قرین عمت سے مراد عصمت یہ متضمن ہے  
 اعرضت یا خربت کے معنی کو یعنی کہ تخی بسیتوں والے ہیں کہ نافذانی کی اپنے رب کے حکم کی اور اس کو رسولوں  
 کے حکم کی یا اعراض و خروج کیا ان کے حکم سے کاین کی بحث آل عمران و غفرہ میں گزرجکی سے فحاشیہا  
 حسابا شریدا یعنی جب انہوں نے حکم کی نافذانی کی تو ہم نے سختی کی اپنے حساب میں مناقشہ و مستقصا  
 کر کے بسبب ان کاموں کے جو انہوں نے کے مقابل نے کما کہ حساب میں پکڑا ان کے لئے بسبب ان کے  
 عمل کے دنیا میں پہنچادی ان کو ساتھ عذاب کے یہ معنی ہیں اس آیت کے و عذابنا عذابا بالکرا یعنی  
 عذاب کیا ہم نے ان کو عذاب عظیم نکر آخرت میں کسی نے کہا کہ اس کلام میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی عذاب  
 کیا ہم نے ان کو عذاب منکر دنیا میں ساتھ گرگی و قحط و صیغ و ضعف و نسخ کے اور محاسبہ کیا ہم نے ان کا آخرت  
 میں حساب سخت سے حضرت ابن عباس سے فحاشیہا آئیہ کی تفسیر میں مروی ہے کہ وہ رحم نہیں کیے گئے اور نکر  
 مراد عظیم نکر ہے نکر بسکون و ضم کاف دونوں سبعہ ہیں فذوقت و بال مراد یعنی جب ہم نے ان کو عذاب  
 کیا تو پہلے یہ ہوا کہ انہوں نے چکما انجام اپنے کفر کا و کان عاقبتہ امر ما حشر یعنی اور ہوا انجام ان کے کام کا  
 ہلاک دنیا میں اور عذاب آخرت میں بیحدہ ضمون بلفظ ماضی اس لیے ادا کیا گیا کہ اللہ کے وعدہ و وعید سے جس کا  
 انتظار کیا گیا ہو وہ حقیقت میں ملاقات کیا ہوا ہے اور جو شے ہونے والی ہے تو گویا وہ ہو چکی اعد اللہ ہم  
 عذابا شدید یعنی تیار کر رہا ہے اللہ نے واسطے ان کے عذاب دردناک آخرت میں یعنی عذاب نالاس آیت کی تکرار  
 واسطے تاکید کے ہے تیسریں بھی ہو سکتی ہے اس لیے کہ قیل کی آیت سے صرف ان کا انجام خسران و زیان معلوم  
 ہوا کہ دنیا میں تو ہلاک ہوئے اور آخرت میں معذب اور اس آیت سے ان کے عذاب کا اہتمام اور اس کی شدت  
 اور دوام معلوم ہوا کیونکہ اکثر جگہ جہاں اعداد عذاب شدید کا ذکر ہے وہاں خلود و عذاب مراد ہوتا ہے فانقوا  
 اللہ یا اولی الالباب یعنی جب ان لوگوں کا وہ انجام ہو جس کا ذکر بھی ہو ہے تو اسی عقول راجحہ و الوتم  
 اللہ سے ڈرتے رہو کہ تم سے کہیں ویسا کام نہ ہو جائے کہ تمہاری بھی ان کی سی گت ہو اس سے نکلتا ہے  
 کہ جس کی عقل و طرح و گراں ہوتی ہے وہی اللہ سے ڈرتا ہے تو کہ تعالیٰ الذین آمنوا و عمل نصاب میں ہے  
 بتقدیر یعنی یہاں ہے منادے کا یا اس کا عطف بیان سے یا نصیحت سے اس سے یہ نکلا کہ جو ایمان لایا وہی عقل  
 راجح والا ہے اور جو مومن نہ ہو اس کی عقل راجح نہیں گودینا کے صنلح و بدائع و علوم و فنون میں اعلیٰ سے اعلیٰ  
 درجہ کو کیوں نہ پہنچا ہو قدا نزل اللہ الیکم ذکر الرسل لا ذکر سے مراد قرآن شریف ہے رسول کا نصب  
 فضل مخدوف سے ہے اسی ارسل رسولاً اس رسول میں اختلاف ہے کہ مراد اس سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے

یعنی فی سورتہ الطلاق  
 نصب میں تو جو عذاب نکر  
 سے پہلے آئے

یا خود قرآن شریف سے یا خبر لیں علیہ السلام ہیں پس اگر جن میں سے حضرت ابن عباسؓ ہیں اس طرف گئی ہیں کیا یہاں  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کبھی نے کہا کہ خبر لیں علیہ السلام ہیں زخشری ہی اسی کے  
قاتل ہیں یعنی اسی عقل والو جو ایمان لائے ہو تم ڈرتے رہو اللہ سے اُس نے تمہارے واسطے تقویٰ کا  
سامان جمع کر دیا ہے وہ یہ ہے کہ مقرر نازل کیا اللہ نے طرف تمہارے ذکر یعنی قرآن جس میں سمجھوتی ہے اور  
بہیجا ایک رسول عظیم الشان جس کے بعد نہ کوئی رسول ہے نہ کتاب ہے پھر اس رسول کی صفت بیان  
کی تیلو اعلیٰ کم آیات اللہ مبینات یعنی وہ ایسا رسول ہے کہ پڑھتا ہے تم پر اللہ کی آیتیں مبینات جہو  
نے بصیغہ اسم مفعول پڑھا ہے یعنی درحال کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو بیان کیا ہے اور اُن کو واضح و ظاہر  
فرمایا ہے کس نے بصیغہ اسم فاعل یعنی وہ آیتیں بیان کرتی ہیں واسطے لوگوں کے وہ احکام جن کی طرف  
اُن کو حاجت ہوتی ہے یا یہی ہیں کہ وہ خود ظاہر و واضح ہیں اپنی معانی پر دلالت کرنے میں ابوحامد و ابویہ  
نے اول کو ترجیح دی ہے بسبب اس آیت کے قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُوا اللہ تعالیٰ کے لے بخرج الذین آمنوا  
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ حرف لام متعلق ہے انزل سے یعنی تاکہ نکالے اللہ تعالیٰ اُن کو  
جو ایمان لائے اور نیک کام کیے بعد اُن کے ذکر و رسول کے مگر ابی کے اندر مفسرین سے ہدایت کے اُجائے کی طرف  
یا جھل سے طرف علم کے یا کفر سے طرف ایمان کے یا متعلق ہے تیلو سے یعنی تاکہ نکالے اُن کو رسول جو کہ  
آیتیں پڑھتا ہے تاریکیوں سے طرف روشنی کے و من یؤمن باللہ و عمل الصالحات اللہ یعنی جو کوئی جمع  
کرے ان باتوں میں کہ تصدیق کرے اللہ کی اور عمل کرے اُس شے پر جو اللہ نے اُس پر فرض کی ہے  
اور پھر اُس شے سے جس سے اُس کو منع کیا ہے تو داخل کرے اُس کو باغون میں جن کے نیچے ندیان ہوتی  
ہیں جہود نے یہ ظاہر بیانے تجتہ پڑھا ہے اور کسی نے بنون اس کی بنا پر کلام میں التفات ہوگا غیبت سے  
طرف تکلم کے خالین فیما ابدا میں بصیغہ جمع فرمایا ہے باعتبار معنی من کے اور یہ ظاہر میں ضمیر مفعول کی پہلی  
ہے بلحاظ لفظ من کے یعنی داخل کرے گا اُن کو اُن باغون میں دران حال کہ اُن کا رہنا وہاں ہمیشہ کو مقدر  
کیا گیا ہے قَدْ اَتَّخَذَ اللہ رِزْقًا مِّنْ پَرِ لِّفَظِ اس کی رعایت فرمائی پس اس عبارت میں اول تو لفظ کُنْ  
کی رعایت فرمائی بعد اُس کے معنی من کے پھر اُس کے لفظ کی رعایت فرمائی مطلب یہ کہ مقرر اللہ نے  
وسعت فرمائی واسطے اُس کے اُس کے رزق کی جنت میں جس کی نفیم کہی منقطع نہ ہوگی کس نے کہا احسان  
رزق کا یہ مطلب ہو کہ دنیا میں تو اُن کو طاعت کی روزی دی جائے گی یعنی طاعت کی توفیق عنایت  
ہوگی اور آخرت میں اُن کو ثواب عطا کیا جائے گا قیشری فرماتے ہیں جس وہ ہے جو کفایت کی حد پر ہو  
جس میں کچھ نقصان نہ ہو کہ اُس کے باعث اپنی امور سے محفل ہو جائے اور نہ زیادہ کہ اُس کو مشغول کر دے

۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

اُس رزق کی متاع لینے سے جو اُس کو دیا گیا ہو بسبب اُس کی حرص کے اسی طرح قلوب کے ارتفاق میں جس کو یہ ہے کہ اُس کے واسطے احوال میں سے وہ حال بہتوں کو ساتھ وہ مستقل ہو بغیر نقصان کے اور زمین نیابت کے کہ وہ اُس کو قادر ہو کہ اُس حال پر تکرار کر سکے ذکرہ الخطیب استدل فی خلق سبع سموات یعنی ہوں بابت و عامل صلاحتہ کو جنات نعیم میں خالد احمد اذیل کرنا اور دنیا و آخرت میں حق حسن عطا فرمانا اللہ پاک کو نزدیک کوئی بڑی بات نہیں ہے اُس کی رحمت و قدرت بڑی نہایت وسیع ہے دیکھو اللہ وہ ہے جس نے سات آسمان بنائے یعنی اُسی ایک لے نے زمین کسی وزیر و مشیر و نصیر کے محض اپنی قدرت تامہ سے موفوق اُس کے جس کی بعلم خود تدبیر کر چکا تھا اس طرح غریب و بدیع پر سات آسمان بعض بعض کے اوپر عدم و ایجاب کو دیئے نفسی فرماتے ہیں بعضین نے اجماع کیا ہے اس پر کہ آسمان سات ہیں خطیب نے کہا اس میں کچھ خلاف نہیں ہے بسبب بیست اسرار و غیرہ کے و اُس الارض مثل سات یعنی اوزمین سے مثل اُن کے ثمدین یعنی سات جہتوں میں کو نصب پڑا ہے اس بنا پر کہ کسب مملکت پر مخطوف ہے قالہ الخ شری یا بر تقدیر فضل بعد واد کے اسی و خلق من الارض متاسن کسی لئے برف اس بنیاد پر کہ بیت ماہی اور چار و چہرہ جو اُس کے مثل ہے وہ چہرہ کہا گیا ہے قرآن شریف میں کوئی آیت نہیں ہے جو اس پر حال ہو کہ زمین سات ہیں گویا یہ لوگوں کے اختلاف کیا بغلیت میں و طغیث میں کی کیفیت میں و قواں جہرہ کا قواں ہو کہ زمینیں ہیں طبع و ہوتو بھٹک کر پھیل گیا نہ توں اور دوسری کی ہوساوت کچھ دینا آسمان توں کے ہے اور زمین میں نہ کچھ بسنے والا ہیں اللہ کی خلق کو جو خاک نے لے کر اور بعض بغیر موقوف کے بخلاف آسمانوں کے تو طبی نے کہا کہ اول قول صح ہے اس لیے کہ بخاری و ترمذی وغیرہ میں اخبار اس پر وال ہیں صحیح مسلم میں سید بن زید سے مروی ہے قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یقول من اخذ قسما من الارض ظلما فانه یطوقہ یوم القیامۃ من سبع ارضین لے آخر کلامہ حدیث شریف میں ہے آپ نہیں دیکھتے کسی لبتی کو جس میں داخل ہوئے کا ارادہ کرتے مگر فرماتے جس وقت اُسے دیکھتے اللهم السبوت السبع و ما اظلمن و رب الارضین السبع و ما اظلمن حدیث مسوڑہ بقرہ میں ماوردی کا قول گزیر چکا ہے اور اس بنا پر کہ وہ سات زمینیں ہیں اسلام کی دعوت بعض علیا والوں کے ساتھ خاص ہو گئی اُس کے سوا اور زمینوں میں لازم نہیں ہے گو ان میں بعض تیل کوئی مخلوق مینہ ہو یہ بات کہ وہ لوگ آسمان کا مشاہدہ کرتے ہیں اور اُس سے روشنی کی مدد لیتے ہیں اس میں دو قول ہیں ایک یہ ہے کہ وہ اپنی زمین کی ہر جانب سے آسمان کا مشاہدہ کرتے ہیں اور اُس سے روشنی کی مدد لیتے ہیں ابن عادل نے کہا یہ قول اُس شخص کا ہے جس نے زمین کو بیسوط ٹھہرایا ہے دو ملہ قول یہ ہے کہ وہ آسمان کا مشاہدہ نہیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطے ایک روشنی پیدا کی ہے وہ اُس کا مشاہدہ کرتے ہیں ابن عادل نے کہا یہ قول اُس کا ہے جس نے زمین کو بیسوط ٹھہرایا ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ سات زمینیں منبسط ہیں بعض زمینیں بعض کے

۹  
بعض زمینیں بعض کے

بعض زمینیں بعض کے





اور ان کی شکل و اسامین ہم نے ان کے وارد کرنے سے اعراض کیا بسبب سے موقوف کے ایسی دایتوں پر اپنی کعبہ  
 دوہے ان کی امثال سے جو کچھ اس باب میں آیا ہے وہ سب بخیرعت رہے اس لیے کہ ان لوگوں نے اس کی ایسی  
 سے اخذ کیا ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے حدیث طویل مرفوع میں مروی ہے کہ کما ای محمد اس کے نیچے  
 کیا ہے یعنی اس زمین کے فرمایا ایک خلق ہے کما پہر کیا ہے زمین کے نیچے فرمایا پانی ہے کما پہر پانی کے نیچے کیا ہے  
 فرمایا ظلمت کما پہر ظلمت کے نیچے کیا ہے فرمایا ہوا کما پہر ہوا کے نیچے کیا ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی  
 دونوں آنکھیں نہ نکلیں اور فرمایا کہ اسی آل خلافت کا عدم قطع ہو گیا تو وہ سال بولام نہی کما میں گواہی دیتا ہوں  
 کہ بیشک تم اس کے رسول ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کون ہے صحابہ نے کہا  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جبریل ہے احدیث مختصر اخراج فی ظاہر النسخۃ و آخر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بطولہ حدیث  
 رد کرتی جو اس کو جو حضرت ابن عباس نے فرمایا ہے اگر ان کا قول صحیح ہو اس بات پر کلام کا بسط کرنا کوئی محتربہ فائدہ  
 نہیں لاتا ہے یہ اعتقاد کافی ہے کہ آسمان سات ہیں اور زمین سات ہیں کما ورد بہ الكتاب العزیز و ہذا منہ المطبوع  
 انکی خلق میں اور ان چیزوں میں جو ان کے اندر ہیں خوض کرنا نہ چاہیے کیونکہ یہ ایک شے ہے کہ اللہ یا کہ کون کون سا شے  
 مستقل ہے اگر کوئی ان کا احاطہ نہیں کر سکتا اور اللہ یا کہ کون کون سا شے نہیں کر سکتا اور اللہ یا کہ کون کون سا شے نہیں کر سکتا  
 کریں وہ اللہ التوفیق حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ بیشک زمین درمیان ہر زمین کو اور کچھ اس سے متصل ہے پھر  
 ہے اور ان میں کی علیا حوت کی پشت پر ہے مقرر کی گئی ہیں اس کے دونوں طرف آسمان میں اور حوت صفحہ  
 پر ہے اور صفحہ ایک فرشتے کے ماتہ میں ہے اور دوسری ہوا کو فیتہ کہتی ہے اور تیسری میں جہنم کے پتھر ہیں اور  
 چوتھی میں جہنم کی کبریت ہے احدیث بطولہ و تفصیلہ خراج ابن ابی حاتم والی کم و صحیح ذہبی نے حاکم کا تعقب کر کے  
 کہا ہے کہ یہ ایک منکر حدیث ہے بعض اہل علم نے کہا ہے کسی کو لائق نہیں ہے کہ حاکم نے جو حدیثوں کی تصحیح  
 کی ہے اس سے دہو کا کما ہے یہاں تک کہ ذہبی نے جو حاکم کے تعقیبات کیے ہیں ان میں نظر کرے اور کما قال  
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ السموت وہ آسمان ہے جس میں عرش ہے اور یہ الارضین وہ زمین  
 ہے جس میں ہم ہیں یعنی ترل الارضین جملہ ستارے ہیں یا ما قبل کی صفت ہے جو ہر دورے میں ترل ہے ترل سے  
 اور برقع الامر مبارک علیست اور کسی نے نیزل انزال سے و نصب الامر مبارک علیست فاعل السباک ہو لہر صراو  
 وحی ہے کسی نے کہا فضا و قدر ضمیر سہلوات وارضین کی طرف راجع ہے نزدیک جمہور کے یا طرف سہلوات و  
 ارض کے نزدیک اس شخص کے جو یہ کہتا ہے کہ وہ ایک زمین ہے قالہ السین محلی فرماتے ہیں کہ لے لے لے  
 ہیں اس امر کو جبریل ساتویں آسمان سے ساتویں زمین تک لہتے علی قریب کہتے ہیں ہم نے یہ قول انک  
 سوا کسی صفحہ کر نہیں پایا اس لیے کہ قایت درجہ کی یہ بات ہے کہ جس نے امر کی وحی کے ساتھ تفسیر کی ہے

تو اس نے بتایا کہ میں نے یہ سنا ہے کہ یہاں اس کے پاس ایک کتاب ہے جس میں ہے کہ جو اس کے پہلے ہے اور وہ یہاں اس کی کتاب ہے  
 کے جو کہ اس کا اعلیٰ ہے انتہی سلیمان محل کہتے ہیں یہ وقت علی قاری کی طرف سے اس پر مبنی ہے کہ مراد وحی  
 وحی تکلیف اب حکام کی ہو حالانکہ یہ کچھ لازم نہیں ہے اس لیے کہ وحی کا محل کرنا وحی تصرف فی الکائنات پر ممکن ہے  
 خطیب کا بیان ہے کہ اکثر اس پر ہیں کہ امر قضا و قدر ہے پس اس بنا پر قولہ نہیں سے مراد اشارہ ہو گا کہ طرف اس سے  
 کے جو کہ درمیان ارض سفلی کے ہے جو کہ اس کے پر لے رکھی ہے اور درمیان ساتویں آسمان کے جو کہ اس کا اعلیٰ  
 ہو پس اس کا امر قضا و درمیان ان کے جاری ہوتا ہے اور اس کا حکم ان میں نافذ ہوتا ہے انتہی حضرت  
 ابن عباس سے مروی ہے کہ تافخ بن اذہن نے ان سے پوچھا آیا نبیوں کے نیچے کوئی خلق ہے فرمایا ان کہا ہر  
 کیا خلق فرمایا یا تو ملائکہ ہیں یا جن مباحد نے کہا اکثر تبارہتا ہے اس آسمانوں سے اس آسمانوں سے اس آسمانوں کے حضرت  
 حسن نے فرمایا درمیان ہر دو آسمانوں کے زمین ہے اور امر ہے قضا و قدر نے کہا ہر ارض میں اس کی ارض سے اہم  
 سما میں اس کے سما سے ایک خلق ہے اس کی خلق سے اور ایک امر ہے اس کے امر سے اور ایک قضا ہے اس کے  
 قضا سے کسی نے کہا اکثر تبارہتا ہے امر و درمیان ان کے بعض کی حیات کا بعض کی موت کا کسی قوم غنا کا کسی قوم  
 فقر کا کسی نے کہا یہ وہ امر ہے جس کی ان میں تدبیر کرتا ہے اپنی تدبیر عجیب سے پس بیان نازل کرتا ہے نبات  
 ان کا لگتا ہے شب و روز لگتا ہے گرمی سردی آسمانوں کی حیوانات پیدا کرتا ہے مع ان کے اختلاف انواع و سیات کے پھر انکو  
 نقل کرتا ہے ایک حال سے طرف دوسرے حال کے این کیسیان کہتے ہیں یہ امر لغت کے مجال و اتساع کی بنیاد  
 ہے جیسے موت کو امر اسد کہا جاتا ہے اور سچ کو حجاب اور ان کی مثل اور شیا کو تھموان اسد علی کل شے  
 قید کر حرف لام متعلق ہے خلق سے یا قنزل سے یا مقدر سے اسی فعل ذلک یعنی اسد تھامنے سے اسد تھامان  
 سات زمینیں بنائیں یا امر اس کا درمیان ان کے نازل ہوتا رہتا ہے یا یہ سب کام کہے تاکہ تم جان کو اس بات کو کہہ  
 ہر شے پر اس عالم کے غیر سے جس کا اس کی مشیت کے تحت میں داخل ہونا ممکن ہے بالغ القدر وہ ہے کہ ایک امر  
 عالم مثل اس عالم کے لئے آئے اور اس سے بھی زیادہ بزرگ و عجیب اور اس سے بھی بڑھ کر نادر بے انتہا ایک سے ایک  
 بڑھ کر عالم بندہ ہے یہ بات اس عالم سے استدلال کر کے معلوم ہوتی ہے اس لیے کہ جو قادر ہے ایک ذرہ کی ایجاد  
 پر عدم سے وہ اس پر بھی قادر ہے کہ جو شے ذرے سے کم ہے اور اس کی مثل ہے اور اس کے فوق ہے اسکو  
 ایجاد کر دے بے نہایت تک کیونکہ اس میں کچھ مہنت نہیں ہے درمیان قلیل و کثیر و جلیل و حقیر کے مابین  
 فی خلق الخلق من تفاوت کذا قال الخطیب سلیمان جس کہتے ہیں یہ سب نظر ارکان عقلی کے ہے  
 اور یہ اس قول کے مخالف نہیں ہے جو حضرت امام غزالی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ کہیں نے الارکان الخلق  
 ممالک کیونکہ اس کے چھ معنی ہیں کہ ابتدا یک کا کلام اول میں اس بات کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے کہ وہ اس

نہاے میں کہیں "سورق"

عالم کے سوا کوئی اور عالم پیدا کرے گا کو اس کا پیدا کرنا جائز و ممکن نہیں اس جہت سے کہ اس کے عدم کے ہمتا علم متعلق ہو چکا ہے وہ غیر ممکن ہو گیا اس لیے کہ اگر وہ وقوع میں آتا تو تضاد علم ازلی کے مخالف ہوتا یا نہر نقلا حکم کا جہل سے لازم پس این اعتبار دوسرے عالم کا ایجاد بحال عرضی ہو گیا اگرچہ ممکن فانی ہو چکا تو اس کا قول الیٰ حسن الاسکان ابع ناما کان اسکے بیحد معنی ہیں جو مذکور ہو چکا یعنی ممکن نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی اور عالم اس عالم کے پیدا کرے یا نہر نقلا امکان کی وہی استحالة ہے تو گویا یوں کہ ما بعدیہ محال ہے کہ اس عالم کے سوا اور کوئی عالم پیدا کرے اور تم جان چکے ہو کہ یہ استحالة عرضی ہر ذاتی نہیں ہے اور اسی تقریر سے تم اس بات کا سقوط پہچان لو گے جو میان باقاعی سے نقل کی گئی ہے

اما لانتہ صاحب فتح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ و تاجا و زعنا و عنہ فرماتے ہیں کہ یہ سب فقط بہ نظر امکان عقلی کے نہیں ہے جیسا کہ سیماں جبل کے کہا ہے بلکہ کتاب عزیز و سنت مطہرہ دال ہیں اللہ پاک کی عموم قدرت پر اور اس کی محال قوت پر کہ وہ علی العموم ہر شے کی ایجاد پر قادر ہے پس مثل اس عالم کے ایجاد کرنا تو اس میں بدخول لوے داخل ہے گو نہ مقتضائے علم ازلی کی بنا پر پایا نہ گیا و قول الغزالی عبارة ساقطة و نفس فیہ اللیل فی النصف و ہما و ان کان معناه صحیحاً بالانوار

المجمع الفاسد والتوجيه المبسار والکاسر ذو نظم الکتاب العیزز العالی نجی من شمل عباده کلام غزالی انتہی شیخنا المرحوم نے یہ بات عربی ہے کہ کلام غزالی کے کلام سلطان کو چندان فریفتگی نہ تھی بجز کہ کو پہلے کلام غزالی کا کتاب چیرا کر دیکھ کر اکثر کلام ذکر خیر کرتے تھے اور یہ بیان تک نوبت پہنچی کہ کئی رسالے لایا جن کا علوم و اشعار کے تالیف فرائے آدمی کا حال برابر نہیں رہتا ہی ہر حال کا جائز تھا ہوتا ہے غفرلہ لنا ولا لکین والنقد لحاظ بکل شیء علما اس کا نصب بنا بر صمدیت سے اس لیے کہ لحاظ بمعنی علم ہے یہ وقت ہے صمدیت کی اسی احاطہ احاطہ علما یہ بھی جائز ہے کہ تیسرے محول عن الغافل علی ہو یعنی یہ ہیں اور تاکہ جانتا اس بات کو کہ بیشک اس کے علم نے گہیر لیا ہے بہرہ کو کہ نہ فی فتح البیان و ہذا اعلم باسرار کلام الحمد للہ والذیہ کہ تفسیر سورہ طلاق ہفت مہ روزی قعدہ ۱۳۷۱ھ روز چار شنبہ بعد مغرب تمام ہوئی انت سبحانہ قبول فرائے اور عمل کی توفیق دے ربنا انکشی فی الدنیا حسنیہ و فی الآخرۃ حسنیہ وقتنا خذ البنا راہین ۔ و لا حول ولا قوۃ الا باللہ اعلم الخ لہم صل وسلم و بارک علی سیدنا و مولانا محمد سلیمان شفیق الذنبین محمد و علی آلہ الطاہر و صحبہ الکریمین الی یوم الدین ہدوا علمت و زیدہ علمت و ولیدہ علمت الکریمین و الخیرتہ اولاً و آخراً وظاہر و باطناً +

سورة التوبة

قطبی نے کہا کہ اس کے نام سورۃ النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم بھی رکھا جاتا ہے اس سورۃ مبارکہ کی بارگاہ آیتین ہیں اور مدنی ہے قطبی نے کہا سب کے قول میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سورۃ التوحید مدینے میں نازل ہوئی حضرت ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ مدینے میں نازل کی گئی سورۃ النساء یا النبی صلی اللہ علیہ وسلم +

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ۚ تَكُنْ مِنَ الْمُضِلِّينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۚ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ

حُدُودَ آيَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ مُوَلِّدُكُمْ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُ إِلَىٰ بَعْضِ آيَاتِهِ قُلْ إِنَّمَا يَنْهَايُكُمْ

عَنِ الْبَنَاتِ بِهِنَّ وَأَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِبَعْضِهِ ۚ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ۚ فَلَمَّا بَيَّنَّا هَٰذَا لَكُمْ

قَالَ نَبِيُّنَا الْحَكِيمُ الْحَكِيمُ ۚ إِنَّ تَتَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمْ ۚ وَإِنْ تَطَهَّرَ عَلَيْكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَا

وَجِبْرِيلَ وَصَالِحِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ظَاهِرُونَ ۚ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَكُمْ إِلَىٰ بِرِّكُمْ وَأَنْ يَرْجُو

حَدِيثًا مِمَّنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ فَيُلْهِكُمْ فِي غِيْبَاتِ غَيْبَاتِكُمْ ۚ أَلَمْ يَكُنْ أَهْلَ الْبَيْتِ تَوَكُّيُونَ حُرْمًا

کرم سے جو حلال کیا اللہ نے تجھے پر چاہتا ہی تو رضا مندی اپنی عورتوں کی اور اسد بخشنے والا ہے محرابانِ مطہر روپا ہے

اسد نے تم کو مکمل انسان اپنی ممتوں کا اور اسد صاحبِ مہر بختار اور وہی ہے سب جانتا حکمت والا اور جب چہا کر

کبھی نبی نے اپنی عسیمیّت سے ایک بات پر حربا بس خبر کر دی اُس کی اور اسد نے جتنا دیا نبی کو بھیجتا نبی نے امیر

سے کچھ اور ملا دی کچھ پر حرب و وجہ تیا عورت کو بولی تجھ کو کس نے بتایا کہا مجھ کو بتایا اُس خبر والے واقف نے اگر تم

دونوں تو بہ کرتیاں ہو تو جبک پڑے ہیں تمہارے دل اور اگر دونوں چڑھائی کر و گیاں اُس پر تو اسد ہی اُس کا رفیق اور

جبریل اور میک ایمان لے اور فرشتے اس بھیچے ند دگا پریشانی ہی اگر نبی چھوڑ دے تم سب کو اُس کا رب بدل دینے سے

عورتیں تم سے بہتر حکم بردار یقین کہتیاں نمازین کثری تو بہ کرتیاں جنگی بجالاتیاں روزہ دار بیاہیاں اُن کو اپنا

فلت حضرت نے ایک حرم اپنی موقوف کر دی یا ایک بی بی کے ہاں سے شہد پدینا موقوف کر دیا خاطر سے اور

بیمیوں کے اس پر اسد نے یہ فرمایا اور قسم کا کہوں گا کفارت میں نبی اب جو کوئی اپنے مال کو کہے یہ مجھ پر حرام ہے تو تم سو گوی کفارت

دو سو تو اُس کو کام میں لے کے کہنا ہو یا کپڑا یا لونڈی فلت بعض کہتے ہیں اُس حرم کا موقوف کرنا حضرت حفصہ کو کہا اور خبر

کرنے سے منع کیا اور اس کے ساتھ کچھ اور بھی تھا پر انہوں نے حضرت عائشہ کو خبر کر دی کہ دونوں باتوں میں طلب

تھا دونوں کا پر وحی سے معلوم کر کہ حضرت زینبی حفصہ کو لازم دیا یا حرم کی بات کا اور دوسری بات ذکر میں لانا

وہ دوسری بات یہ کہ ہے شاید یہی کہ تیرا اپنے خلیفہ ہو گا بعد اس کے پاس کے انیسب عن اسد جو بات اسد اور رسول

نے ملا دی ہم کیا جانیں اسی واسطے ملا دی کہ چرچے میں نہ آوے تا اور لوگ بربلا نہ مین فلت چمک پڑے ہیں

دل تھامے یعنی تو بہ ضرور ہے انتہی ففتح البیان میں ہے کہ یہاں تحریم سے مراد باز رہنا ہے متعین لینے سے

اس کے حرام ہونے کا اعتقاد نہ مین ہی بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے حلال کیا کیونکہ یہ اعتقاد آپ

سے صادر نہیں ہوتا ہے اس لیے یہ تو کفر ہے کما قالہ الخطیب جملہ متنی مرضات ازواجک مستلزمہ ہوتا ہے

ہو تحریم کی یا حال ہے تحریم کی غیر سے مرضا کہ اسم صدر ہے اور رضا صدر ہے اصل اس کی مرضہ ہے

یہ صدر یا تو مضاف ہو طرف مفعول کے اتنی متنی اندواجک یا طرف فاعل کے اسی ان یضین بن یعنی ای نبی تو

کیون باز ہے اس شے کی تمت لینے سے جو کہ اللہ نے تیرے واسطے حلال کی ہے دلائل حال کہ تو یہ چاہتا ہے کہ تو مصلحتی کر کے اپنی بیویوں کو یا یہ کہ وہ تجھ سے راضی ہوں طلب یہ کہ تیرے طرف سے یہ بات لائق نہیں کہ تو مشتغل ہو کر کام میں جو کہ مصلحتی کہ خلق کو بلکہ لائق یہ ہے کہ تیری ہمدان و رسائی خلق تیری ضابطہ میں ہی و تو شکر بن اور تو خود فرغ ہو جائے واسطے اس شے کے جس کی تیری طرف وحی کی جاتی ہے طرف سے تیرے رب کے مخاطب نے کہا اس میں تنبیہ ہو اس پر کہ جو بات آپ صا در ہوئی وہ علی یا نبی یعنی کسی نے کہا کہ ایک نب تھا صغار میں سے سو اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر عتاب فرمایا کسی نے کہا کہ بھئی عتاب تھا ترک اولیٰ پر یعنی نے کہا کہ یہ ایک ذلہ تھا آپ یعنی الغفرن والست عفور حیم یعنی اللہ بلیغ الغفور والرحیم ہو واسطے تحریم حاصل اللہ ملک کے جو تجھ سے دفعہ ہو گئی اس لیے کہ یہ کے شان نزول میں اختلاف کیا ہے کئی قول پر اول اکثر تفسیرین کا قول ہے واحدی کہ تہی بہن جنس میں نے کہا کہ حضرت نبی حفصہ کے گھر میں تھے پس وہ اپنے والد کی ملاقات کو گئیں پھر لوٹ کر آئیں تو ماریہ قبیلہ کو اپنے گھر میں دیکھا حضرت کے ساتھ سو وہ گھر کے اندر نہ آئیں بیان تک کہ ماریہ کچل گئیں پھر انہیں پس جنس نے نبی بی حفصہ کے چہرے میں عنایت اور شکستگی دیکھی تو ان سے فرمایا کہ تو عائشہ کو خبر مت کرنا اور تیری خاطر مجھ پر بھیج کہ میں اُس سے کسی قربت نہ کروں گا پس نبی بی حفصہ نے نبی عائشہ کو خبر کر دی یہ دونوں باہم صفا تہین تو نبی عائشہ خفا ہوئیں اور حضرت کے پیچھے پڑی ہیں۔ بیان تک کہ اپنے یہ قسم کھائی کہ ماریہ سے قریب نہ ہوں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ صورت نازل فرمائی محلی بھی اسی کے قابل ہیں قطعی کہتے ہیں اکثر مفسرین پر ہیں کہ یہ آیت نبی حفصہ کے حق میں نازل ہوئی اور قصہ مذکور ذکر کیا ابوالسعود و نسفی کہتے ہیں مروی ہے کہ حضرت ماریہ سے خلوت کی نبی بی عائشہ کے دن میں اور نبی حفصہ کو یہ معلوم ہو گیا تو اپنے اُن سے فرمایا کہ تو مجھ پر کتمان کر پس مقرر میں نے ماریہ کو اپنے نفس پر حرام کر لیا اور میں تجھے بشارت دیتا ہوں کہ ابو بکر و عمر مالک ہوں گے بعد دیگر میری امت کے امر کے پس نبی حفصہ نے نبی عائشہ کو اس کی خبر دی اور یہ دونوں باہم صفا تہین انتہی حضرت ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حرم تہین اُن سے آپ طہی کرتے تھے پھر نبی عائشہ اور نبی حفصہ پیچھے پڑی تہین بیان تک کہ آپ نے اُس حرم کو اپنے نفس پر حرام کر لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اخراج النساء فی الحاکم و محمد داہن مرویہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے میں نے حضرت عمر بن الخطاب سے کہا وہ کون دو عورتیں ہیں جنہوں نے باہم ملکر چڑائی کی فرمایا عائشہ و حفصہ اور تمنا شروع قصہ کا شان میں ماریہ قبیلہ امیر ہجیم حضرت نے اُس سے محبت کی حفصہ کے گھر میں اُس کے دن میں تو حفصہ بخجیدہ ہوئیں پس عرض کیا یا رسول اللہ البتہ مہر آپ کی طرف ایک ایسی شے لائے کہ آپ اپنی بیویوں میں سے کسی کی طرف اس کو بلا لے ہوں گے پھر دن میں میرے گھر میں میں میرے بچہ کو لے کر فرمایا کیا تو راضی نہیں ہوتی ہے کہ میں اُس کو حرام کر لوں پھر



اُس سے کہی تو فرمایا: اُن کو عرض کیا کیوں نہیں پہنچا؟ اُس کو حرام کر لیا اور فرمایا کہ کسی سے اس کا ذکر نہ کرنا سونپی  
 حصہ نے بی عالتہ اُس کا ذکر کیا پس اس پر اس نے نازل کیا یا ایشیا بنتیہ  
 لم تحرم الایات کلاما پس ہم کو یہ بات پہونچی ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی قسم کا کفار دیا اور ساریہ سے صحبت کی اور خیر بن ابی ولید  
 قال سیر علی بن مسجم وخرجه ابن سعد وابن مردويه عنده باحلول ابن ابی خزيمة ابن مردويه عنده باخبر عنده باخبر  
 ابن المنذر والطبرانی وابن مردويه عنده مختصر المفظال حرم سرتیہ وجعل ذلک سببا لنزول فیہ جمیع مادی سن ہذہ  
 الطرف حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ بی حصہ سے فرمایا کسی سے بیان نہ کرنا اور براہیم کی زبان  
 مجھ پر حرام ہی بی حصہ نے عرض کیا کیا آپ حرام کرتے ہیں اُس نے کہا کہ جو اللہ نے آپ کے واسطے حلال کی فرمایا پس  
 قسم ہے اللہ کی میں اُس سے قریب نہ ہوں گا پس اُس سے قریب نہ ہوئے بیان تک کہ بی حصہ نے عائشہ کو  
 خبر دی اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی قد فرض اللہ علیکم انکم تحکموا انکم اخبرہ اللہ ثم بن کلیب نے یہ سند دہلویا ہے  
 فی اختصارہ من طریق نافع حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ سبب نزول ساریہ کی تحریک تبت جیسا کہ گزرا ہے خیر  
 الطبرانی نے الاوسط وابن مردويه وسند ضعیف دو سرقول کسی نے کہا کہ حضرت شہد پیا کرتے تھے یہ وہی سبب  
 نزول ہے جس کو شیخین نے روایت کیا کہ وہ بی بی جن کے پاس شہد پیا وہ زینب بنت جحش ہیں پس بی عائشہ اور  
 بی حصہ نے باہم اتفاق کیا اس پر کہ جس وقت حضرت اُن کے پاس تشریف لائیں تو دونوں کہیں کہ ہم آپ سے  
 سفافیہ کی بویا کرتے ہیں پس حضرت نے شہد کو حرام کر لیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے  
 روایت کیا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش کے پاس ٹھہرتے اور اُن کے پاس شہد پیا کرتے تھے پس بی حصہ  
 نے ایک دو حکم کو اس کی وصیت کی کہ ہم میں جس کے پاس حضرت تشریف لائیں تو چاہی کئے کہ میں آپ سے  
 سفافیہ کی بویا کرتی ہوں پس آپ اُن میں سے ایک کو پاس تشریف لائے تو اُس نے آپ سے یہی کہا پس آپ نے  
 فرمایا نہیں بلکہ میں نے شہد پیا ہے زینب بنت جحش سے پس او میں ہر گز پھر نہ پہونو گا اس پر کہ ایت نازل ہوئی  
 یا ایہا النبی لے قولان تو بایضہ خطاب ہی عائشہ اور بی حصہ کو واذ النبی لے بعض ازواج حدیثا مرد اس سے  
 آپ کا یہ فرمانا ہے بلکہ میں نے تو شہد پیا ہے کسی نے کہا کہ یہ عورت بی سودہ ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباس  
 سے مروی ہے کہ حضرت نے بی سودہ کے پاس شہد پیا پس بی عائشہ کے پاس تشریف لائے تو کہا میں آپ سے  
 ایک بویا کرتی ہوں پس بی حصہ کے پاس آئے تو انہوں نے بھی یہی کہا پس آپ نے فرمایا کہ میں اُس کو خیال  
 کرتا ہوں اُس پینے کی شے سے جو میں نے سودہ کے پاس پی ہے وہ اند میں اسے کہی نہ پہونو گا اس پر اللہ تعالیٰ  
 نے یہ آیت نازل فرمائی اخبر ابن المنذر ابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردويه قال سیر علی بن مسجم صحیح کسی نے  
 کہا یہ عورت بی ام سلمہ ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن ابی نعیم سے مروی ہے کہ میں نے بی بی ام سلمہ سے اس آیت کا

لے  
 یہ سفوفیہ انہی کے ہیں  
 یہ ایک عورت ہیں کہ  
 ہے اس کی بویا کرتی  
 ہے اس کی بویا کرتی  
 گول کی بویا کرتی ہیں  
 اسیت سے کہ بویا کرتی  
 کو نہ تو شہد کہتے تھے  
 ۱۱



تفصیل ہے یہ تو صیغہ توبہ تو گویا قسم عقد ہے اور کفارہ حل ہے اس لیے کہ کفارہ حلال کر دیتا ہے واسطے قسم کہانی  
 والے کے اس شے کو جو اس نے اپنے نفس پر حرام کی تھی تسفی نے بعد ذکر اول معنی کے کہا ہے یا معنی ہیں کہ  
 کہ اس نے مشرعوں کیا واسطے تمہارے ہتھنا تمہاری قسموں میں ماخوذ اس محاورے سے حاکم فلان فی مہینہ اذا  
 استثنی فیہا یہ یوں ہے کہ بعد قسم کے انشاء اللہ کہ نہ تے تاکہ حانت نہ ہو تحریم حلال کی ہمارے نزدیک قسم سے  
 انتہی قتال کے کہ مقرر بیان کر دیا اللہ نے کفارہ تمہاری قسموں کا سورہ ما مدہ میں اللہ پاک نے جو نبی صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم کو فرمایا کہ اپنی قسم کا کفارہ دیں اور اپنی لونڈی سے رجوع کرین سو آپ نے ایک گردن آزاد کی حسن سے  
 مروی ہے کہ حضرت نے کفارہ نہیں دیا اس لیے کہ آپ تو مغفور ہیں ذکرہ المحلی والسنفی یعنی آپ کے تو اگلے  
 پچھلے گناہ بخش دیے گئے یہ صرف مؤمنین کو تعلیم ہے نہ حجاج کہتے ہیں کسی کو نہیں پہنچتا ہے کہ جو شوا اللہ نے  
 حلال کی اس کو حرام کرے حق یہی ہے کہ تحریم ماحل اللہ منعقد نہیں ہوتی ہے اور نہ اس کے صاحب پر لازم ہوتی  
 ہی پس تحلیل و تحريم اللہ پاک کی طرف میں نہ اس کے غیر کی طرف اللہ پاک کا حضرت کو عتاب فرمانا اس صورت  
 میں اللغ دلیل ہے اس بات پر ولحجۃ طویل والذہب فیہ کثیرہ والمقاتل فیہ طویلہ فیہ حقیقۃ الشوکانی رحمہ اللہ  
 تعالیٰ نے مولفانہ بابتی یعنی ذکر حمد اللہ تعالیٰ فی شرحہ للسنفی شرحہ قولاً علماً جہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف  
 کیا ہے اگرچہ تحریم میں ہے جو کفارے کو واجب ہے یا نہیں اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ کہ یہ میں وہ بات نہایت  
 ہے جو اس پر دال ہے کہ وہ میں ہے اس لیے کہ اللہ پاک نے آپ کو اس پر عتاب فرمایا کہ جو شے اس نے آپ کی واسطے  
 حلال کی آپ نے اس کو حرام کر لیا پھر فرمایا قد رخص اللہ لکم تحلۃ ایما لکم جس قصے کی طرف اکثر مفسر گئے ہیں کہ  
 وہ آیت کا سبب نزول اس میں یہ ہے کہ آپ نے تحریم کی پھر دوبارہ قسم کہانی جیسا کہ ہم اول ذکر کرتے ہیں  
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حرام میں کفارہ دے اور فرمایا لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ  
 أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اِخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَغَيْرُهُ دُونَ الْفَرَاغِ اَنَّ كَلِمَةً يَكُونُ يَسْأَلُ بِهَا يَحْرُسُ كَمَا مَشِيكَ  
 میں نے اپنی عورت اپنے اوپر حرام کر لی ہے تو فرمایا کہ تو نے جھوٹ کہا وہ تجھ پر حرام نہیں ہے پھر یہ آیت  
 پڑھی لم تحرم ما احل اللہ لکم فرمایا تجھ پر افراط کفارہ ہے آزاد کرنا ایک گردن کا اخراج ابن السکندر وغیرہ حضرت  
 عائشہ سے مروی ہے کہ جب حضرت ابو بکر نے یہ قسم کہانی کہ مسطح کو نفقہ دیدن اس پر اللہ تعالیٰ نے قد رخص اللہ  
 الآیہ نازل فرمائی پھر انہوں نے قسم قبول ڈالی اور اس کو نفقہ دیا اخراج الحارث بن ابی اسامہ واللہ لم یسکم  
 یعنی اللہ تمہارا ولی و ناصر ہے اور تمہارے کاموں کا متولی ہے کسی نے کہا مولا لکم کے یہ معنی ہیں کہ اولے  
 اکمل بن نفسم یعنی اس کو تمہارے ساتھ تمہارے نفوس سے بھی بڑھ کر لگاؤ ہے پس تم جو اپنے نفوس  
 کی چیز خواہ بیان کرتے ہو ان سے بڑھ کر اس کی نصیحت و خیر خواہی تمہارے واسطے نافع ہے ذکرہ السنفی

سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عمر رضی اللہ عنہ  
 سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ  
 سیدنا علی رضی اللہ عنہ  
 سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وہو لعل الحکم یعنی جس شے پر تیسری صلاح و فلاح ہے اس کو وہ جو چاہتا ہے اور اپنے اقوال و افعال میں جس وقت  
ہے واذ انکسرت لے بعض ان واجدہ حدیثا عامل ظرف میں فعل مقدر ہے اسی ذکر اذا سکر اکثر مفسرین نے  
جن میں سے نسفی و محلی و خازن ہیں یہ کہ اس ہے کہ بعض ان واجدہ سے مراد بی حفضہ ہیں جیسا کہ اول گز چکا ہے اور  
حدیث تحریم ہے ماریہ کی بابت شد کی یا تحریم اس عورت کی جس نے اپنا نفس آپ کو بخشا تھا کلبی کہتے ہیں پوشیدہ  
بات ان بی بی سے یہ کسی بھی کی تیرا پاپ اور عائشہ کا پاپ نہ نون کر خیر خلیفہ ہوں گے میری امت پر بعد میرے حضرت  
عائشہ سے مروی ہے کہ پوشیدہ بات ان بی بی سے یہ فرمائی تھی کہ ابوبکر خلیفہ ہے بعد میرے اگر خراج بن عدی و  
ابن عساکر حضرت علی و حضرت ابن عباس سے مروی ہے و اسد مشک امارت ابوبکر و عمر کی البتہ کتاب میں ہے  
و اذا سکر النبی الایہ قصہ سے فرمایا کہ تیرا پاپ و عائشہ کا پاپ نہ نون لوگوں کے والی ہیں بعد میرے پس تو اس سے پہلے کہ

کسی کو اس کی خبر کرے آخر خراج بن عدی و ابوالخیر عم فی النصیحتہ و العشاری فی فضائل الصدیقین و ابن مردودہ و ابن  
عساکر بن طرق و عنہما مشکوٰۃ فی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس میں یہ بات نہیں ہے کہ یہ سبب نزول ہے قول تعالیٰ  
یا ایھا البنی الایہ کا بلکہ اس میں تو یہ ہے کہ جہات میں نے پوشیدہ کسی وہ یہ ہے پس فرض اس کے کہ اس کی اصناف ایسی ہو  
جو اعتبار کی صلاحیت رکھ کر تو بھی اس کے معارض وہ صحیح روایتیں ہیں جو اول گز چکی ہیں اور وہ اس پر مقدم ہیں  
اور نسبت اس کی وہ مخرج ہیں فلما بنا بات یہ یعنی جب ان بی بی نے خبر دیدی اس بات کی غیر کو یہ خیال  
کر کے کہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے سو یہ ان کی طرف سے اکیلا جہتا و تھا اس میں وہ ماجر ہیں اور یہ اس لیے ہے کہ  
حضرت کے عہد مبارک میں بھی اجتماع تھا بنا بر قول صحیح جیسا کہ جمع الجوامع میں ہے اصل بنا و انباء و خبر و  
اتبع و محدث کی یہ ہے کہ وہ مفعول کی طرف متعدی ہوں ایک کی طرف تو ہفتہا اور دوسرے کی طرف ہجرت  
جرا و کہ یہی جار محذوف ہوتا ہے تحقیقا و کہ کسی اول مفعول حذف کیا جاتا ہے اس لیے کہ اس پر کوئی وال ہوتا ہے  
یہ تینوں ہر حال اس آیت کریمہ میں لکھے ہیں پس مسلمات بہ وہ مفعول کی طرف متعدی ہجرت کا اول محذوف  
اور وہ مفعول خبر و حرف ہا ہے و فرمایا بنا کہ یہ میں دونوں کو حذف کیا ہے اور سن انہا کہ ہذا میں دونوں کو ذکر کیا ہے  
اور جہا کو محذوف و اظہرہ اللہ علیہ یعنی اور اس نے مطلق کر دیا اپنی بی بی کو بنا فی جہا پیل علیہ السلام کے اس بات  
پر جو ان بی بی سے واقع ہوئی تھی کہ انہوں نے اپنے غیر کو خبر دیدی تھی عرفہ لخصہ سن بات کی ان بی بی  
نے اپنے غیر کو خبر دیدی تھی اس میں سے کچھ تو ان کو جہا دی یعنی تحریم ماریہ کی بابت شد کی جہا ہونے عرف کو  
مشہور بنا ہے تعریف سے مضمی یہ ہیں کہ بعض قصہ بی حفضہ کو جہا دیا و جہات ان سے واقع ہوئی تھی اس میں  
سے بعض کی ان کو خبر دیدی اور کسی نے بتجنیف یعنی پہچان لی بعض بات اس میں سے جو بی حفضہ نے  
کی تھی ابوبکر و ابو جہل نے اول قرات کو اختیار کیا ہے اس لیے کہ بعد اس کے یوں فرمایا ہے و ابی جہل

لے بی حفضہ  
قصہ سے اس قدر  
عنا  
یعنی علی و سلم بن ہشام  
والو علی بن ہشام  
و سن قتادہ کہانی  
۱۱

محمّد بن عیسیٰ اگر عرف مشفق ہوتا تو اسے کپا اس کی صدیقین و انکرا بعضاً فاما یعنی بی حصہ نے جو بات اپنی غیر کہہ دی  
 تھی اس میں سے بعض اُن کو نہیں جانتی اور نہ اس کی ان کو خبر دی اپنی بزرگی رکھ کر اور شہر مار اور جن عشتہ کا  
 باپس کر کے حضرت حسن نے فرمایا استقصیٰ کہ یہ قطعی کریم ہے کہ یہی استقصا نہیں کیا مطلب یہ کہ کریم کی شان  
 زیادہ کر دیکر نے کی نہیں ہوتی ہے ہمیشہ اس کا برتاؤ درگزر اور چشم پوشی کا ہوتا ہے سیفان فرماتے ہیں مال التخالل  
 من فعل الکرام یعنی ہمیشہ جان بوجہ کر غافل بننا بخلاف کلام کسی نے کہا کہ اعراض کیا اس میں کی اجض بت  
 جتانے سے واسطے کہ اس بات اس مرگے کہ وہ لوگوں میں منتشر ہو جائے کسی نے کہا جس بات سے اعراض فرمایا  
 وہ ماریہ کا قصہ ہو سکتی ہے کہ اس کا باپ اور ابو بکر دونوں خلیفہ ہوں گے بکر آپ کے یہاں نہیں  
 کو ایک خلط و خبط واقع ہوا ہے ان میں کی ہر جماعت اس طرف گئی ہے کہ تعریف و اعراض کی تفسیر کی ہر اس  
 کے ساتھ جو کہ طابق ہوتی ہے بعض اس شے سے جو کہ بد فعل میں وارد ہوتی ہے ہم اس کا ایضاً اول کر چکے  
 ہیں فلما بنا ملکہ قال من انباک ہذا قال انبا فی العلم بنجیر یعنی جب ہر حضرت نے ان بی بی کو خبر دی  
 اس قصہ کی جبکہ انہوں نے افشا کیا تو بولیں آپ کو اس کی کس نے خبر دی فرمایا تجھ خبر دی اس جاننے والے  
 واقف کا کہ جس پر کوئی چھپی بات بھی مخفی نہیں ہوتی ہے ان متوالی الی اللہ یہ خطاب ہر حضرت عائشہ و حضرت  
 حصہ کو بطریق التفات تاکہ ان کے عتاب میں زیادہ بہالغ ہو اس شرط کا جواب محذوف ہوا جو اب اس  
 محذوف پر بھی قول دال ہے فقہ صغرت قلوبکما ای ہشت خلعت وعدت و مالک عن الوجہ یعنی اسی عائشہ  
 و حفصہ اگر تم توبہ کروا سند سے اور اس کی طرف رجوع ہو تو توبہ کرنا تمہارا واجب ہے اس لیے کہ تمہارا دل گناہ کا  
 ہو گئے اور میل کر گئے واجب ہے حضرت کی مخالفت میں وہ واجب یہ کہ جس بات کو وہ محبوب رکھیں تم بھی اس کو  
 محبوب رکھو اور جبکہ وہ ناخوش رکھیں تم بھی اس کو ناخوش رکھو تم کو حضرت کی بسا خالص چاہیو تمہارا اور یہ تم پر  
 واجب تھا سو تمہارا دل اس وجہ سے مائل ہو گئے تم نے اس کے خلاف کیا اور تم سے وہ بات پائی گئی جو  
 توبہ کو واجب کرتی ہے وہ بات یہ ہے کہ دونوں نے افشائی قصہ کو دوست نہ کیا جسے حضرت ناخوش رکھا  
 کسی نے کہا یہ معنی ہیں کہ اگر تم توبہ کرو تو مقرر تمہارے دل مائل ہو گئے ہیں طرف توبہ کے قلوب کما  
 قلبا لکنا کہ اس لیے کہ عرب لوگ ایک لفظ میں دو متینوں کا جمع کرنا کہ وہ جانتے ہیں اور صفات اور صفات  
 الیکلہ بنوع مثل شے واحد کے ہر اس لیے کہ دونوں میں پورا تعلق اور نسبت ہے وان نظا ہر علیہ جمہور نے  
 بحذف ایک تاپڑا ہے تخینفا کسی نے بدو تاننا بصل اور کسی نے تشدید طاء و بدون الف ہر او تظاہر ہے  
 تعاوند و تعاون ہے یعنی باہم ایک دوسرے کی مدد کرنا جواب شرط کا محذوف ہے اسی فلا یعدم ناصر و لا یمننا  
 یعنی اگر تم باہم دونوں مل کر ایک دوسرے کے مدد و معاون ہو کی اس کے ساتھ اس شے کے جو اس کو مجرب بھی ہو

یعنی حکمہ اس  
 سے علیہ صفت  
 من و ما صفت  
 و تاننا و تاننا  
 تان







و لما عبت غالباً ابروتی ہے یا تھا الذین امنوا اهلکم و اهلکم نارا و قودھا الناس و الحجازہ  
 حلیہا ملکۃ غلاظہ شداد لا یعصون للہ امرهم و یفعلون ما یرمون ۱۰ یا تھا الذین کفروا  
 لا نعین روح الیوم طرما تجزون ما کنتہم یعملون ۱۱ ای ایمان والو بچا و اپنی جان کو اور اپنے  
 گہروالوں کو اس آگ سے جس کی چھپٹیاں ہیں آدمی اور پتھر اس پر پتھر ہیں نشتر تیز و خنجر و دست بڑی حکمتی نہیں  
 کرتے اس کی جوابات ان کو فانی اور وہی کام کرتے ہیں جو حکم ہو اسے منکر ہونے والو بت بنانے بناؤ آج کے  
 دن وہی بدلا پاؤ گے جو تم کرتے تھے فٹ ہر سامان کو لانے ہے کہ اپنی گہروالوں کو دین کی راہ پر لائے لاپرواہی  
 ڈرو کہ اگر ساری سے سارے اس پر بھی اگر وہ نہ آویں راہ پر تو ان کی بجائی یہ بے گناہ ہے انتہی فخر الیہ ان  
 میں ہے ای ایمان والو بچا و اپنی جان کو بایں طور کہ جس کام کو اللہ تعالیٰ نے امر فرمایا ہے اس کو کرو اور جس سے  
 تم کو منع کیا ہو اس کو چھوڑو یعنی اپنی جان کے واسطے ایک بچاؤ بناؤ بایں طور کہ معاصی کے ترک میں اور طاعت کے  
 بحالانے میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیروی کرو اور بچاؤ اپنے گہروالوں کو جو کہ عورتیں اور بچے ہیں اور ہر کوئی  
 جو سہل میں داخل ہے بایں طور کہ اس کی طاعت کا ان کو حکم دو اور اس کے معاصی سے ان کو منع کرو اور  
 بچاؤ ان کو اس بات کے ساتھ جس کے ساتھ تم اپنے نفوس کو بچاتے ہو نصیحت کر کے اور تادیب  
 کر کے ناراد و قودھا الناس و الحجازہ یعنی تم اپنی نفوس کو اور گہروالوں کو بچاؤ افعال مذکورہ کر کے اس بڑی آگ  
 سے جو جلا جاتی ہے روشن ہوتی ہے کافرا و یدون سے اور پتھروں سے جیسے بت جو کہ پتھر سے بنتے ہیں جس طرح کہ  
 اس کے سوا اور آگ چھپٹیوں سے جلتی ہے کسی نے کہا کہ بریت ہو یعنی گندک اس لیے کہ یہ سب چیزوں سے بڑھ کر  
 ہر گھڑی میں اور زیادہ تر ہے جلاتے ہیں اس کا بیان سورہ بقرہ میں گز چکا ہے مقاتل بن سلیمان کہتے ہیں  
 بچاؤ اپنے نفوس کو اور گہروالوں کو ساتھ تادیب صالح کے آگ سے آخرت میں قتادہ و مجاہد نے کہا بچاؤ اپنے  
 نفوس کو ساتھ افعال اپنے کے اور بچاؤ اپنے گہروالوں کو ساتھ اپنی وصیت کے طلب یہ ہے کہ تم خود اپنے کام کرو  
 اور ان کو اپنے کاموں کی تاکید کرو کہ تم اور وہ آگ سے بچیں ابن جریر کہتے ہیں پس ہم پر بات لانے ہے کہ ہر اپنی اولاد  
 کو دین اور خیر کہمائیں اور وہ ادب جس سے ہتھ پڑائیں ہوتا ہے اسی باب سے یہ آیت نزل کر رکھا گیا لعلکم  
 و احطیکم علیکم اور یہ آیت نزل کر عیشہ زکات لاکھنوی حضرت علی سے مروی ہے کہ کہا و اپنے نفوس کو  
 اور اپنی گہروالوں کو خیر تادیب کرو ان کو حضرت ابن عباس سے مروی ہے علی کرو اس کی طاعت کے ساتھ  
 اور بچاؤ اس کی معاصی سے اور اپنے گہروالوں کو ذکر کائنات دے گا تم کو اس آگ سے دور لفظ ان کا یہ ہے و یو اسکم  
 یعنی مہربان بناؤ اپنے گہروالوں کو علیہا السلام کہ غلاظہ شداد یعنی وہ بڑی آگ جس کا ذکر ہوا اس پر پتھر کیے گئے ہیں  
 و انہم فرشتون میں کے جو کہ اس کے کاروبار کے اور اس کے لوگوں کے غلبہ کر کے دلہے ہوئے ہیں جیسے تم

۱۰ اور حکم کر کے  
 گہروالوں کو ناراد و قودھا  
 قلم نہ اس پر  
 علی اور اس کے  
 اپنے نفوس کے گہروالوں کو  
 علی اور بچاؤ اپنے  
 علی اور بچاؤ اپنے  
 دارین اس کے  
 علی اور بچاؤ اپنے  
 علی اور بچاؤ اپنے

تباين بين تند و غير تند و بر دست هين ان چوب و ده ان سے جمع چاہين گے تو ان پر رحم نہ کریں گے  
 اس لیے کہ استہلاک نے تو ان کو اپنے غضب سے پیدا فرمایا ہے اور اپنی خلق مجرم کا عذاب کرنا ان کو محبوب کر دیا ہے انکا  
 محبوب کا بھی عذاب کرنا ہے کسی نے کہا کہ درشت افعال سخت افعال ہیں کس نے کہا فحشاء کے معنی ضحائم  
 الاجسام ہیں اور شدا و قیاد ہیں یعنی انکے جسم بڑے بڑے اور قوی اور زبردست ہیں کسی نے کہا اگر ان کے دل  
 غلیظ و فاسی و سخت ہیں ان کے شدید و درشت ہیں یہ بخود ہے غلط قلب سے یعنی قوت قلب سے غلط  
 جسم غلط قول سے بخود نہیں ہے ابو عمران جوئی سے مروی ہے کہ ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ نار کے خازن  
 انیس کہیں ان میں سے ایک کے کا نہ ہے کے مابین تلخ و لطف کی راہ ہے ان کے دلوں میں کچھ رحمت نہیں ہے  
 وہ تو صرف عذاب کے لیے مخلوق ہوئے ہیں ان میں کاورش تہ اہل نار میں کے آدمی کو ایک دہارے گا تو  
 اس کو چھوڑے گا اگر کے اس کی چوٹی سے لے کر اس کے قدم تک خنزیر عبد اللہ بن احمد بن زوائد سند  
 لا یصون لشداء امر سمیعہ وہ فرشتے نار کی مخالفت میں تھے ہیں اس کی اس کے ام میں ہو سکتا ہے  
 کہ موصولہ ہو اور عادل محدود اسی لا یصون لشداء الذی امر سمیعہ یعنی نافذی نہیں کرتے ہیں لشداء اس کام کی جسکا  
 اس نے ان کو حکم دیا یہ صمد یہ ہے اسی لا یصون لشداء یعنی نافذی نہیں کرتے ہیں اس کی اس کے امر کی اس میں  
 کہ امر بدل شمال ہوا سمیعہ صمد سے یا بر تقدیر نرسع خافض اے لا یصون لشداء یعنی نافذی نہیں کرتے  
 ہیں اس کی اس کے حکم میں ولیفعلون ایومرون یعنی ادا کرتے ہیں اس کام میں کان کو امر کیا گیا ہے اس کے  
 وقت میں بدو ن ترخی و نہایت نہ کہ ہفت و نوخر کرتے ہیں انکو قہم کرتے ہیں و نوخر ایک سخن میں اس کو کہ پہلے کو تو یہ معنی ہیں کہ  
 وہ کہ اور کہ قبول کر لیں اور کہ ملتزم ہوں میں دوسرے کے یہ معنی ہیں کہ ادا کرتے ہیں اس کام کو جسکا ان کو امر کیا گیا ہے اور اس سے  
 اگر ان جان نہیں ہوتے ہیں اور نہ اس میں سستی و کاہلی کرتے ہیں کسی نے کہا کہ پہلا جملہ دوسرے کی تاکید ہے محلی  
 اسی کے قائل ہیں اس لیے کہ جو مفاد اول کا ہے وہی دوسرے کا مفاد ہے کسی نے کہا کہ اول قضا فی میں ہے  
 اور ثانی مستقبل میں بضاوی نے اس کی تفسیر فرمائی ہے یہ آریہ کر یہ ڈرنا ہے مومنون کو از تہاد سے اور منافقون کو جو  
 کہ اپنی زبانوں سے مومن ہیں اور دلوں سے مومن نہیں ہیں ایضاً اس کا یہ ہے اگر کوئی کہے کہ اس پاک نے مومن  
 کو اس آیت میں مخاطب کیا ہے کہ فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْكُفْرَ فَاصْبِرُوا لِمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا تُؤْمِنُوا بِالْحَقِّ الْكِتَابِ الْمُبِينِ  
 اُجَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ پس اس آگ کو کافروں کے واسطے تیار کی ہوئی پھڑکی ہے پر مومنوں سے اس کے ساتھ  
 خطاب کرنے کی کیا معنی تو کہیں گے کہ اس آیت میں از تہاد سے پہلے کا امر ہے جو کہ مودی ہوتا ہے طرف نار کے  
 کوفہ یا جو کہ کافروں کے ہے تیار کی گئی ہے اور اس میں منافقون کو بھی خطاب ہے یہ لوگ بھی بخلاف ہیں  
 مَا يَتْلُو الْكَافِرِينَ كَمَا تَعْلَمُ إِنَّهُمْ عَنِ الْيَوْمِ جَمْعًا كَمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا تُؤْمِنُوا بِالْحَقِّ الْكِتَابِ الْمُبِينِ

صلح اصل کا فلفظ  
 شک ہے اصل میں غلط  
 کا ترجمہ ہوا کہ لکھتے  
 اور کہ قہم کا ترجمہ شکار  
 لکھتے ہیں  
 خنزیر کے سانپ کے  
 ۱۷ منہ سے  
 یہ اگر لکھتے  
 اور ان کے منہ سے  
 آگ سے جس کی چھڑیاں  
 ہیں اسی امر پر لکھتے  
 مومنوں کے ساتھ

کرنے کو اور ان کی طرح قطع کرنے کو ان سے یہ بات کہی جائے گی کہ اے منکر ہو نیو الوست بہا نے بناؤ آج کے دن کیونکہ یہ توبہ کا دن ہے اور عذر کرنے بہانے بنانے کا زمانہ فوت ہو چکا اور کام وہاں تک پہنچ چکا جہاں تک اُس کو پہنچنا تھا المنا تجزوں بالکتم نعمتون تم کو تو انہیں اعمال کا بدلہ دیا جائے گا جو تم دنیا میں کرتے تھے یہ آیت مثل اس آیت کے ہے **فَالْيَوْمَ كَاتِبُكُمْ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْ وَعَدُ زُحُمُومُ وَلَا هُمْ يُنصَبُونَ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا** **تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ إِنَّ تَكْفِيرًا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ فِي جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ يَوْمَ لَا يُخْذِي اللَّهُ النَّفْسَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۚ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَنْفُسِهِمْ** **يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ** **وَالْمُتَّقِينَ ۖ وَأَعْلَىٰ عِلِّيِّمًا** **وَمَنْ أَمَّا نَفْسُكُمْ ۖ وَبَشِّرِ الْمُصْلِحِينَ** اسی ایمان والو توبہ کرو اللہ کی طرف صاف دل کی توبہ بنانا یہ تھا کہ رب اے تم سے تمہاری برائیاں اور داخل کرے تم کو باغوں میں جن کے نیچے بہتی نہریں جس دن اللہ ذیل نہ کرے گا نبی کو اور جو لوگ یقین لائے ہیں اُس کے ساتھ ان کی روشنی دھڑکتی ہے ان کے آگے اور ان کے سامنے کہتے ہیں اے رب ہمارے پوری کر دے ہم کو ہماری روشنی اور صاف کر ہم کو توبہ چاہتا ہے اسی نبی الہی کر سکروں سے اور دعا بازوں سے اور سختی کر ان پر اور ان کا گھر روشن ہے اور بری جگہ پر پڑ گئے فٹ صاف دل کی توبہ یہ کہ دل میں پر خیال نہ رہے اُس گناہ کا روشنی ایمان کی دل میں ہے دل سے بڑھی تو تو سارے بدن میں پر گوشت پوست میں فٹ حضرت کا خلق بیان تک ہے کہ اللہ صاحب ارواح کو فرماتا ہو مثل ان کو فرماتا ہے سختی کرو انتہی فصاحت کو جو ہو رہے ہے اس بنا پر کہ توبہ کا صفت ہی یعنی ایسی توبہ کہ نصوح و خلوص میں انتہا کو پہنچنے والی ہے کسی نے بضم فون اسی توبہ نصوح لانفسک یعنی توبہ کرنا خیر خواہی کا وسط اپنے نفوس کے پیچھے جابر ہے کہ نصوح کی جمع ہو یہ بھی جائز ہے کہ صدقہ ہو یقال نصوح نصاحۃ و الصوحا جبر نے کہا کہ وارد توبہ ذات نصوح ہے یعنی خالص کر دے اپنے صاحب کو باطن طور کہ جس گناہ سے توبہ کر چکا ہے اُس کی طرف عود کرنے کو ترک کر دے توبہ اس صفت کے ساتھ موصوف ہوئی بنا برہنا و مجازی اصل میں یہ صفت ہو توبہ کرنے والوں کا کہ توبہ کے ساتھ اپنے نفوس کو خالص صاف کرین باطن طور کہ اُس گناہ کے ترک پر اور اُس کے عود کے ترک پر عزم کر لیں قسار وہ ہے کہا کہ توبہ نصوح توبہ صادقہ ہے کسی نے کہا خالصہ حضرت جن نے فرمایا ہے کہ مغبوض رکے اُس گناہ کو جسے محبوب رکھتا تھا اُس سے استغفار کرے جو وقت اُس کو یاد کرے کبھی نے کہا مادم و پشیمان ہوتا ہے دل سے اور مغفرت مانگنا ہے زبان سے اور باز رہنا ہے بدن سے اور اطمینان ہے اس پر کہ عود نہ کرے گا سعید بن جبیر نے کہا کہ توبہ مقبولہ ہے نعمان بن بشیر سے مروی ہے کہ کسی نے حضرت عمر سے توبہ نصوح کا پوچھا فرمایا یہ ہے کہ آدمی توبہ کرے برے کام سے پر کبھی اس کی طرف عود نہ کرے





مکرم کی راہ سے کیونکہ توبہ کرنے والا گناہ سے منسلک اس کے چہرے کا کوئی گناہ ہی نہیں ہے اور یہ بچہ جب عقل نہیں  
 ہو تو یوم النحر ہی الہ النبی والذین آمنوا تو یہ مکملہ ظرف ہو رہا ہے کہ جسے توبہ سے یا ذکر و خدو سے نکلتا ہے موصوف  
 معطوف ہو رہی ہے کسی نے کہا کہ موصول مبتدا ہے اور اس کی خبر یہ جملہ ہے نور ہم سچی بین الیدیم و یا یا ہم  
 لیکن قول اول او بے ہو اور یہ جملہ حالیہ ہے یا ستانفہ ہے اسطے بیان کرنے ان کے حال کے یعنی داخل کیا  
 ان کو باغون میں جن ان کے رسوا نہ کرے گا اسد بنی کو اور ان لوگوں کو جو صاحب ہوتے بنی کے وصف  
 ایمان میں درآخال کہ ان کی روشنی دور تھی ہوگی ان کے آگے اور دور تھی ہوگی ان کے دامن اس آیت میں  
 توفیق و اشارہ ہر اہل کفر کی طرف جو ان سے تعلق لے کر سو کیا سورہ حدید میں گزر چکا ہے کہ نور ان کے  
 ساتھ ہو گا اس حال میں کہ وہ پل صراط پر چلیں گے ایمان سے مراد ان کی کل جہات ہیں ان کے کی اور داہنی طرف  
 کی قید لگانا اس کی نفی نہیں کرتا کہ ان کے بائیں پر نور ہو بلکہ ان کے واسطے نور ہو گا لیکن وہ اسکی طرف التفات  
 نہیں کریں گے اس لیے کہ یا تو وہ سابقین ہیں ہوں گے تو اس جانب میں چلیں گے جو ان کے آگے پہلے دیا  
 ہی یمن میں ہوں گے تو اس جانب میں چلیں گے جو ان کے داہنی طرف ہے حضرت ابن عباس سے مروی ہے  
 موصوف میں سے کوئی ایسا نہیں ہے کہ قیامت کو دن سے نور نہ دیا جائے اب اسما فوج سواس کا نور بھیج دیا گیا  
 اور ہونے والے اس کا سوا فوج کے نور بھیجے جس کو اس نے دیکھا تو وہ کہے گا ربنا اتمم لنا النور نا الایہ حضرت  
 ابن مسعود سے روایت ہے کہ ان کے نور سے نور بھیج دیا گیا اور ان میں سے کوئی نور بھیج دیا گیا اور ان کے  
 ہے اور ادنیٰ ان کا براہ نور کے وہ ہے جس کا نور اس کے نزدیک نہیں ہے اور جب اس جبریر و ذرا کہ اس کی طرف سے البور  
 السورہ یقیناً ہوں بنا اتمم لنا نورنا و اعظم لنا انک علی کل شیء قیہر جبکہ منافقون کا نور بھیج جائے گا تو نور  
 یہ دعا کریں گے کہ میں گے اسی ہمارے رب پورا کر واسطے ہمارے نور ہمارا اور محاف کہ ہم کو بیشک تو ہر شے  
 پر قادر ہے اس کا بیان تفصیل اول گزر چکا ہے یا ایہا النبی جاہدا کفار لایہ یعنی اسی ہی لڑ کھارے ساتھ تلو اور  
 نیز سے کے اور منافقون سے ساتھ حجت و عطف علی کے سورہ برات میں اس آیت پر کلام گزر چکا ہے اور سختی کر  
 ان پر ساتھ انتہا روز جزا و غض کے یعنی تشدد کر ان پر دعوت و خطاب و قتال و محاجت باللسان میں  
 اور برتاؤ کثرت و سختی کا ان کے امر کرنے میں ساتھ شرايع و احکام کے اور نرمی کے ساتھ ان سے معاملہ  
 کرتا حضرت حسن نے فرمایا جہاد کر ان سے ساتھ قائم کرے حدوں کے ان پر اس لیے کہ وہ مرتکب ہوتے  
 تھے وجبات حدود کے اور صبر و مرجع کفار و منافقین کا جہنم کی طرف ہے اور برامچ ہے وہ جس کی طرف  
 جمع ہوں گے چونکہ بعض کفار کی قرابت متی مسلمانوں سے پس بسا اوقات یہ توہم کیا کہ وہ قرابت ان کو  
 نفع دے گی اور بعض مسلمانوں کی قرابت متی کفار سے اور بسا اوقات یہ توہم کیا کہ وہ قرابت ان کو ضرر

۱۔ انہی کے  
 ۲۔ اور یمنی شایعہ  
 ۳۔ والذین آمنوا  
 ۴۔ و یا یا ہم  
 ۵۔ و یا یا ہم  
 ۶۔ و یا یا ہم  
 ۷۔ و یا یا ہم  
 ۸۔ و یا یا ہم  
 ۹۔ و یا یا ہم  
 ۱۰۔ و یا یا ہم

وہ کی اس لیے ہر ایک واسطے ایک مثل بیان کی اور اول سے ابتدا فرمائی پس ارشاد کیا صَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ  
 كَفَرُوا امْرَأَتِ نُوْحٍ وَامْرَأَتِ لُوْطٍ وَكَانَتَا تَحْتِ عِمْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ كُنَا اَمَّا فَالَمُ بِغِنَا عَنْهَا  
 مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِيْنَ ۝ وَصَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ اٰمَنُوا امْرَأَتِ فِرْعَوْنَ  
 اِذْ قَالَتْ رَبِّ اِنِّيْ غَدَاةٌ بَيْنَا وَبَيْنَا فِتْنَةٌ وَتَخْشَىٰ فِرْعَوْنَ وَتَخْشَىٰ مِنَ الْقَوْمِ الظَّٰلِمِيْنَ ۝  
 وَفِرْعَوْنُ ابْنُ عِمْرَانَ ابْنُ اَخْتَمَلْتُمْ مَرْجُا فَاَنْقَضْنَا بِرُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَ  
 كُنْتُمْ مِّنَ الْفٰتِنٰتِ ۝ اس نے بتائی ایک کہاوت منکروں کے واسطے عورت نوح کی اور عورت لوط کی  
 کہ میں تینوں دونوں دونوں کے ہمارے بندوں میں سے پہلے انوں سے ان سے چوری کی پر وہ  
 کام نہ آئی انکو اس کے ہاتھ سے کچھ اور حکم ہوا کہ چلی چادو فرخ میں ساتھ جانے والوں کے اور اس نے بتائی ایک  
 کہاوت ایمان والوں کو عورت فرعون کی جب بولی اسے رب بنا کر واسطے اپنے پاس ایک گھر بشت میں اور بچا  
 نکال مجھ کو فرعون سے اور اس کے کام سے اور بچا نکال مجھ کو ظالم لوگوں سے اور میری بیٹی عمران کی جس نے روکی  
 اپنی شہوت کی جگہ پر ہم نے پہونکے سی اس میں ایک اپنی طرف کی جان اور سچ جانیں اپنے رب کی تمیز  
 اور اس کی کتابیں اور بھٹی بندگی کرنے والوں میں فٹے یعنی اپنا ایمان درست کرو نہ خاوند بچا سکے نہ جو رو بہ  
 سب کو سنا دیا ہے نہ جانو کہ حضرت کی بیبیوں پر کہا ہے اُن پر وہ کہا ہے الطیبات اللطیبتین حمدی کی اپنی  
 منافق پر ایمان فٹ حضرت موسیٰ کو انوں نے پالا اور اُن کی مددگار تھیں لیکن دارکتے ہیں آخر اُن کو فرعون  
 نے قتل کیا یا سترے شجرہ بوگین لیتے فٹ بارہ گز چکا ہے کہ یہی مثل سے مراد ایک ایسی عزیز حالت کا  
 لانا ہوتا ہے جس سے ایک اور حالت پہچانی جاتی ہے جو کہ غارت میں اس کے مثال و مشابہ ہوتی ہے یہاں  
 یہی مراد ہے امراة نوح وامراة لوط مفعول اول سے ضرب کا اور مثلاً مفعول ثانی ہے اصل میں یوں ہے  
 ضرب اللہ امراة نوح وامراة لوط مثلاً اللذین کفروا مفعول ثانی کو صرف اس لیے مؤخر کیا ہے کہ جو جملہ اُس کی تفسیر  
 اور اس کے معنی کا موضح ہے وہ اُس سے متصل ہو جائے وہ جملہ یہ ہے کانتا تحت عیدین من عبادنا  
 صالحین اور جملہ مثلاً نفع ہی گویا ضرب مثل کا منتر ہے معنی یہ ہیں کہ مثلاً لا اسد نے دن نوح و دن لوط کو  
 مثل اسے حال ان کفار کے اس بابت میں کہ وہ بسبب اپنی کفر کے عتاب کی جاہلین گے اور کوئی بھی کسی  
 کے کام نہ آئے گا پس مثل کی تفسیر بیان فرمائی کہ دیکھو یہ دونوں عورتیں ہمارے بندوں میں سے دو  
 نیک بندوں کی عصمت نکاح میں تھیں فتنہ مایہ پران دونوں سے اپنے خاوندوں کی خیانت واقع  
 ہوئی فلم یغینا عنہما من انفسہن کما ہے تو نوح و لوط نے اُن کو کچھ بھی نفع نہ پہونچا اور نہ کچھ ایسا  
 اُن سے دفع کیا باوجود اس کے کہ وہ دونوں اُن کی بیبیان تھیں اور یہ دونوں نبی سے ہمارے

وقف لازم

پیش  
میں  
میں  
میں

ان کی کراست و عزت تھی اس میں تنبیہ ہے اس پر کہ عذاب بہ سبب طاعت کے دفع کیا جاتا ہے نہ بوجہ وسیلہ کو  
وقیل ادخل النار مع الداخلین یعنی اور اُن سے کہا جائیگا آخرت میں یا اُن سے کہا گیا اُن  
کی موت کے وقت کہ داخل ہو جاؤ نار میں ساتھ اہل کفر و معاصی کے جو کہ اُس میں داخل ہونے والے ہیں  
مطلب یہ ہے کہ کفار کا جو مسلمانوں پر رشتہ ہو سو یہ رشتہ اُن کے کچھ کام نہ آئے گا جس طرح کہ ان  
دو عورتوں کا رشتہ زوجیت کچھ کام نہ آیا اگر خود ایمان لائیں گے تو بلا شک اُن کے کام آئے گا حضرت  
نوح علیہ السلام کی بی بی کا نام واکہ تھا کسی نے کہا واکہ اور حضرت لوط علیہ السلام کی بی بی کا نام واکہ  
تھا کسی نے کہا واکہ چونکہ حضرت نوح و حضرت لوط علیہما السلام کا ذکر ہو چکا تھا تو مختصراً کہہ دیتا کافی  
تھا مگر ایسا نہ کیا اس لیے کہ من عبادنا کی اصناف شریفہ سے اُن کی تشریف و تکریم مقصود ہے اور  
اس کے اندر سے مقصود میں مبالغہ ہے وہ معنی یہ ہیں کہ عادۃ انسان کو اپنے ہی کفّش کی صلاح  
نفع دیتی ہے اپنے غیر کی صلاح کچھ کام نہیں آتی گو وہ غیر صلاح کچھ کام نہیں آتی گو وہ غیر صلاح و  
قریب من اللہ کے اعلیٰ مراتب ہی میں کیوں نہ ہو خیانت کو یہاں زمانہ اور نہیں ہے حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کبھی کسی نبی کی بی بی نے زمانہ میں کیا آخر جہ ابن ہند عنہ و قد رواہ عنہ  
ابن عساکر مرفوعاً و سرالفظ اُن کا یہ ہے کہ انہوں نے زمانہ میں کیا زین فوج کی خیانت تو یہ ہے کہ  
لوگوں سے کہتی تھی کہ وہ تو مجنون ہے اب رہی زین لوط سو اُس کی خیانت یہ ہے کہ وہ اُن کے مہانوں  
کو بتا دیتی تھی پس یہ اُن کی خیانت ہے آخر جہ عبد الرزاق والحاکم و صحیحہ و غیرہما مکرر و صحیحاً کہنے لگے  
کہ خیانت یہ کفر تھی اجماعی اولہ اس پر واقع ہو چکے ہیں کہ کبھی کسی نبی کی بی بی نے زمانہ میں کیا کسی  
نے کہا کہ اُن کی خیانت اتفاق تھا کسی نے کہا کہ خیانت بنیہ تھی تھیکے بن سلام کہتے ہیں اللہ سبحانہ  
و تعالیٰ نے مثل بیان فرمائی واسطے کفار کے اس کے ساتھ تہذیر کرتا ہے حضرت عائشہ و حضرت حفصہ  
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت سے جب کہ دونوں نے باہم مل کر آپ پر ایک سے دوسرے کی  
مدد کی واقعہ میں کیا خوب بات کہی اس لیے کہ بعد ذکر کرنے ان کے قصہ کے اور ان کی مظاہرہ کے  
حضرت پرنسپس کی دو عورتوں کا ذکر کرنا پوری رہنمائی اور کامل اشارہ کرتا ہے اس طرف کہ مراد ڈرانا  
ہے ان دونوں کا معافی امتیاز مومنین کے اور بیان ہے اس بات کا کہ اگرچہ یہ دونوں خیر خلق اللہ  
و خاتم رسل کے زیر عصمت ہیں مگر یہ زیر عصمت ہونا اللہ تعالیٰ کے عذاب سے اُن کو کچھ کام نہ آئے گا  
مقرر اللہ پاک نے اُس مظاہرہ کے گناہ سے اُن کو بچا لیا یہ سبب تو بوجہ خالصہ کے جس کا وقوع اُن  
سے ہوا و ضرب اللہ مثلاً للذین امنوا امرت فرعون زین فرعون کا نام ہے

بنت نراحم تھا کسی نے کہا کہ اسراہیلی تھی اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہو بہی تھی  
 کسی نے کہا کہ فرعون کے چچا کی بیٹی تھی اور عمالقمین سے تھی اور صاحب فراست صادق تھی حضرت  
 موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لائی تو فرعون نے اُس کو چوبغا کر کے عذاب کیا مثل میں  
 دیسا ہی کلام ہے جیسا کہ اول مثل میں گزر چکا ہے ستنے یہ ہیں کہ تھیرا یا اللہ تعالیٰ نے زن فرعون  
 کے حال کو مثل واسطے حال مومنوں کے اُن کی تعزیر دینے کو طاعت پر ثبات رہنے میں اور یز  
 کے مضبوط پکڑنے میں اور شدت کے اندر صبر کرنے میں اور مثل اس کے کہ رشتہ کفر کا انکو ضرر نہ  
 دیگا جس طرح کہ زن فرعون کو ضرر نہ دیا حالانکہ وہ الکفر کافرین کے تحت میں تھی اور بہ سبب ایمان  
 لانے اپنے کے اللہ تعالیٰ پر جنات نعیم ہیں جو گئی اس میں دلیل ہے اس پر کہ کافروں کا وصلہ  
 و تعلق مع ایمان کے ضرر نہیں دیتا ہے اذ قال کثرت رب ابنی لی عندک نبیاً فی  
 الجنۃ یعنی جب کہ اُس نے کہا اے رب بنا واسطے میرے اپنے پاس ایک گھر حنت میں یعنی سیا  
 گھر کہ قریب ہو تیری رحمت کو یا ترے مقربین کے اعلیٰ درجات میں ہو یا ایسے مکان میں جو جس میں  
 القرب نہیں کیا جاتا ہے مگر ترے اذن سے اور وہ حنت ہے کلمہ اذ طرف ہے مثلاً کا یا ترے  
 کا عندک حال ہے ضمیر شکم سے یعنی بنا واسطے میرے درآخال کہ میں تیرے پاس ہوؤں یا  
 حال ہے بیتا سے اس لیے کہ وہ اس پر مقدم ہے یعنی بنا واسطے میرے ایک گھر درآخال کہ وہ  
 تیرے پاس ہوئے الجنۃ بدل یا عطف بیان ہے عندک کا یا متعلق ہے ابن سے عندک کو  
 جو بیان مقدم کیا ہے سو منظور اس سے اشارہ ہے اُن کے اس قول کی طرف کہ الباقی قبل  
 الدار و بنی من فرعون و عملہ و بنی من القوم الظالمین یعنی اور جنات دے  
 مج کو فرعون سے یعنی اس کی ذات جنیت سے اور اُس کے عمل سے یعنی اُس کے شرک سے  
 اور وہ اعمال شر جو اس سے صادر ہوئے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا  
 کہ علقہ سے مراد جماعت ہے اور جنات دے مجھ کو ظالم قوم سے کلی نے کہا کہ قوم ظالم سے مراد اہل  
 مصر ہیں مقاتل نے کہا کہ قبط ہیں حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرعون کی  
 عورت عذاب کی جاتی دہوپ سے بہرہ کیس کے پاس سے چلے جاتے یعنی وہ لوگ جو مقرر تھے  
 اس پر تو فرشتے اپنے پردوں سے اُس پر سایہ کرتے تھے اور وہ اپنا گھر حنت میں دیکھتی تھی ہنسی  
 ابن ابی شیبہ و الحاکم و صحیحہ وغیرہا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ فرعون  
 نے اپنی عورت کے واسطے چار بیٹھیں گاڑیں اور اُس کو اُن پر لٹایا اور اُس کے پیچھے چلنے لگی

ملکہ کنز الدین  
 فقیر القدر من جنات  
 جہنم و کعبہ فی النور  
 عند ربہ صل  
 حافظ و خیر عالم  
 صدر کا خط ہر جہ  
 کہ باوجود کیا ہو یا علی  
 کلک و اسرار علیہ



اور پھر خورشید کے مقابلہ میں اُس کو کیا پس اُس نے اپنا سر آسمان کی طرف اٹھایا پھر کہا رب ابن  
 لی الایہ تو اللہ تعالیٰ نے کھول دیا واسطے اُس کے گھر اُس کا حبیب میں پس اُس نے اُس کو دیکھ  
 لیا اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی روح قبض کر لی اخر جبرئیل بن حمید حضرت حسن دابن کیسان کہتے  
 ہیں کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اُس کو اکرم نجات دی اور اُس کو اٹھایا طرف جنت کے پس وہ  
 کہتا ہے اوپر جنتی ہے اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ پناہ مانگنا ساتھ اللہ تعالیٰ نے اور  
 اُس کی طرف التجا کرنا اور سوال خلاص کا اُس سے کرنا وقت محن و نوازل کے منجھ سیر صالحین  
 ہے اور مؤمنین مومن الدین کے عادات ہے و مریم ابنت عمران الی حضرت خدیجہ  
 سطوت ہے ام رة فرعون پر اسے و ضرب اللہ مثلاً الذین آمنوا مریم ابنت عمران بیٹے اور اللہ  
 تعالیٰ نے حال و وصفت بیان کی حضرت مریم علیہا السلام کی واسطے مومنون کے اس بنا پر  
 یہ ہے کہ اللہ پاک نے مومنون کے حال کی تمثیل دی دو عورتوں سے جس طرح کہ کفار کے حال  
 کی دو عورتوں سے تمثیل دی تھی کسی نے کہا کہ مریم کا منصب فعل مقدر ہے اسے اذکر مریم بیٹے  
 ذکر کر مریم کا جس نے اپنی شرمگاہ محفوظ رکھی فواحش سے اور مردوں سے پس اُن تک کوئی نہیں  
 پہونچا نہ تو نکاح سے اور نہ زنا سے قصہ عقیقہ و بارسا کو کہتے ہیں مقصود اُن کے ذکر سے یہ  
 کہ اللہ پاک نے اُن کے واسطے دنیا و آخرت کی کامتین جمع کر دی تھیں اور لسان عالمین  
 پر اُن کو برگزیدہ کیا تھا باوجود اس کے کہ وہ قوم کافر کے درمیان میں تھیں اُس کی تفسیر سورہ  
 نسا میں گزرجی ہے مفسرین کہتے ہیں کہ یہاں فرج سے مراد حبیب ہے اس لیے کہ بعد کو یون  
 فرمایا ہے ففطخنا فیہ سن روحنا یعنی پھر پہونکا ہم نے اُس میں اپنی روح سے یعنی وہ  
 روح جو ہماری مخلوق تھی یہ یون ہوا کہ جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُن کے کرتے کی خیب  
 میں بیٹے اُن کی قمیص کے طوق میں پہونکا تو بعد پہونکنے کے حضرت عیسیٰ کے ساتھ حاملہ ہوئیں  
 پھر نفخ و حمل دو وضع ایک ساعت میں ہو گیا اس کا پورا بیان اول گزرجکا ہے استاذ و فخرنا  
 میں مجازی ہے یعنی وہ پہونکا جبریل علیہ السلام کا تھا پھر اُس کی نسبت اللہ پاک کی طرف  
 کی گئی اس جہت سے کہ خالق و موجد وہ ہے کسی نے کہا کہ مراد روح سے حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ  
 السلام کی روح مقدس ہے جس سے وہ زندہ ہو گئے پس بواسطہ نفخ جبریل علیہ السلام کے وہ  
 روح حضرت مریم علیہا السلام کی شرمگاہ کی طرف پہونچ گئی اور اصناف روح کی اللہ تعالیٰ  
 اصناف مخلوق کی ہے اپنے خالق کی طرف واسطے تشریف و تکریم کے و صدفقت

۵۰  
 چلے اس  
 میں نہیں

و کلمات رہا یعنی اور تصدیق کی اپنے رب کے شرائع و احکام کی جنکو اُس نے اپنے بندوں کے واسطے  
 مشرور فرمایا ہے کسی نے کہا کہ مراد کلمات سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں قالہ مقابل کسی نے کہا کہ  
 کلمات سے مراد بیان جبریل علیہ السلام کا اُن سے یہ کہنا ہے کہ اِنَّمَا اَنَا رَسُولٌ رَبِّكَ لَا هَبْ  
 لَكَ خُلُقًا مَّا ذَكَّرْتُكَ اِیَّیْہَا کسی نے کہا کہ صحیفہ الہیہ میں جن کو حضرت ادریس علیہ السلام وغیرہ پر نازل کیا  
 جمہور نے صدقہ کو متبذیر پڑھا ہے اور کسی نے بتخفیف جمہور نے کلمات کو جمع پڑھا ہے اور کسی نے  
 بافراو و کتبہ جمہور نے دیکھا ہے بافراو پڑھا ہے اور کسی نے مجہم اول کی بنا پر جس مراد ہے ترجیح کے معنی  
 میں ہوگی یعنی اور تصدیق کی اپنے رب کی کتابوں کی یہ وہ کتابیں ہیں جو کہ انبیاء علیہم السلام پر  
 نازل کی گئیں جیسے حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام اور خود اُن کے فرزند ارحمہما حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام و کانت من القانتین یعنی اور تھی اُس قوم میں سے جو کہ اپنے رب کے  
 مطیع ہیں کہ قالہ قناتہ عطا نے کہا کہ نماز پڑھنے والوں میں سے وہ نماز پڑھا کرتی تھیں درمیان  
 مغرب و عشا کے یہ بھی جائز ہے کہ قانتین سے مراد اُن کا گروہ اور گنیا ہو جن میں سے وہ تھیں  
 وہ لوگ مطیع اور صلاح و طاعت کے گروہ تھے چونکہ قنوت ایک ایسی صفت تھی جو کہ شامل  
 ہوتی ہے اُن کو جو کہ مردوں عورتوں دونوں قبیل سے قانت ہوتی ہیں اس لیے اُس کے ذکر کو تفسیر  
 دی گئی اُس کے انما پر اور اس میں شمار ہے اس بات کا کہ اُن کی طاعت رجال کا ملین کی طاعت  
 سے قاصر نہیں تھی یہاں تک کہ وہ اُن کے جملے سے شمار کی گئیں کلمہ سن تبیین کا ہے یہ بھی جائز  
 ہے کہ اجزاء غایت کے واسطے ہو اس بنا پر کہ اُن کی ولادت قانتین سے ہوئی اس لیے کہ وہ حضرت  
 ہارون و ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام کی اولاد میں سے تھیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے فرمایا  
 مروی ہے کہ افضل الناس اہل حبیب خدیجہ بنت خویلد ہے اور فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور یحییٰ  
 بنت عمران اور استیضات زحمر زن فرعون مع افضل اللہ علیہا من خبر بان فی القرآن قالت رب  
 ابن لی عندک الآیۃ اخذہا احمد و طیبہ رانی والحاکم و صحیحین و غیر ہما میں حضرت ابو موسیٰ اشعرانی کی  
 حدیث سے مراد فارسی ہے کہ کامل ہوئے مردوں میں سے بہت اور کامل نہیں ہوئیں عورتوں میں  
 مگر استیضات فرعون اور مریم بنت عمران اور خدیجہ بنت خویلد اور یحییٰ بن زکریا و فاطمہ بنت محمد و یونس  
 بن ماریہ کے ہے باقی کسانوں پر امرات اور ابنت کا کلمہ بیان بتائی و راز لکھا جاتا ہے اور بلوغت  
 سے اس پر وقف کیا جاتا ہے ف ابن کثیر میں آیت تحریر کی شان نزول کا اختلاف بیان کیا ہے  
 ایک قول یہ ہے کہ یہ کی شان میں نازل ہوئی ہے یہاں اس کے یہ دلائل ذکر کیے ہیں ۱۔ روایت میں

۱۔ میں نے یہ بیان  
 ۲۔ سے یہ بیان  
 ۳۔ کہ یہ بیان  
 ۴۔ کہ یہ بیان  
 ۵۔ کہ یہ بیان  
 ۶۔ کہ یہ بیان  
 ۷۔ کہ یہ بیان  
 ۸۔ کہ یہ بیان  
 ۹۔ کہ یہ بیان  
 ۱۰۔ کہ یہ بیان



یَسْتَنْبِطُونَكَ مِنْهُمْ پس میں ہتا کہ میں نے اس امر کا استنباط کیا وگذا قال سعید بن جبیر و عکرمہ و مقاتل بن حیان الضحاک وغیرہم واصلح الموتین حضرت ابوبکر و حضرت عمر میں حضرت حسن نے زیادہ کیا اور حضرت عثمان میں بسیر بن سلیم نے مجاہد سے روایت کیا کہ حضرت علی بن ابی طالب میں اسی طرح خود اور سے مرفوعاً یہی مروی ہے کما اخرجہ ابن ابی حاتم ہنادہ ضعیف و ہونکر حدیث اس سائنحات کی تفسیر میں کہا ہے اے صالحات یہ قول ان حضرات کا ہے ابوبکر و عائشہ و ابن عباس و عکرمہ و مجاہد و سعید بن جبیر و عطاء و محمد بن کعب قرظی و ابوعبدالرحمن سلمی و ابودناک و ابوسعید خضعی و حسن و قتادہ و صنیع و بیس بن الش و سدی وغیرہم اس میں حدیث مرفوعہ بھی گزرتی ہے یہ تفسیر الساکون سورۃ برات میں لفظ السکایہ ہے سیاقہ مذکورہ الا تہ لصیام زید بن اسلم و عبدالرحمن بن زید نے کہا کہ سکا کا بمعنی ہجرات ہے اور عبدالرحمن نے پڑھا الساکون سے الہما جون قول اول اولی ہے وائہ علم ثقیات و البکارا کی تفسیر میں کہا ہے یعنی بعض اُن میں سے بیاہیان اور بعض کواریان تاکہ یہ کسی ہو طرف نفس کے اس لیے کہ تنوع نفس کو خوش کرتا ہے اور اسی لیے فرمایا ثقیات و البکارا اگر زید بن اسلم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا ہے کہ آپ کا بیاہ کرے گا پس غیب تو آسیہ زن فرعون ہے اور ابوبکر امیر بنبت عمران میں فرج الطبرانی نے صحیحہ الکبیر عن الضحاک و مجاہد عن ابن عمر مروی ہے کہ حیرل علیہ السلام حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف آویس بن ابی خدیجہ نے گز کیا تو حیرل نے کہا کہ اللہ پر سلام پڑھتا ہے اور سو خوشخبری دیتا ہے ایک گھر کی جنت میں جو کہ قصہ ہے دور ہے کہ جس میں نہ نصیب اور نہ صخب ہے ایک مولیٰ خوف دار کا ہے در میان خادمہ مریم بنت عمران و خاندانہ آسیہ بنت نراحم کے ہے اخرجہ الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ مریم علیہا السلام من طریق سعید بن سعید و من حدیث ابی بکر الہندی عن عکرمہ عن ابن عباس مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی بی خدیجہ پر داخل ہوئے اور وہ موت کی حالت میں تھیں تو فرمایا او خدیجہ جس وقت تو نے اپنے سوتون سے تو میری طرف سے اوپر سلام پڑھتا ہے وہ بولیں یا رسول اللہ کیا آپ نے مجھ سے قبل بیاہ کیا ہے فرمایا نہیں ولیکن اللہ تعالیٰ نے میرا بیاہ کیا ہے مریم بنت عمران اور آسیہ زن فرعون و کلثم خواہر سے یہ حدیث بھی ضعیف ہے حضرت ابوامامہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ان کے ہاں کہ اللہ نے میرا بیاہ کیا ہے جنت میں مریم بنت عمران و کلثم خواہر سے و آسیہ زن فرعون سے تو میری جی کما مبارک ہو آپ کو یا رسول اللہ اخرجہ ابویعلیٰ یہ حدیث بھی ضعیف ہے اور ابن ابی داؤد و مسلم ابی مروی ہے قوا الفسک و اہلکم نار امین حضرت علی سے مروی ہے ابوسعید و عکرمہ مجاہد سے مروی ہے کہ

ڈیروالٹر سے اور وصیت کرو اپنے گھر والوں کو اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی قیادہ نے کہا اگر کرے تو اُن کو اللہ کی طاعت کا اور منع کرے تو اُن کو اللہ کی محصیت سے اور یہ کہ قیام کرے تو اُن پر سائنہ امر اللہ کے اور اُن کو امر کرے اور اُس پر اُن کی مدد کرے پھر جب دیکھے تو امر کی کوئی محصیت تو اُس سے اُن کو باز رکھے اور زجر کرے اسی طرح ضحاک و مقاتل نے بھی کہا ہے حق ہے مسلمان پر یہ کہ تعلیم کرے اپنے گھر والوں کو جو کہ اُس کے رشتہ دار اور اُس کے لونڈی غلام ہیں اُس سے اُن کی جو اہل نے اُن پر فضل کی ہے اور اُس سے اُن کی جس سے اُنکو منع کیا ہے اسی آیت کے معنی میں وہ حدیث ہے جس کو امام احمد و ترمذی و ابوداؤد نے من حدیث عبد الملک بن الربیع بن سبرہ عن ابی یمن جده مرفوعاً روایت کیا ہے حکم کرو بچے کو نماز کا جب وہ ہو بچے سات برس کو پھر جب ہو بچے دس برس کو تو اُس پر یہ کو مارو یہ لفظ ابوداؤد کا ہے۔

ترندی نے کہا یہ حدیث حسن ہے وروی ابو داؤد و من حدیث عمرو بن شعیب عن ایسہ عن جده عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثل ذلک فقہما نے کہا ہے کہ اسی طرح روزے میں ہے تاکہ یہ اُس کے ہر قطر ٹھوکر کرنا ہو عبادت ... کہ وہ بالغ ہو اس حال میں کہ عبادت و طاعت پر اور مجاہدیت معصیت و ترک منکر پر ستم ہو واللہ الموفق و قودہا المناس و الحجارہ یعنی اُس لگ کی چپٹیاں جو کس میں ڈالی جائیں گی بنی آدم کے جتنے بنین اور کہا ہے کہ حجارہ سے مراد وہ بت ہیں جو بوجے جاتے ہیں لقولہ تعالیٰ اَنْتُمْ دُومًا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ حضرت ابن مسعود و مجاہد و ابو جعفر باقر وسدی نے کہا کہ یہ پتھر ہیں گندک کے مجاہد نے یہ زیادہ کہا کہ زیادہ تر بدبو ہیں سردار سے وروی ذلک ابن ابی حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ تہر بسند خود عبد الغفر یعنی ابن ابی داؤد دوسروایت کیا ہے کہا مجھے یہ بات پہونچی ہے کہ حضرت تائے یہ آیت یا ایہا الذین امنوا لا یثربہی اور آپ کے پاس بعض اصحاب تھے اور اُن میں ایک شیخ تھا تو اُس شیخ نے کہا یا رسول اللہ جہنم کے پتھر مثل دنیا کے پتھروں کے ہیں تو آپ نے فرمایا قسم ہے اُس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ ایک بڑا پتھر جہنم کے بڑے پتھروں میں سے بزرگ تر ہے دنیا کے سارے پتھروں سے کہا پس وہ شیخ غشش کہا کہ گر بڑا تو حضرت نے اُس کے دل پر اپنا ہاتھ رکھا تو ناگاہ وہ زندہ ہوا پھر آپ نے اُس کو پکارا فرمایا اے شیخ کہ لا الہ الا اللہ پس اُس نے اس کو کہا پھر آپ نے اس کو حبش کی لٹارت دی راوی نے کہا پس آپ کے صحابہ عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہمارے درمیان میں سے آپ نے فرمایا ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ذلک لیمتقنوا فی وختاف و عیند یہ حدیث سرل غریب علیہا ملائکہ غلط شداد یعنی اس پر مضمون ہیں ایسے فرشتے جن کی طبیعت میں خلیفہ و درگاہ ہیں اللہ کے منکروں پر رحمت

وہاں سے لے کر آج تک  
میں نے کبھی نہیں  
دیکھا ہے۔



کرنا ان کے دلوں کو کھینچ لیا گیا ہے شداد کا یہ طلب ہے کہ انکی ترکیب غایت درجہ کی شدت و کثافت و منظر فرما  
 میں ہے حکمرانہ سو مروی ہے کہ جس وقت اول اہل نازناہ کی طرف پہنچیں گے تو جابر لاکھ خازن بائیں گے  
 جہنم کے خازنوں میں سو جنکے چہرے سیاہ اور انیا بونکے کالے ہونگے یعنی ترش مودانت لگائے  
 ہوئے اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو رحمت کھینچ لی ہے اُن کے ایک ہل میں ذرہ برابر رحمت نہیں  
 ہے اگر اُن میں کے ایک کے شانے سے پرندہ اور آیا جاتا تو دو مہینے اور تارہتا قبل اسکے کہ اُس کے  
 دوسرے شانے کو پہنچے پہر پائیں گے دروازہ پر بادیس فرشتوں کو اُن میں کے ایک کے سینے کی چڑائی  
 ستر خریف کی بیٹے سال کی ہے پہر گرتے رہیں گے ایک دروازے سے اور دروازہ کی طرف پانچواں  
 برس پہر پائیں گے اُن میں کے ہر دروازے پر پھل اُس کے جو اول دروازے پر پایا تھا یہاں تک کہ اُس  
 کے آخر تک پہنچیں گے لغو ذرا بالہ من النار و اہل النار بجاہ سیدنا المختار صلے اللہ علیہ وآلہ وصحہ وسلم  
 ما قبل الیل و اذ بر النار لا یعصون البین ما امرهم یعنی جب اللہ تعالیٰ نے اُن کو کوئی حکم دیا تو اس کی  
 طرف دوڑتے ہیں طرۃ العین ہی اُس سے تاخیر نہیں کرتے اور وہ اُس کے کرنے پر قادر ہیں ان کو  
 اُس کے کسی طرح کا عجز نہیں ہے یہ فرشتے وہی زبانہ میں عیاذ باللہ منہم یا ایہا الذین کفروا الایہ  
 کا یہ طلب ہے کہ قیامت کے دن کفار کو کہا جائیگا کہ تم غدر کرو کیونکہ وہ تو تم سے قبول نہیں کیا جائے گا  
 تم تو آج کے دن اپنے ہی اعمال کا بدلہ پاؤ گے پہر فرمایا یا ایہا الذین آمنوا توبوا الی اللہ توبۃ نصوحا یعنی  
 اے ایمان والو توبہ کرو طرف اللہ تعالیٰ کے صادق جازم سچی توبہ جو کہ مشا دیتی ہے اپنے پہل  
 کے گناہوں کو اور جمع کر دیجی ہے تا ب کی پریشانی کو اور باز رکھتی ہے اُس کو عمارت سے جن کو اول  
 کیا کرتا تھا بعد اس کے وہی اقوال ذکر کیے ہیں جنکا اول ذکر ہو چکا ہے پہر یہ اثر ذکر کیا ہے عن  
 زبیر بن حبیش عن ابی بن کعب مروی ہے کہ ہم سے کسی چیز میں کمی تھی میں کہ وہ اس است کے اطمینان  
 ہونگی وقت قریب ہونے قیامت کے اُن میں کے جماع کرنا مرد کا ہے اپنی عورت اور اپنی لونڈی کو  
 اُس کے درمیان اور یہ اُن چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اور اُس کے رسول نے حرام کیا  
 ہے اور دشمن رکھتا ہے اللہ اُن پر اور اُس کا رسول اور ان میں سے جماع کرنا ہے مرد کا مرد سے و  
 ذلک ما حرم اللہ و رسولہ و بعیت اللہ علیہ و رسولہ اور ان میں سے جماع کرنا عورت کا ہے عورت کو و ذلک  
 ما حرم اللہ و رسولہ و بعیت اللہ علیہ و رسولہ اور نہیں ہے واسطے اُن لوگوں کے کوئی نماز جب تک کہ  
 اقامت کریں اس پر یہاں تک کہ توبہ کریں طرف اللہ کے توبہ بوضوح تر کہنے میں پس سینے الی بن کعب  
 سے کہ ہم پر توبہ بوضوح کیا ہے پس کہا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سکا پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا

وہ نہایت ہے گناہ پر چین یغیر طمسک یعنی جس وقت کہ وہ دفعۃً بخت سے ہوتا ہے بہر مغفرت مانگے تو اللہ تعالیٰ سے ساتھ نہ است تیری کے اُس سے نزدیک حاضر کے پہر عود نہ کرے تو طرف اُس کے کبھی اخرجہ ابن ابی حاتم البوعمر بن احمد اور کہتے ہیں میں نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو سنا وہ کہتے تھے تو یہ لفظ صحیح یہ ہے کہ تو مسخوف من رہے گناہ کو جیسا کہ تو نے اسکو محبوب رکھا تھا اور مغفرت مانگے تو اُس سے جب کہ تو اُسے یاد کرے اخرجہ ابن ابی حاتم اب رہی یہ بات کہ جس وقت تو بہ کی ساتھ جنم اور اُس پیغم و جنگل کرے تو بیشک وہ کاٹ دیگی اپنے ماقبل کے خطیاتیات کو جیسا کہ صحیح میں ثابت ہوا ہے کہ اسلام قطع کر دیا ہے اُس نے کو جو اُس کے قبل ہے اور تو بہ قطع کر دیتی ہے اُس شجر کو جو اُس کے قبل ہے کیا تو بہ لظوح کی شرط سے اُسپر استمرار ہے مرنے تک جیسا کہ حدیث میں اور اثر میں گزر چکا ہے کہ پہر عود نہ کرے اُس میں کبھی یا اُس پر عزم کر لینا کہ عود نہ کرے گا یہ کافی ہے تکفیر راضی میں باین طور کہ بعد اس کے اگر وہ گناہ اُس سے واقع ہوتا تو تکفیر بالقدم میں مضار نہ ہوتا یہ سبب عموم ملس حدیث شریف کے کہ التوبۃ تجوز ما قبلہا اول قول کے واسطے محبت پاکڑی جاتی ہے اُن بات سے جو صحیح میں ہی ثابت ہوئی ہے کہ من احسن فی الاسلام لم یؤخذ بما عمل فی الجاہلیۃ ومن اساء فی الاسلام اخذ بالاول والاخر پس جب یہ اسلام میں ہے جو کہ توبہ سے قوی تر ہے تو توبہ میں تو بطریق اولی ہوگا واللہ اعلم قوله تعالى یوم لا یخزى الله نسبی والذین آمنوا مع الایہ کی تفسیر میں مذکور ہے کہ امام احمد نے عن رجل من بنی کنانہ روایت کیا ہے کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے سنتھ کہ کے سال تو میں نے آپ کو سنا کہ فرماتے تھے اللهم لا تخزنی یوم القیامت یعنی اے اللہ تو مجھے رسوائت کر نا قیامت کے دن حضرت ابوذر حضرت ابو الدرداء کہتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما اول من یؤمن لدن السجود یوم القیامتہ واول من یؤذن کہ یرفع راسہ فانظر بین یدی فاعرف اتی من بین الامم والنظر عن یمینی فاعرف اتی من بین الامم والنظر عن شمالی فاعرف اتی من بین الامم فقال رجل یا رسول اللہ وکیف تعرف امتک من بین الامم قال عمر محمد بن آمارہ الطور ولا یکون احد من الامم کذلک خیر ہم واعرفتم انهم یوتلون کتبهم بایمانہم واعرفتم سیماہم فی وجوہہم من اثر السجود واعرفتم نبوہم لیسعی بین ید یمیم اخرجه الاطا م حمد یا ایہا النبی الایہ یعنی اے نبی لو کفار و منافقین سے کفار سے تو ساتھ سلاح و قتال کے اور منافقوں سے ساتھ قائم کرنے حدوں کے اُن پر او سختی کر اُن پر یعنی دنیا میں اور ماوا اُن کا جہنم ہے اور بر کبر رج ہے یعنی آخرت میں پہر فرمایا ضرب اللہ للذین کفروا یعنی بیان

کی اللہ سے ایک مثل واسطے کافروں کے انکی مخالفت و معاشرت میں مسلمانوں سے کہ یہ ان کے کچھ کام نہ آئے گی اور نہ اللہ کے نزدیک اُن کو نفع دے گی اگر اُن کے دلوں میں ایمان حاصل نہ ہوگا پھر مثل کا ذکر کیا تو فرمایا امراۃ نوح وامراۃ لوط کانتا تحت عیدین من عبادنا صالحین یعنی نوح کی عورت اور لوط کی عورت تئیں نیچے دونیک بندوں کے ہمارے بندوں میں سے مطلب ہے کہ دونبیوں دور و سولوں کے پاس تئیں رات دن اُن کی صحبت میں رہتیں وہ اُن کو اپنے ساتھ کھاتے پلاتے سلاتے نہاتے درجہ اُن سے عشرت و خلتا کرتے تھے پھر دلوں نے اُن کی خیانت کی ایمان میں ایمان پر انکی نفرت نہ کی اور نہ رسالت میں اُن کی تصدیق کی تو اس سب نے اُنکو کچھ نفع نہ دیا اور نہ کسی بخیر و کواُن سے نفع کیا اسی یوسف فرمایا فلم یغنی عنہما من اللہ شیئاً یعنی پھر وہ نبی اُن کے کچھ کام نہ آئے اللہ سے بسبب اُن کے کفر کے اور کما گیا اُن دو عورتوں کو کہ دخل ہو جاؤ نار میں ساتھ داخل ہونے والوں کے خانہ سے یہ مرد و نبین ہے کہ انہوں نے فاحشہ میں خیانت کی بلکہ دین میں خیانت کی اس لیے کہ انبا کی عورتیں فاحشہ میں واقف ہونے سے معصوم ہیں بسبب حرمت انبا کے جیسا کہ سورہ نور میں ہم ذکر کر چکے ہیں عوفی کا لفظ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ ہے کہ اُن کی خیانت یہ ہے کہ اُن کے غیر دین پرستین پس حضرت نوح علیہ السلام کی عورت تو اُن کے بہید پر مطلع ہوتی پھر جب حضرت نوح کے ساتھ کوئی ایمان لاتا تو اُن کی قوم کے جبارہ کو اُس کی خبر کر دیتی تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کی عورت جو تہی سودہ جب حضرت لوط کسی کو مہمان رکھتے تو شہر کے لوگوں میں سے جو بد فعل کرتے تھے اُن کو اس کی خبر کر دیتی تھی ضحاک کا لفظ اُن سے یہ ہے کہ کسی نبی کی عورت نے کبھی دنا نہیں کیا اُن کی خیانت صرف دین میں تھی اسی طرح عکرمہ و سعید بن جبیر و ضحاک وغیرہم نے یہی کہا ہے بعض علمائے اسی آیت کریمہ سے اُس حدیث کے صنعت پر استدلال کیا ہے جس کو بہت سو لوگ نقل کرتے ہیں کہ سن اکل مع مغفورہ غفرلہ اس حدیث کی کچھ اصل نہیں ہے یہ تو صرف بعض صالحین سے روایت کی جاتی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خواب میں دیکھا تو عرض کیا یا رسول اللہ آج فرمایا ہے من اکل مع مغفورہ غفرلہ فرمایا نبین ولیکن میں اب کستا ہوں قولہ تعالیٰ وضرب اللہ مثل الذین امنوا الا یہ ایک مثل ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے واسطے یہ ہونے کے کہ مخالفت کفار کی اُن کو ضرر نہ دیکے جب کہ وہ ان کی طرف محتاج ہوں کما قال تعالیٰ لا یخین المؤمنون الکفرین اکیلاً من دون المؤمنین ومن یفعل ذلک فلیکس من اللہ فی شئ اکان یستغفر انہم نقاتہ قتادہ کہتے ہیں کہ فرعون ربین والون سوڑ بکر عانی و سرکش و کافر تھا پس تم پر

لہذا یجب ان  
کا دین کرنا چاہیے  
چونکہ وہ عورتوں کا  
نہیں بلکہ شہر کا  
ان سے بچاؤ

اس کی ہسکی عورت کو حذر نہیں دیا اُس کے خاوند کے کفر نے جبکہ اُس نے اپنے رب کی اطاعت کی تاکہ مومنین  
 جان لیں اس بات کو کہ اللہ تعالیٰ حکم عدل ہے کسی سے مواخذہ نہیں کرتا ہے مگر اُس کے گناہ کا قاسم بن اُبی  
 کہتے ہیں کہ فرعون کی عورت پوچھتی تھی کہ کون غالب ہوا پہر کہا جاتا کہ موسیٰ و ہارون تو کہتی ہیں ایمان لائی  
 موسیٰ و ہارون کے رب پر پس فرعون نے اُسکی طرف آدمی بھیجے تو کہا کہ تم دیکھو بڑے سو بڑا پتھر حجر  
 کو تم پاؤ پھر اگر وہ اپنی بات پر چلے تو اُس پتھر کو اس پر ڈال دو اور اگر وہ اپنی بات سے رجوع ہو تو میری  
 عورت ہے پھر جب وہ اُس کے پاس آئی تو اُس نے اپنی نگاہ آسمان کی طرف اُٹھائی تو ایک گہر دیکھا  
 میں پس وہ اپنی بات پر چلی اور اُسکی روح لہجی گئی اور وہ پتھر اکیسے جسم پر ڈالا گیا جس میں روح تھی  
 اخرضا بن جریر پس اُس کا یہ قول کہ رب ابن علی عندک بیتا فی الجنة علمائے کہا ہے کہ اُس نے جبار کو اختیار  
 کیا قبل دار کے اس میں سے کچھ حدیث مرفوعہ میں بھی وارد ہوا ہے و مخبئی من فرعون  
 و عملہ الایہ یعنی مجھے رہائی دے فرعون سے پس ہنیک میں بری ہوتی ہوں طرف تیرے اُس کے  
 عمل سے اور نجات دے مجھ کو ظالم قوم سے یہ عورت وہی اسیہ بنت مراحم ہے صنی عنہا ابو العالیہ  
 سے مروی ہے کہ زن فرعون کا ایمان زن خازن فرعون کے ایمان کے سبب سے تنہا یہ یوں ہے  
 کہ زن خازن بیٹی ہوئی دختر فرعون کی کنگھی کر رہی تھی تو اُس کے ہاتھ کے کنگھی گر پڑی پس وہ بول اُٹھی کہ  
 ہلاک ہو وہ شخص جس کا منکر ہوا تو فرعون کی بیٹی نے اُس سے کہا تیرا کوئی اور رب ہے سو میرے باپ کے اُس  
 نے کہا ہاں رب میرا اور رب تیرے باپ کا اور رب شہر کا اللہ ہے اس پر فرعون کی بیٹی نے اُسکو طمانچہ لگایا اور اُسکو  
 مارا اور اپنے باپ کو خبر دی تو فرعون نے اُسکی طرف آدمی بھیجا پس کہا کہ تو پوچھتی ہے کسی اور رب کو  
 میرے سوا اس نے کہا ہاں رب میرا اور رب تیرا اور رب ہر شے کا اللہ ہے اور اُسی کو میں پوچھتی ہوں پھر  
 فرعون نے اُسکو عذاب کیا اور اُس کے واسطے معین گاڑیں اور اس پر سانپ چڑھے پھر وہ اسی طرح رہی پھر  
 اُس پر ایک دن گذرا پھر فرعون نے اُس کے کہا تو بازر نہنے والی نہیں ہے تو اُس نے اُس کے کہا رب  
 میرا اور رب تیرا اور رب ہر شے کا اللہ ہے پھر فرعون نے اُس سے کہا کہ میں ذبح کرنے والا ہوں قیری بیٹی  
 کو تیرے موندہ میں اگر توندہ مانگی تو اُس نے فرعون سے کہا تو کو ڈال جو کچھ تجھے گنا ہے پھر فرعون نے اُس  
 کے بیٹے کو اُس کے موندہ میں ذبح کیا اور اُس کے بیٹے کی روح نے اُسکو بشارت دی تو کہا اوا مان تو خوش ہو جا  
 پس شک تیرا واسطے اللہ کے پاس قباب و ایسا ایسا ہے تو اُس نے صبر کیا پھر فرعون اکیسے اور دن اُس پر آیا تو اُس  
 سے دیا ہی کہا پھر اُس نے ہی اُس سے دیا ہی کہا پھر فرعون نے اُسکی بیٹی کو اُس کے موندہ میں ذبح کیا تو اُسکی روح  
 نے ہی اُسکو خوشخبری دی اور اُس سے کہا اوا مان تو صبر کر پس شک تیرے لیے اللہ کے پاس قباب ایسا ایسا ہے

راوی نے کہا اور ذن فرعون نے اُسکے بڑے بیٹے کی روح کی پہر چوٹی بیٹو کی باتیں سنیں تو فرعون کی عورت  
ایمان لے آئی اور اللہ تعالیٰ نے ذن خازن فرعون کی روح قبض کر لی اور اس کے ثواب و منفعت و کرم  
کا پردہ کھول دیا واسطے ذن فرعون کے کون ثواب جو کہ جنت میں ہے یہاں تک کہ اُس نے دیکھ لیا تو ہکا  
ایمان و یقین و تصدیق اور زیادہ ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے اُسکے ایمان پر فرعون کو مطلع کر دیا تو اُس نے  
دوبارہ والوں سے کہا تم اسے بہت مزاحم سے کیا جانتے ہو تو انہوں نے اُسکی تعریف کی پس اُن سے کہا  
کہ وہ تو میرے غیر کو بچتی ہے اُس پر انہوں نے اُس سے کہا کہ تو اُس کو مار ڈال تو اُسکے واسطے  
میں عین کاثرین بہر اُس کے دونوں ہاتھ دو نو پاؤں باندھے پس اُسکے اپنے رب کو لپکارا تو کہا ربان  
لی عندک بتیلے اچھے پس یہ کہنا اس کے موافق ہوا کہ فرعون اُسکے پاس حاضر ہوا تو اُس نے ہنس دیا  
کہ کیا تجھ جنت میں دیکھا پس فرعون نے کہا کیوں جی تم تعجب نہیں کرتے ہو اُس کے جنوں سے کہ تم  
میں سے کون سے ہیں اس کا ہستی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اُسکی جنت میں قبض کی رضی اللہ عنہا و  
عمر بنت عمران النبی اخصت فرجہا الایہ فیسنہ اور مریم عمران کی بیٹی جس نے اپنی شرکاء محفوظ و  
مصفون رکھی جہاں بیٹے عفان و حرث ہو پھر ہونکی ہم نے اُسہیں اپنی روح سے یعنی فرشتے کے واسطے کہ  
مراد جبریل علیہ السلام میں اُسکے لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اُنکو حضرت مریم کی طرف بھیجا تو وہ اُنکے واسطے ایک  
لوہر کو قبض کی صورت میں بن آئے اور اللہ تعالیٰ نے اُنکو یہ فرمایا کہ اپنے سونہ سے اُن کے کرتے کی  
جیب میں ہونچکین پھر وہ ہونچکے اُتری تو اُن کی شرکاء میں داخل ہو گئی پھر اُس سے حضرت عیسیٰ علیہ  
السلام کا حمل ہوا اور اسی لیے اللہ تعالیٰ نے یون فرمایا فنحنافیسین روحنا اور سچی جان میں اپنے رب کی  
باتیں اور اُسکی کتاب میں یعنی اُسکی قدر و شرح کی تصدیق کی اور تہی فانتین سے عن عکریر عن ابن عباس  
رضی اللہ عنہما مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زمین میں چار خط کھینچے اور فرمایا کیا تم جانو  
ہو یہ کیا ہے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا اللہ اور رسولہ اعلم بہر اُنہے فرمایا کہ فضل لسانا و اہل  
جنت خیر بجز بنت خلیلہ ہے اور خلیلہ بنت محمد اور مریم بنت عمران اور اسکی جنت مزاحم ذن فرعون الخرج  
الامام احمد پھر حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مذکور کی ہے پھر یون کہا ہے وقد ذکرنا طرق ثمرہ الامام  
والعالم والکلام علیہما فی قصۃ حبیبہ بن مریم علیہما السلام فی کتابنا الباتیدہ الثانیہ و الباتیدہ  
و ذکرنا ما ورد من الحدیث میں انہما لکون ہی دست بہر جنت مزاحم من انہما علیہما السلام فی الحدیث  
فیہما و ابکارا اخر سورۃ التحیم و ثلث الحمد والثناء

لقد اصابہ الرزق  
الربیع بن بشر بن  
الحارث بن اسد بن  
سعد بن ذکوان  
ابن فرعون کا گھر  
فیہ سورۃ التحیم  
اعلم